



University
of Glasgow

Arkadan, Salah Eddine S. (1994) *A critical edition of Fath al-Mannān bi-Tafsīr al-Qur'ān, by al-Ḥasan b. Aḥmad 'Ākish (d.1289/1874).*

PhD thesis

<http://theses.gla.ac.uk/4027/>

Copyright and moral rights for this thesis are retained by the author

A copy can be downloaded for personal non-commercial research or study, without prior permission or charge

This thesis cannot be reproduced or quoted extensively from without first obtaining permission in writing from the Author

The content must not be changed in any way or sold commercially in any format or medium without the formal permission of the Author

When referring to this work, full bibliographic details including the author, title, awarding institution and date of the thesis must be given

A critical edition of

Fath al-Mannān
bi-Tafsīr al-Qurʿān

by

al-Ḥasan b. Aḥmad ʿĀkish
(d.1289/1874)

Salah Eddine S. Arkadan
M.A.

Thesis submitted to the Faculty of Arts in the University of Glasgow (Arabic
and Islamic Studies) for the degree of Doctor of Philosophy

Ṣafar 1415/ July 1994

CONTENTS

- Acknowledgements	3
- Preface	5
- Chapter one: Introduction	
The manuscript	8
- Chapter two: The author and his work	
(I) The author	11
(II) The writings of ʿAkish	25
(III) Description of the manuscript	27
(IV) ʿAkish's spelling	28
(V) The present owner of the manuscript	29
(VI) The attribution of the manuscript to ʿAkish	30
(VII) His references and sources	30
(VIII) His general method in <u>Fath al-Mannān</u>	36
(IX) Some detailed characteristics of his <u>Tafsīr</u>	38
(IX:A) The scholarly aspects	38
(IX:B) ʿAkish's mistakes	67
(X) ʿAkish and al-Shawkānī	73
(XI) Conclusion	84
- Notes to Chapter two	87

ACKNOWLEDGEMENTS

"He who is not grateful to other people is not grateful to Allāh"

[Prophet Muḥammad]

I would like to express my great thanks and gratitude to many of the individuals and institutions who have assisted me in the preparation of this dissertation.

The guidance, encouragement and assistance given to me by my supervisor, Professor John Mattock, have been invaluable. Professor Mattock's patience and understanding merit a gratitude which is difficult to express adequately. Without his tireless advice and help in finding solutions to many of the problems that I have faced throughout the entire period of my postgraduate study, this work could not have been accomplished.

I would also like to express my gratitude to Dr. Ismā'īl al-Bishrī and Shaykh Yaḥyā 'Ākīsh who provided me with the manuscript in order to assist my studies.

I am also deeply indebted to the al-Ḥarīrī Foundation for granting me a scholarship to enable me to undertake this research.

Many thanks to the staff of the libraries in Glasgow University, Chester Beatty (Dublin), Heritage Manuscripts & Documents Centre (Kuwait), and the universities of Leeds, Cambridge, Oxford, London, Riyāḍ, Jeddah, al-ʿAyn, Kuwait and Istanbul.

Finally, my deepest gratitude goes to my wife, whose confidence, cheerfulness and never-ending patience have sustained my spirits through periods of discouragement. My children, to whom I dedicate this work, have suffered most of the time, but nevertheless are a constant source of hope and comfort, for which I am eternally grateful.

PREFACE

al-Ḥasan ʿAkish was Qāḍī of the region known as al-Mikhlāf al-Sulaymānī, an area which has an important place in the history of South-Western Arabia for various geopolitical and economic reasons.

Comprising an area that stretches roughly between 16⁰-18⁰ longitude and 42⁰-44⁰ latitude, al-Mikhlāf al-Sulaymānī has as its Southern and Eastern boundaries the mountains of al-Sarwāt and the Saudi-Yemenī border; to the West it is bounded by the Red Sea; and to the North-West it is fringed by Wādī Ḥālī b. Yaʿqūb and the ʿAsīr mountains. Generally speaking it occupies the South-Western part of Saudi Arabia known as the Jāzān or Jizān district and acts as an important buffer zone between two different political systems: the Ḥijāz in the North and the Yemen in the South. Also of significance is the fact that the area is highly fertile and densely populated.

al-Mikhlāf al-Sulaymānī derives its name from Sulaymān b. Ṭaraf al-Ḥakamī, who seized control of the area from the Ziyādid ruler in 373H/983. The history of al-Mikhlāf is linked inextricably with that of the Yemen and Tihāmah, and as such must be viewed against the background of events in the region as a whole.

Sharīf Ḥamūd, generally considered to have been the most powerful of the al-Khayrāt dynasty, extended his domains over the whole of Tihāmah in the Yemen as far as Zabīd; his reign

marks the high point or "golden era" of the al-Khayrāt rule in the area. Although the Yemenī coastal lands were returned to the Imām of Ṣanʿāʾ after the arrival in Abū ʿArīsh of the Turco-Egyptian force, they were captured once more by Sharīf al-Ḥusayn b. ʿAlī b. Ḥaydar after the Egyptian evacuation in 1256H/1840.

The present study of Faḥ al-Mannān bi Tafsīr al-Qurʾān, is based on the writing of ʿAkīsh, as well as on other books and documents. My study is divided into two sections, the one in Arabic and the other in English. The Arabic section consists of the actual text of ʿAkīsh which comprises his introduction, his exegesis of al-Fātiḥah, al-Baqarah, Al ʿImrān, and al-Nisāʾ; it also contains an Epilogue which is followed by Footnotes, Bibliography, Index and an Appendix, which contains photographs and letters. The English section consists of an introduction which indicates the importance of the manuscript and the difficulties that I faced during my analysis of the manuscript. Also included in this section is a biography of the author and his work, highlighting characteristics of his tafsīr, enumerating errors and drawing a comparisons between him and his teacher al-Shawkānī .

Chapter One

INTRODUCTION

THE WORK "FATH AL-MANNAN"

Although Shaykh al-Ḥasan b. Aḥmad ʿAkish al-Damādī, who died in 1289H, was well known to his contemporary scholars as an historian, linguist, qāḍī and poet, he was not known as a Mufasssir. The existing biographies do not mention his work entitled Fath al-Mannān bi Tafsīr al-Qurʾān, which is the subject of this study. There is no information concerning the manuscript of this work available in the Institution for Arabic Manuscripts, a specialized official body attached to the League of Arab States.

A copy of the manuscript was given to me by Dr. I. al-Bishrī, a lecturer in the Islamic University of Imām Muḥammad b. Saʿūd in the city of Abhā. He suggested contacting the present owner of the manuscript, Shaykh Yaḥyā ʿAkish, a grandson of the author. He currently lives in Ḍamad of Tihāmah ʿAsīr, the author's home town, where I was able to examine the manuscript itself in 1990.

The interest of this unique manuscript lies partly in the time and place at which it was written. During the late 13/19th century, the political struggle reached its peak between the Imāms of Yemen in the South and the Sharīfs of the Ḥijāz in the North. At the same time, Wahhabī doctrines were widespread in Najd, while the Ottoman Turks were attempting to achieve direct control of the area. Also in evidence was the Zaydī cult, as were as a number of minority Sunnī sects.

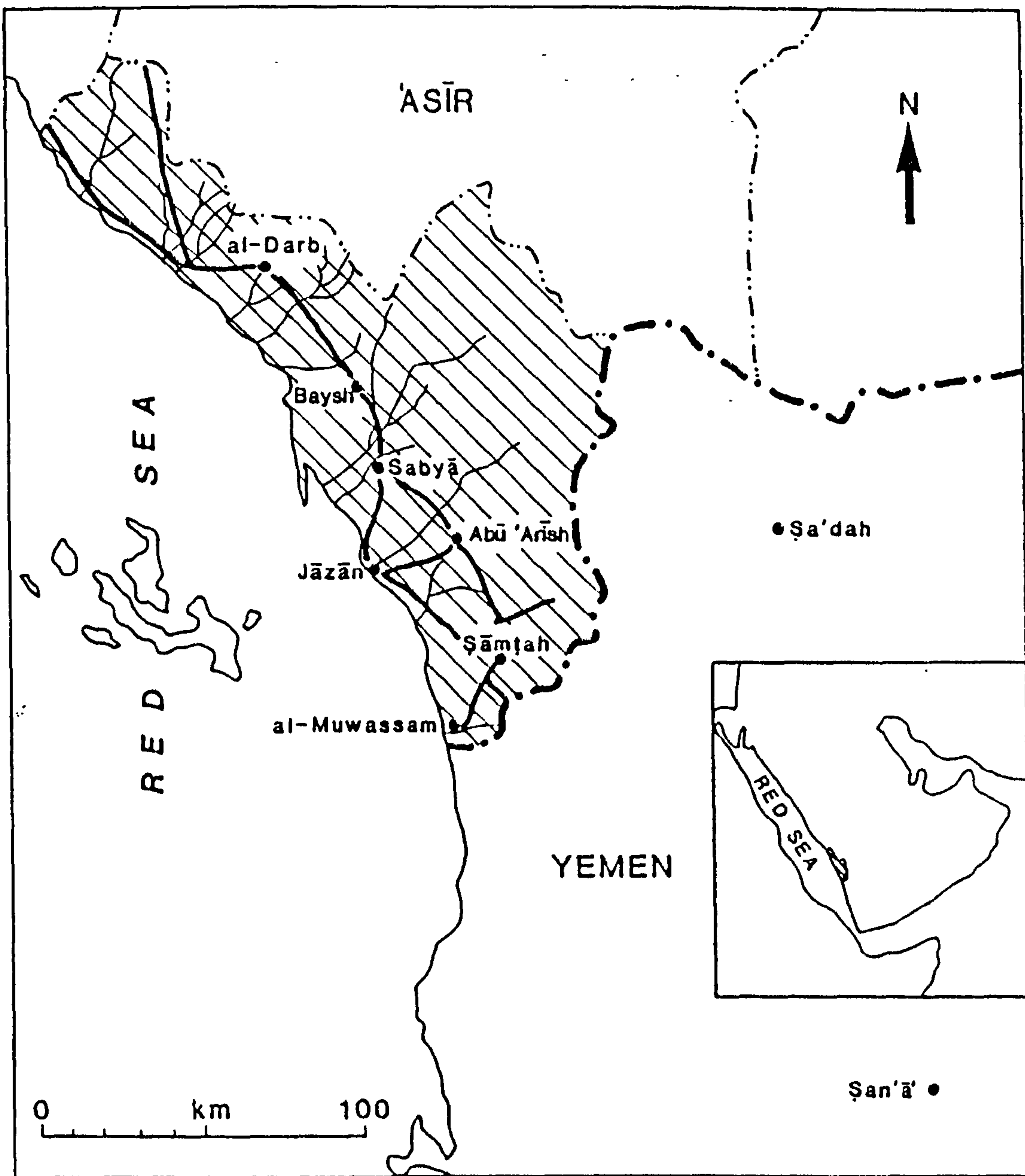
It is of particular interest as demonstrating the spread of Wahhabī propaganda. In the early days of Wahhabism, the author opposed it and wrote two books (now lost) to this effect. These were entitled: al-Fawā'id al-Jalīlah fi Ḥukm al-Wasīlah and al-Nasamāt al-Sihriyyah 'alā al-Nafathāt al-Najdiyyah. The first concerned the subject of the intercession of the Prophet and of the Imāms and the Righteous, and also that of graves and shrines that people used to visit, pay homage to and fulfill vows. Muḥammad b. 'Abd al-Wahhāb considered these practices to be polytheistic and deviations from Islam. The second book described the thoughts of Ibn 'Abd al-Wahhāb as a "blow". The loss of these two books has unfortunately obscured the development in 'Akish's thought as he switched from being an enemy to Ibn 'Abd al-Wahhāb's ideas to becoming a follower and supporter of these ideas.

'Akish was taught by Imām al-Shawkānī, the author of the famous book Fath al-Qadīr, who died in 1255H. al-Shawkānī was of the Zaydī cult but later became a Salafī and was influenced by the propaganda of Muḥammad b. 'Abd al-Wahhāb. 'Akish respected al-Shawkānī's writing, but he was more flexible and more respectful of the early Imāms.

Fath al-Mannān bi Tafsīr al-Qur'ān is an important document for the modern intellectual history of an area that has been largely neglected.

Chapter Two

THE AUTHOR AND HIS WORK



al-Mikhlāf al-Sulaymānī

- | | |
|--------------------------------|------------|
| — Main roads | Study area |
| - - - International boundaries | Wadis |
| ... Regional boundaries | • Cities |

(I) THE AUTHOR:

ʿAkish was born early in the 13/19 century into a well-known family; his father was called Shaykh al-Islām, and was the Qāḍī of his town Ḍamad (1). In 1218/1803 his father [Aḥmad b. ʿAbd Allāh:1174-1222 (1760-1807)] moved to live in Abū ʿArīsh, the capital of al-Mikhlāf al-Sulaymānī (2), where he seems to have enjoyed good relations with the ruler, Ḥamūd b. Muḥammad Abū Mismār. He became involved in political life, to the extent that when the Saudis decided to subjugate the area, he, along with two members of the ruling family, was elected by Sharīf Ḥamūd to enter into negotiations with the Saudi general. These took place in the village of al-Ḥajarayn, where the general had set up camp, and were ultimately successful (3). ʿAkish's father subsequently served as the general Muftī of al-Mikhlāf until his death (4).

According to ʿAkish, his father was a Zaydī; he says, for example, that his father travelled to Makkah al-mukarramah where he became involved in erudite discussions with the foremost scholars of the time. He adds that his father always emerged the victor in such debates. The scholars of Makkah, however, rejected him because he was a Zaydī, which - in their opinion - implied Bidʿah (5). ʿAkish describes the Zaydī sect in glowing terms, and criticises the scholars of Makkah because they rejected it without investigating its basis or its doctrines (6). ʿAkish's father was in fact taught by Zaydī scholars in Kaw-

kabān, Ṣa^ʿdah and Ṣan^ʿā', where he spent two periods of study. He exchanged letters with Yemenī scholars, among them al-Shawkānī. In Abū ʿArīsh he wrote his book Mashāriq al-Anwār on Zaydī Fiqh (7).

Prior to drawing a biographical sketch of ʿĀkish, we should point out that, as far as we are aware, no complete history of his life has been written until now. Zabārah gives scant biographical information, listing only the names of ʿĀkish's sheikhs and some of the books which he studied (8). Sayyid (9) and Ḥibshī (10) also provide little information about him. Sayyid refers to him as two separate people, calling him al-Ḥasan b. Aḥmad al-Yamanī (11) on some occasions and ʿĀkish al-Ḍamadī on others (12). For this, the first comprehensive biography of ʿĀkish, I have drawn my material as far as possible from his writings. I have divided his very full life into three stages : childhood and the years of study (1220-53/1805-37), his years as a qāḍī and adviser to the ruler (1254-67/1838-50), and the final years, which were devoted to teaching, writing, and formulating fatwās (1268-90/1851-73), whilst he was still employed as a qāḍī.

Although he was known as ʿĀkish, his full name was: al-Ḥasan b. Aḥmad b. ʿAbd Allāh b. ʿAbd al-ʿAzīz b. Ḥasan b. Ḥusayn b. Muḥammad b. Yaḥyā b. Muḥammad b. ʿAlī b. ʿUmar al-Ḍamadī (13).

Historians give his date of birth as 1221 (14). In his writings, however, he says that he was two years old when his father

died, which would mean that he was in fact born in the middle of 1220 (15). The nickname (laqab) ^ʿAkish, is not found in many of the author's writings or in his father's biographies and we can assume, therefore, that it was given to him and had no past family connection. Indeed, it seems that the author was not actually very fond of this nickname (16). The etymological origin of this laqab is the root (^ʿ-k-sh), referring to hair which has grown into long, heavy or wavy tresses. A present-day member of ^ʿAkish's family told me that they now proudly use this name as their family name (17). The supposition, therefore, is that ^ʿAkish became well known by this nickname and that, with the passage of time, it was adopted as the family name.

Unfortunately, the information which I have at my disposal concerning the early part of ^ʿAkish's childhood is very limited. I will, however, attempt to give as full a picture as possible, based on the references found in his own writings.

After the death of his father, he was looked after by his uncle Ḥasan b. ^ʿAbd Allāh (18) and by a member of the ruling Sharīf family, Ḥasan b. Bashīr b. Mubārak (19). Following his father's death, al-Ḥasan b. Khālīd al-Ḥāzimī, the ruler's distinguished minister, took responsibility for supporting the family financially, as a gesture of respect for his late teacher (20). At the age of about ten, ^ʿAkish began attending lessons among the learned circle of the Abū ^ʿArīsh mosque (21), where his first teacher was Aḥmad b. ^ʿAbd Allāh b. ^ʿAlī al-Nu^ʿmān (d.1241/1825). This man taught him the Qurʾān, in addition to the basic-

works on Fiqh, Farā'id, Grammar, Ma'ānī, Uṣūl and Logic (22). When he was about 12 years old, he began studying with al-Ḥasan b. Khālīd al-Ḥāzimī (d.1235/1819), with whom he studied Grammar from Mulḥat al-I'rāb and Fiqh from part of Bulūgh al-Marām (23).

In addition, he also studied Fiqh, Farā'id, Commentary and Uṣūl with other local teachers, such as Muḥammad b. Aḥmad b. Ibrāhīm al-Nu'mān (d.1241/1825) (24), Muḥammad b. Husayn b. Mūsā al-Ḥāzimī (d. 1262/1845) (25), al-Ḥasan b. Muḥammad b. 'Alī al-Ḥāzimī (d.1257/1842) (26) and 'Alī b. Muḥammad b. Isma'īl al-Bahkālī (d. 1260/1844) (27).

At the same time, he studied Grammar with Muḥammad b. Yaḥyā b. 'Abd Allāh b. Ḥasan (28), al-Ḥasan b. Aḥmad b. al-Ḥasan al-Bahkālī (d.1234/1818) (29), Ibrāhīm b. Muḥammad [known as Zabībah], a Yemenī scholar who settled in Abū 'Arīsh for a short time on his way back from the Ḥajj (30), 'Abd al-Qādir b. 'Alī al-'Awajī (d.1235/1819) (31) and Yaḥyā b. Ismā'īl al-Ṣa'dī (32).

He studied Ḥadīth with 'Alī b. Muḥammad b. 'Aqīl al-Ḥāzimī (d.1251/1836) (33), Aḥmad b. Muḥammad al-Nu'mī al-Sharafī (d. 1241/1825) (34) and Sharīf Bashīr b. Shabīr b. Mubārak al-Khayrāt (d.1251/1835) (35).

Having achieved the basic qualifications necessary for higher education, 'Akīsh began to pay frequent visits to the famous centres of learning in his area. In 1238/1822, at the age of about 17, he made his first trip to Bayt al-faḥīh in order to study with

the prominent Shāfi^ʿī scholar, ʿAbd al-Raḥmān b. Aḥmad al-Bahkaḥī (d.1248/1832) (32). He spent the next three years with this teacher, studying Ḥadīth, Commentary, Uṣūl, Grammar, Logic and Prosody (37). It would seem that he was much influenced by the teaching of al-Bahkaḥī; he maintained good relations with him until the latter died. In Bayt al-faqīh he also studied Grammar under the Ḥanafī scholar, Aḥmad b. ʿAtāʾ Allāh al-Hindī (d. 1243/1826) (38).

Whilst still living in Bayt al-faqīh he travelled to Makkah in 1240/1824 to perform the Ḥajj (39). There he met Muḥammad b. Yāsīn al-Mirghani (d.1247/1831) (40), one of the most distinguished scholars in the holy city at that time. On his second visit to Makkah for the Ḥajj in 1243/1827 he took the opportunity of studying Ḥadīth with this teacher and succeeded in obtaining an ijāzah from him (41).

It would appear that he spent 1242/1826 in Abū ʿArīsh, before travelling to Ṣanʿāʾ at the beginning of 1243/1827, where he studied for a whole year. During this time he lived in one of the Waqf settlements of the mosque known as al-Filayḥī (42), and studied in great depth many different aspects of Islamic teaching and doctrine with the foremost scholars of the city (43), the most influential being Muḥammad b. ʿAlī al-Shawkānī (d.1251/1835) (44). The other teachers in Ṣanʿāʾ at that time were as follows :

1) Yūsuf b. Ibrāhīm b. Muḥammad al-Amīr (d.1246/1830) (45).

- 2) Luṭf Allāh b. Aḥmad Jaḥḥāf (d.1243/1877) (46)
- 3) Muḥammad b. Maḥdī al-Hamaṭī (d.1269/1852) (47)
- 4) Muḥammad b. Muḥammad al-Kibṣī (48)
- 5) Muḥsin b. ʿAbd al-Karīm b. Aḥmad b. Ishāq (d.1266/1849) (49)
- 6) Muḥammad b. ʿAlī al-ʿImrānī (d. 1264/1847) (50)
- 7) Aḥmad b. Zayd b. ʿAbd Allāh (d. 1271/1854) (51)
- 8) al-Qāsim b. Muḥammad b. Ismāʿīl al-Amīr (d.1246/1830) (52)

ʿAkish appears to have concluded his stay in Ṣanʿāʾ by going to perform the Ḥajj in 1243/1827, as mentioned above. He then returned to Abū ʿArīsh where he remained for a whole year. In 1245/1829 he travelled to Ṣabyah in order to study with Aḥmad b. Idrīs (d.1253/1837), who had arrived there from Zabīd during Ramaḍān 1245/ February 1830 (53). ʿAkish spent two years with Ibn Idrīs in Ṣabyah performing Ṣūfī rites, studying Ṣūfī texts and memorizing their awrād and mawāʿiz (54). It would appear that he was a devout follower [murīd] and Ibn Idrīs decided to confer on him the honour of wearing the Ṣūfī robes [Khirqah] and of initiation into his Ṭarīqah, just as Aḥmad b. ʿAbd al-Qādir al-ʿUqaylī (55) had conferred the same honour on his father. ʿAkish says :

(56) "واستمدت منه علوم الطريقة وجذبني إلى السير في تلك الحقيقة"
and notes that Ibn Idrīs came to the area in order to preach his Aḥmadiyyah Ṭarīqah (57).

Between 1245-1250/1830-1834 ʿAkish travelled to Zabīd,

Bayt al-faqīh, Şabyah and finally to Makkah in 1250/1834 for the Ḥajj (58). There are many indications in his writings which suggest that he spent two periods of study in Zabīd, the first being in 1246/1830 (59) and the second in 1251/1835, when he stayed for two years (60). During these periods in Zabīd he studied a wide range of subjects in great depth and also taught (61). He himself was taught by well-known scholars, who included the following :

- 1) Muḥammad b. al-Zayn al-Mizjājī (d.1252/1836) (62).
- 2) ʿAbd al-Karīm b. Ḥusayn al-ʿUtumī (d.1246/1830) (63).
- 3) ʿAbd al-Raḥmān b. Sulaymān b. Yaḥyā al-Ahdal (d.1250/1834) (64).
- 4) ʿAbd al-Raḥmān b. Muḥammad al-Sharafī (d.1251/1835) (65).
- 5) al-Ṭāhir b. Aḥmad b. al-Mūsāwā (d.1248/1832) (66)
- 6) Muḥammad b. al-Mūsāwā al-Ahdal (d.1266/1849) (67)

ʿAkish also mentions the names of other scholars with whom he studied and from whom he received ijāzāt, although he does not give the dates his visits. They are as follows: Aḥmad b. Saḥīm Ḥābis (d.1245/1829) of Şaʿdah (68), Muḥammad b. Şāliḥ al-Samāwī (d.1241/1825) of al-Ḥudaydah, where he was imprisoned (69), and Ibrāhīm b. Aḥmad al-Ḥifẓī (d. 1297/1879) of Rijāl ʿAlmā (70).

ʿAkish was now a very well-educated man, aged about 33, and had extensive contacts among the scholars and prominent ʿulamāʾ in the area. It is quite apparent that he was very active

in scholarly circles and we can find many examples of correspondence on legal and religious questions and poems, which he exchanged with other scholars and poets of the Arabian Peninsula at that time (71).

The second stage of his life began in 1254/1838, when Sharīf al-Ḥusayn b. ʿAlī b. Ḥaydar came to power as the ruler of al-Mikhlaḥ al-Sulaymānī following his father's death. It appears that ʿAkish had good relations with al-Ḥusayn even before he became ruler. At one point, for instance, ʿAkish says that al-Ḥusayn ordered him to take a letter to the distinguished scholar, Muḥammad al-ʿImrānī, in Makkah, asking him to settle in Abū ʿArīsh; this was in 1250/1834 (72). ʿAkish was well known to the ruling family, since his father had been associated with them, and, as we have mentioned, he was looked after by one of them as a child. In addition, his erudition and the poetry which he composed for many different social and political occasions must have singled him out.

ʿAkish was next appointed the qāḍī of Abū ʿArīsh (73), although there is no indication in the sources available to us of the date when this occurred. There are however, frequent indications in his writings which suggest that he was trusted by the ruler and that he had a special relationship with him. For example, ʿAkish concludes his description of al-Ḥusayn's custom of performing the Qiyām prayer on a journey by saying : "I accompanied him for a time whilst he was in this state" (74), and: "when the Sharīf came to power in al-Ḥudaydah in 1256/1840, I

was accompanying him and he asked me to advise him on a suitable person for the post of qāḍī" (75). When the Sharīf travelled to Bayt al-faqīh in 1256/1840, the qāḍī of the town Yaḥyā b. Muḥammad al-Suhulī did not come to see him, because, for some unknown reason, he seems to have been afraid. ʿAkish says : "I went with him to the Sharīf, who received him with dignity and respect" (76).

It is clear from many references that ʿAkish travelled with the ruler wherever he went, suggesting that he may have been more than just a qāḍī, and was perhaps employed as an adviser or a minister. We know for example that he accompanied the Sharīf when he entered al-Ḥudaydah and Bayt al-faqīh, as mentioned above, when he settled in Zabīd, when he moved to take up residence in al-Ḥudaydah sometime between 1261 and 1263 (77), and also when he moved to al-Mukhā in 1265/1848 (78).

The final stage of ʿAkish's life begins with the dismissal of Sharīf al-Ḥusayn by the Ottomans in 1267/1850 (79). He had now settled in Abū ʿArīsh teaching and formulating fatwās, as well as carrying out his duties as qāḍī (80). This was a period of great upheaval and unrest, with the internecine struggles amongst the Sharīfs, the intervention of the Amīr of ʿAsīr and the repercussions of Ottoman rule. Such turmoil clearly affected the intellectual life of al-Mikhlāf al-Sulaymānī (81). Although we can find no indication of the part which ʿAkish played in these events, we do know that he retained his position as qāḍī and muftī (82), and it would appear that he chose to detach him-

self from the political unrest in order to devote time to writing. We know for example that he composed his commentary on the Qur'ān during this period, since he mentions finishing the last draft of it in 1276/1859. The work consists of two large volumes, and ʿAkish began work on it in 1271/1854 (83).

When one reads his book al-Durr al-Thamīn, it is clear that ʿAkish had established good relations with the Amīr of ʿAsīr, Muḥammad b. ʿAyīḍ, who came to power in the emirate between 1273-88/1856-7 (84); ʿAkish composed many poems in praise of him and describes him as Imām (85). Whilst there is no indication that he actually visited ʿAsīr, it is quite feasible that he may have met the Amīr during his numerous campaigns in Abū ʿArīsh and the Yemen. ʿAqīlī claims that ʿAkish did in fact visit the Amīr on several occasions, although he does not indicate any sources to substantiate this (86).

In 1272/1855, ʿAkish moved to live in Ṣabyah, where he remained for two years before returning to Abū ʿArīsh (87). There are also indications that he travelled fairly widely, his last trip being to al-Ḥudaydah in 1286/1869 (88). ʿAkish spent his remaining years in Abū ʿArīsh, where he completed his useful work ʿUqūd al-Durar fī Tarājīm Aʿyān al-Qarn al-Thālith ʿAshar, which contains biographies down to 1287/1870.

In order to ascertain to which religious madhhab the author belonged, we must first give a brief resume of the religious climate which prevailed in the area that time. "Taking Tihāmah as a whole, there is no doubt that the overwhelming majority of

the population were Shāfi'īs" (89). Throughout 'Akish's life the influence which the Imāms of Ṣan'ā' exerted over the population of the area was minimal and it was the doctrines of Ibn 'Abd al-Wahhāb which had the greatest effect on the intellectual life, not only of al-Mikhlāf al-Sulaymānī, but also of the whole of South West Arabia (90).

We know that Sharīf Ḥamūd (d.1253/1817) embraced the doctrines of Ibn 'Abd al-Wahhāb during the latter years of his life, and that his minister, al-Ḥasan b. Khālīd al-Ḥāzimī, had very good relations with the scholars of Najd (91). It is also clear that the general population of al-Mikhlāf al-Sulaymānī were to some extent followers of Ibn 'Abd al-Wahhāb's teachings at this time; there are many references in the writings of 'Akish and the other Yemenī scholars to the preaching activities of Sharīf Ḥamūd and his ministers throughout the area (92). Sharīf Ḥusayn b. Shabīr b. Mubārak (d.1242/1826), who was reputed to be one of Ibn 'Abd al-Wahhāb's most ardent followers, was appointed Muḥtasib (93) along with a number of Fuqahā' (94), and they were ordered to travel around al-Mikhlāf teaching the inhabitants "the right way". 'Akish says: "Sharīf Ḥamūd appointed a teacher in every mosque to give daily guidance to the people in their religious affairs, to seek out those people not attending Jum'ah prayers and to punish those of them who did not have a valid excuse for their absence" (95). There were many scholars, such as 'Abd al-Raḥmān al-Bahkalī, Muḥammad b. Nāṣir al-Ḥāzimī and Muḥammad b. Nāṣir al-

Sharīf who supported this tendency to follow the doctrines of Ibn ʿAbd al-Wahhāb (96).

The movement lost momentum, however, when the Turks subjugated the area and appointed ʿAlī b. Ḥaydar Sharīf, a man who was both loyal to the Ottomans and paid little attention to the doctrines of Ibn ʿAbd al-Wahhāb. Indeed, the area went into decline and the time was ripe for the emergence of other religious movements. One of the most influential of these centred around the Ṣūfī doctrines of Ibn Idrīs and lasted for many years, finally culminating in the formation of the Idrīsī Emirate in 1326/1908 (97).

ʿAkish was taught by both Sunnī and Zaydī scholars in Tihāmah and Ṣanʿāʾ, and we also know that some of the first teachers in Abū ʿArīsh were supporters of Ibn ʿAbd al-Wahhāb. As we have mentioned, he was cared for as a child by two of the most distinguished followers of Ibn ʿAbd al-Wahhāb's doctrines, Sharīf Ḥusayn b. Shabīr and al-Ḥasan b. Khālīd. It seems likely therefore, that ʿAkish must have absorbed at least some of these doctrines in his formative years. In the writings relating to the early part of his life, ʿAkish appears to have been opposed to the ideas of Ibn ʿAbd al-Wahhāb. It is clear from his praise for them in subsequent writing, however, that he revised his opinion of them in later life. This volte-face can be seen clearly in the autograph of al-Dībaʾ, where ʿAkish indicates his revised opinions by writing "correct" [ṣaḥḥ], and "they said" [qālū] in the margin beside his former criticisms of Ibn ʿAbd al-

Wahhāb's doctrines, thus attempting to give others the responsibility for them.

In Ṣanʿāʾ ʿĀkish studied with al-Shawkānī, who was considered to be a moderate Zaydī, and it is clear from both the style of his various writings and the references which he makes that he often speaks as though he were a Zaydī. For example, he says: "The legal Imāmah is reserved for the four Orthodox Caliphs, the two sons of ʿAlī b. Abī Ṭālib, Zayd b. ʿAlī and his son, Yaḥyā, and for Muḥammad b. ʿAbd Allāh and his brothers, al-Ḥusayn al-Fakhkhī, al-Hādī and al-Qāsim" (98).

Elsewhere he says: "The pure Imāms and the scholars of other countries agree" (99), and, referring to the question of the Imāmah he says: "Since the death of the Companions the Islamic countries have been ruled by unjust and illegal rulers" (100). In all of his writings concerning the Sharīfs or the Imāms, ʿĀkish continually stresses: "They are descended from the house of the Prophet [al-ʿItrah al-Ṭāhirah, Ahl al-Bayt]".

It is also worth mentioning here that ʿĀkish owned to the fact that his father was a Zaydī. Taking these and other references into account, however, we may deduce that the author was no more than sympathetic to Zaydism. He says, for example: "We convey this to you from their books, which have passed between them and their followers" (101), and refers to "The book, al-Bustān, which is considered to be one of their fundamental texts" (102). Such references demonstrate how ʿĀkish talks about Zaydism as something almost alien.

When Ibn Idrīs settled in Şabyah, ʿAkish was one of his earliest and most ardent followers. According to ʿAkish himself, he was loyal to him for three years (103). This loyalty and admiration for Ibn Idrīs shines through in his record of the famous debate [munāẓarah] held in Şabyah in 1248 between his mentor and the Fuqahāʾ of ʿAsīr (104).

In conclusion therefore, we can say that ʿAkish was strongly influenced by Zaydism and by Wahhabism in his early years and that it formed the background to his education. In later years, when he had settled in Tihāmah, his earlier opposition to the doctrines of Ibn ʿAbd al-Wahhāb disappeared and he became a supporter, as his poems to the Amīr of ʿAsīr clearly show (105). It is possible that his first lessons in Abū ʿArīsh may have played a part in this transformation, of which there is ample evidence in many of his writings.

As to the date of his death, some historians such as ʿAqīlī, Ḥibshī and Sayyid give it as 1289/1872, whilst others, such as Zabārah, give it as 1292/1875. His grandson Yaḥyā, however, says: "ʿAkish died on Tuesday 18 Dhū al-Qaʿdah 1290/ 6th January 1874" (106) .

(II) THE WRITINGS OF ʿAKISH:

The following is essentially a list of ʿAkish's other works, drawn firstly from references in his own writings and secondly from the writings of others. Some of the titles mentioned here appear in print for the first time and these are marked with asterisks.

1) ʿUqūd al-Durar fī Tarājim Aʿyān al-Qarn al-Thālith ʿAshar: this contains 267 biographies of prominent scholars, politicians and citizens from al-Mikhlāf and the Yemen.

2) Ḥadāʾiq al-Zahr fī Dhikr Ashyākh al-ʿAṣr wa-al-Dahr: this contains a total of 50 biographies of his teachers and some of his colleagues.

3) Fath al-Mannān bi Tafsīr al-Qurʾān: the subject of this study, in two large volumes.

4) al-Durr al-Thamīn fī Dhikr al-Manāqib wa-al-Waqāʾiʿ li-Amīr al-Muslimīn Muḥammad b. ʿAyiḍ: a treatise of about 20 pages on the history of ʿAsīr under the rule of the Al ʿAyiḍ family, concentrating on the era of Amīr Muḥammad b. ʿAyiḍ 1273-88/1856-72.

5) Nuzhat al-Abṣār min al-Sayl al-Jarrār: there is no information concerning the manuscript; ʿAkish himself states that the work was written as a commentary on al-Sayl al-Jarrār by al-Shawkānī.

6) * al-Jawāhir al-ʿAsjadiyyah Sharḥ al-Durar al-Bahiyyah: there is no information concerning the manuscript. According to ʿAkish this work is an explanation of a treatise on Fiqh, writ-

ten by Muḥammad b. Yaḥyā b. ʿAbd Allāh b. Ḥasan (110).

7) * al-Fawāʿid al-Jalīlah fī Ḥukm al-Wasīlah (111): there is no information concerning the manuscript.

8) * al-Anfās al-Yamaniyyah bi-mā Taḍammanathu Sūrat al-Ṣamad min al-Radd ʿalā al-Firaq al-Lughawiyyah (112): there is no information concerning the manuscript.

9) * al-Suyūf al-Qāṭiʿah li-Shubhat Abī Tāfighah (113): there is no information concerning the manuscript.

10) * Insikāb al-Ṣiḥāb ʿalā Riyāḍ al-Aḥbāb, Naẓm Qawāʿid al-Iʿrāb: the autograph of this manuscript is in the private collection of Yaḥyā ʿAkish in Ḍamad.

11) Rawḍ al-Adhhān Sharḥ Naẓm al-Madkhal fī ʿIlm al-Maʿānī wa-al-Bayān: there is no information concerning the manuscript.

12) * Tashīl al-Ṭilāb li-Mulḥat al-Iʿrāb: there is no information concerning the manuscript.

13) al-Nasamāt al-Siḥriyyah ʿalā al-Nafathāt al-Najdiyyah(115): there is no information concerning the manuscript.

14) * Majmūʿ al-Ijāzāt (116): there is no information concerning the manuscript.

15) * Majmūʿ al-Murāsalāt (117): there is no information concerning the manuscript.

16) Majmūʿ al-Shiʿr (118): the autograph of this manuscript is in the ʿAqīlī private library, Jāzān, No 24. It contains poems by the author, as well as poems sent to him by friends.

17) * Biography of his father (119): there is no information concerning the manuscript.

18) Munāzarāt Aḥmad b. Idrīs ma^ʿa Fuqahā^ʿ ʿAsīr: this is a record of the famous debate between Ibn Idrīs and the scholars of ʿAsīr which took place in Ṣabyah in 1248/1832. It has been published twice, firstly by Dār al-Ṣāwī in Egypt, and secondly in full by Abū Dāhish (120).

19) al-Dībāj al-Khusrawānī fī Akhbār A^ʿyān al-Mikhlāf al-Sulaymānī: ʿAkish wrote al-Dībāj covering the period 1217-70/1802-53 of the history of al-Mikhlāf al-Sulaymānī during the era of the al-Khayrāt family.

It is perhaps appropriate at this point to attempt to end the controversy among historians concerning the identity of the author of Nuzhat al-Zarīf fī Dawlat Awlād al-Sharīf.

Akish clearly states that it was written by ʿAbd al-Raḥmān b. al-Ḥasan al-Bahkalī, and this obviously discredits the theory that he was its author (121).

(III) DESCRIPTION OF THE MANUSCRIPT:

The page size is 31cm & 22cm. The number of lines in each page is 46. The average number of words in each line is 20. The manuscript comprises two large volumes, with a total of 317 pages. The first volume starts with an introduction by the author, followed by al-Fātiḥah and the chapters (suwar) that follow, in the usual Qurʾānic order up to al-Kahf. The second volume starts with Maryam through to the last chapter of the

Qur'ān, and ends with the author's epilogue.

It is written in the ordinary Naskh script. The letters are well-formed and the writing is small. The lines are close together but readable. The writer has written the Qur'ānic text in red to distinguish it from the explication. The margins of most pages carry comments, additions and corrections in the handwriting of the author. There are some holes in the manuscript, and some words are unreadable; I have had to refer to the sources 'Akish used to make out these illegible words. For example in the introduction to al-Fātiḥah he says:

«وهي مطلع القرآن العظيم وبراعة استهلاله» إلى
قوله: «وهذا هو الغاية في براعة الاستهلال مع ما
اشتملت عليه من الألفاظ الحسنة والمقاطع المستحسنة
وأنواع البلاغة»

This is an exact quotation from al-Suyūfī's: al-Itqān (122).

According to the epilogue, he started writing it in 1271 Hijrī and finished writing at the start of 1276 Hijrī; the final edition was made on Saturday 6/12/1277 Hijrī.

(IV) 'AKISH'S SPELLING:

There are some points when the spelling of 'Akish does not conform to the conventions of spelling as we know them. These differences are a distinctive feature of his writing, and this is one of the proofs we can use to confirm 'Akish's authorship of the manuscript.

He writes al-laṭī with two lāms instead of one:

التي =: التي

He often writes alif as alif maqsūrah according to its pronunciation, for instance he writes hādhā:

هذا =: هذى

He does not write hamzah, for instance:

المؤمنون =: المؤمنون

الجزء =: الجزا

نبي =: نبي

خائبا =: خايا

Quotations, however, are written according to conventional spelling.

(V) THE PRESENT OWNER OF THE MANUSCRIPT:

The present owner is Shaykh Yaḥyā b. Aḥmad b. Muḥammad b. al-Ḥasan b. Aḥmad b. ʿAbd Allāh ʿAkish. The author was his great-grandfather. He lives in Ḍamad of Tihāmah province. He keeps the manuscript in his library; a photograph can be seen of his grandson carrying it, in the appendix. Shaykh Yaḥyā, in an interview with him at his home, affirmed that the family is from Ḍamad and from the tribe of ʿAwākishah; their nick-name is al-Qudāt, and the family name al-ʿUmarī which is usually given to ʿAkish comes from their relationship to Shaykh Muḥammad b. ʿAlī b. ʿUmar, the ascetic. He planned the city of Ḍamad. Because of his asceticism he used

to be asked to pray for rain for his people. One of his famous sayings according to Shaykh Yaḥyā, was:

إِنْ مَسَّنَا الضُّرُّ ، أَوْ ضَاقَتْ بِنَا الْحِيلُ * فَلَنْ يَخِيبَ لَنَا فِي رَبِّنَا أَمَلٌ

"Though harm come upon us, or we are at a loss, our hope in our Lord will not be disappointed".

(VI) THE ATTRIBUTION OF THE MANUSCRIPT TO ʿAKISH:

Despite the fact that the Institute for Arabic Manuscripts does not have any record of Faṭḥ al-Mannān, and despite the fact that the sources concerning ʿAkish and his writings do not mention it, we may insist that it is his, for several reasons.

Firstly: the distinctive handwriting of the author. It is in the same hand as other books which are attributed to him, such as al-Dībāj, which has been authenticated by Dr. Ismāʿīl al-Bishrī of Imām University in Abḥā.

Secondly: the book bears ʿAkish's signature.

Thirdly: his grandson owns the only copy.

(VII) HIS REFERENCES AND SOURCES:

Despite the fact that ʿAkish was a follower of the Zaydī sect, because of his environment, he used a wide variety of references and did not restrict himself to Zaydī sources. He used:

al-Tafsīr wa-Asbāb al-Nuzūl of Ibn Jarīr al-Ṭabarī (d.310H),

Tafsīr Tanwīr al-Miqbās of Ibn ʿAbbās (d.68H),

Tafsīr al-Qurʾān al-ʿAzīm of Ibn Kathīr (d.774H),

Maʿālim al-Tanzīl of al-Baghawī (d.510H). Ibn Taymiyyah says in his introduction Uṣūl al-tafsīr: "the tafsīr of al-Baghawī, is a summary of the tafsīr of al-Thaʿālibī, but he avoided using aḥādīth mawḍūʿah and bidʿah".

Anwār al-Tanzīl wa-Asrār al-Taʾwīl of al-Bayḍāwī
(d.685H)

Tafsīr Mafātiḥ al-Ghayb of al-Fakhr al-Rāzī (d.606H)

He extensively quoted the al-Kashshāf ʿan Ḥaqāʾiq al-Tanzīl wa-ʿUyūn al-Aqāwīl fī Wujūh al-Taʾwīl of al-Zamakhsharī (d.538H), in the linguistic explications. He also extensively quoted al-Suyūfī (d.911H), sometimes with and sometimes without acknowledgement.

al-Jāmiʿ li-Aḥkām al-Qurʾān of al-Qurṭubī (d.671H)

al-Tashīl fī ʿUlūm al-Tanzīl of Ibn Juzay al-Kalbī
(d.741H).

He thus combined older and more modern methods, as well as mashriqī and magribī views. In his introduction he said: "I have quoted only the strongest of opinions regarding tafsīr. In some critical cases I quote two or three opinions so that the researcher can decide which one is most probable".

Regarding Qirāʾāt he says in his introduction: "I have followed the seven Qirāʾāt to make it easy for the reader". Despite this, he makes some mistakes, which will be discussed later.

He quotes*:

* All of them are in al-Nashr fī al-Qirāʾāt al-ʿAshr of Ibn al-Jazarī and other references.

Ibn Dhakwān (d.242H)

Ibn ʿAmir (d.118H)

Ibn Kathīr (d.120H)

Abū Bakr Shuʿbah b. ʿAyyāsh, one of the transmitters of ʿĀṣim's reading (d.193H)

Abū ʿAmr b. al-ʿAlāʾ (d.193H)

al-Bizzī (d.243H)

Nāfiʿ al-Madanī (d.169H)

Ḥafṣ b. Sulaymān, the companion of ʿĀṣim b. Abī al-Nujūd (d.180H)

Ḥamzah b. Ḥabīb (d.156H)

al-Dūrī, the transmitter of al-Kisāʾī's reading (d.246H)

Abū Shuʿayb al-Sūsī (d.261H)

ʿĀṣim b. Abī al-Nujūd (d.127H)

Qālūn b. Minā (d.220H)

Qunbul, the narrator of Ibn Kathīr (d.291H)

al-Kisāʾī (d.189H)

Warsh, the narrator of Nāfiʿ al-Madanī (d.197H).

In the index of Names there are details of the places in the tafsīr where they are cited; there are, however, some mistakes which we will mention later.

The ḥadīths he uses are cited from al-Ṣiḥāḥ and al-Sunan, and for linguistic tafsīr he refers to works of linguists such as al-Aʿmash, al-Akhfash and al-Zajjāj. He also quotes al-Suyūfī in ʿUlūm al-Qurʾān and Ibn al-Qayyim in Tadhkiyah wa-Tarbiyah.

He does not merely quote; he also criticizes weak ḥadīths; for example, he says about Ubay's ḥadīth concerning al-Fātiḥah and other sūras:

”ولا خلاف بين حفاظ الحديث أن حديث أبي بن كعب هذا موضوع وقد اغتر به جماعة من المفسرين وذكره في تفاسيرهم كالثعلبي والواحدي والزمخشري وقد خطأهم علماء الحديث في ذلك والله أعلم”

However, he does himself quote weak ḥadīths and weak transmitters, as we shall see.

Among the books that he mentions are:

Hādī al-Arwāḥ ilā Bilād al-Afrāḥ by Ibn al-Qayyim al-Jawziyyah (d.751H), one of the most prominent students of Ibn Taymiyyah al-Ḥarrānī, who was a source of Ibn ʿAbd al-Wahhāb's reformist ideas.

al-Itqān fī ʿUlūm al-Qurʾān by al-Suyūfī (d.911H), who wrote on a great variety of topic, especially the various Qurʾānic sciences.

al-Baʿth wa-al-Nushūr and Shuʿab al-Imān by al-Bayhaqī (d.458H)

Musnad al-Firdaws by al-Daylamī (d.509H)

Ṣaḥīḥ al-Bukhārī by Muḥammad b. Ismāʿīl (d.256H)

Ṣaḥīḥ Muslim by Muslim b. al-Ḥajjāj (d.261H)

Fath al-Bārī and al-Qawl al-Musaddad by Ibn Ḥajar al-ʿAsqalānī (d.853H)

al-Kabīr by al-Ṭabarānī (d.360H)

al-Kashshāf; the Tafsīr of al-Zamakhsharī (d.538)

Majma' al-Zawā'id wa-Manba' al-Fawā'id by al-Haythamī;
°Alī b. Abī Bakr (d.807H)

al-Mustadrak °alā al-Ṣaḥīḥayn by al-Hākim al-Naysābūrī
(d.405H)

And al-Muwatta' by Imām Mālik b. Anas (d.179H)

These books are relevant to the school of Ahl al-Sunnah wa-al-Jamā'ah; this clearly shows that °Akish was intellectually open minded despite his coming from al-Mikhlāf al-Sulaymānī where the Zaydī madhhab is prominent. It also shows the extent to which Ibn °Abd al-Wahhāb's teachings affected him, as they affected his teacher al-Shawkānī who is one of the prominent figures of the modern Salafī school of thought.

After the customary introductory pieties, in which, in fact, he combines elements of Sunnī and Shī'ī expression, °Akish speaks about the efforts of previous mufasssirūn. He answers implicitly those who claim that previous scholars have left nothing to do for those who follow them. Thus he points out that no one can claim to know about everything that the Qur'ān says, because the miracle is for ever, which means that new meanings will always be generated. There is also a need for people to read the tafsīr in a readily understandable language that reflects modern thinking:

«أما بعد، فلما كانت تفاسير القرآن العظيم كثيرة
العدد طويلة المدد ما بين بسيط ومختصر، وكلٌّ من
المفسرين، رحمهم الله تعالى، قد بذل المجهود في بيان
الدراية من القرآن وتخريج الرواية بما ظهر لكل عارف

واشتهر، ولم يبقوا لمن بعدهم كلاماً لقائل من جميع
الأنواع، وفنّوا العبارات باختلاف الدلالات بطرق البيان
والإبداع، ومع ذلك فلم يحيطوا علماً بكنه القرآن، إذ لا
يحيط بكلامه إلا هو عظيم الشأن»

He then speaks about his own effort in this field, in comparison with previous works of Tafsīr, and excuses his human limitations. He also points out that it is God's will expressed through istikhārah which has pointed him in the direction of writing a simplified book on tafsīr particularly for the general public who do not always have access to a scholar and need to read the Qur'ān and understand it.

He then tells the reader about the difficulties that he has faced - without details - as if he is apologising for the delay in the appearance of the book; he also apologises for its shortcomings and inadequacies.

He then speaks about the references that he has used. All scholars of tafsīr agree that tafsīr can only be by acquisition and cannot depend on personal opinion, even if correct, because the Prophet says: "Whoever expresses an opinion on the Qur'ān without knowledge will have a place in Hell fire" [transmitted by Abū Dāwūd] and: "Whoever expresses his own opinion about the Qur'ān, is wrong, even if his opinion is right" [transmitted by Abū Dāwūd, al-Tirmidhī, and al-Nassāʿī].

«من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من
النار» [رواه أبو داود] وقوله صلى الله عليه وسلم: «من
تكلم في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ» [رواه أبو داود]

والترمذي والنسائي]

He explains his approach to the Qirāʾāt, and he promises to be brief in this regard. He also stresses his dependence on transmission from the companions. He then speaks of the title that he has given to the book and ends with prayers for himself, for guidance and success.

He repeats much of this in his epilogue and adds to it a plea to the radicals not to be hasty in condemning his work. This indicates the difficulties that he had to face in moving from the Zaydī to the Sunnī school of thought with regard to tafsīr. He also stresses in his epilogue that the book has been produced according to plan:

«ولما منّ الله تعالى بالاستقرار في الوطن وزالت
الموانع التي أنتجها الزمن وجهت الهمة إلى إتمامه
وكررت المراجعة في تهذيبه وإحكامه فجاء بحمد الله
تعالى كما يروق النواظر على طبق المراد»

He also repeats his apologies for its shortcomings:

«هذا مع اعترافي بأنني لا أسلم من الخطأ ومقر
بأنني في العلوم قصير الخطى، ولكن فضل الله تعالى غير
مقصود على شخص ولا زمان، ولكل وقت يحدث الله
تعالى لعباده شأن أي شأن»

(VIII) HIS GENERAL METHOD IN FATH AL-MANNAN:

He explains the verses of each sūrah in order. He also speaks about the linguistic aspects and quotes remarks related to

the verse, both from the Prophet and the companions and from other scholars of Tafsīr. Sometimes he expresses a preference for one over another. He always ends the sūrah by quoting remarks concerning its attributes or the attributes of its closing verses.

He expounds on the tafsīr of al-Fāṭihah only by giving a general introduction to it, by speaking about its ranking and producing evidence for what he says. He expounds on the works of scholars regarding the Fāṭihah that refer to the attributes of the Qurʾān and the previous scriptures. He ends his tafsīr by mentioning its distinguishing attributes. He also does the same at the end of his tafsīr of sūrat al-Baqarah where he says:

وفي المتفق عليه من حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] قال: «من قرأ الآيتين من أواخر سورة البقرة في ليلة كفتاه» واختلف في معناه فقليل: كفتاه أي أجزتاه عن قيام الليل وقيل: كفتاه أجرا وفضيلة وقيل: كفتاه من كل شيطان وآفة وعنه صلى الله عليه وآله وسلم: «اقرأوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعا لأصحابه، اقرأوا الزهراوين البقرة وآل عمران فإنهما تأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان أو كأنهما فرقان من طير صواف تحاجان عن صاحبهما، اقرأوا البقرة فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا تستطيعها البطلة» أخرجه مسلم عن أبي أمامة [رضي الله تعالى عنه].

He does not say anything similar about Al-ʿImrān or al-Nisāʾ. These four sūrahs form the subject of my study.

(IX) SOME DETAILED CHARACTERISTICS OF HIS TAFSIR:

He includes in his tafsīr the usual elements contained in the works of previous scholars. He mentions the distinguishing attributes of the various sūrahs, expounds on the various readings, discusses verses from linguistic and grammatical aspects, sometimes providing supporting evidence, mentions the reasons for their revelation and al-Nāsikh wa-al-Mansūkh. Usually he moves from the specific meaning of the verse to the more general meaning. He gives more weight to some remarks and less to others. Sometimes he refers to the legislation that derives from a verse. He generally attributes remarks to their narrators and gives his references.

I will discuss in more detail his tafsīr and its characteristics. I have divided the discussion into two sections:

A) The scholarly aspects.

B) Mistakes.

(IX:A) THE SCHOLARLY ASPECTS:

He follows the approved scholarly rules of tafsīr, explaining the Qur'ān by the Qur'ān, explaining it by the Sunna, and finally explaining it by remarks reported by the Ṭabī'ūn.

He gives linguistic interpretations. Sometimes he explains the meaning of a verse in terms of the rules of Arabic; sometimes he derives the rules of Arabic from a particular verse.

He also applies logical analysis, and decisions of Fiqh; he

criticizes historical narratives; in general, he attempts to provide as full an interpretation as he can. He most commonly uses the Qurʾān to explain the Qurʾān, for example to explain the meaning of Balāʾ in al-Baqarah:49, he says:

«لأن "البلاء" من أسماء الأضداد ومن وروده بمعنى
النعمة قوله تعالى: (وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا)

- Another example of this is the tafsīr of al-Baqarah:120:

(قل : إِنَّ هُدًى اللَّهَ هُوَ الْهُدَى) أي : الذي يصح
أن يسمى "هدى"، وهو الهدى كله، يعني الإسلام، وليس
وراءه هدى، وما يدعون إليه ليس بهدى بل هوى كما
يعرب عنه قوله : (ولئن اتبعت أهواءهم) أي: أراءهم
الزائغة»

- Also al-Baqarah:56:

والمراد على هذا بالبعث لما قد يكون من الإغماء
وقد يكون من النوم كما في قوله: (ثم بعثناهم لنعلم أي
الحزبين)»

- And Al ʿImrān:123:

(فاتقوا الله لعلكم تشكرون) لعلكم تلهمون الشكر
للنعم بسبب التقوى فإنها تورث الهدى الذي هو سبب
الفلاح: (إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا)

- Tafsīr using Maʾthūr. An example of his use of the Sunnah to explain the Qurʾān is his explanation of verse 59 of al-Baqarah:

(فبدّل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم) صح
عن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: «إنهم بدلوا فدخلوا
يزحفون على استأصمهم ويقولون: حبة في شعرة» أخرجه
الشيخان عن أبي هريرة.

- When he quotes a ḥadīth, he gives his source and its degree of authority. An example is the ḥadīth concerning Hārūt and Mārūt in the tafsīr of al-Baqarah:102:

وهو حديث رواه ابن الجوزي في "موضوعاته" عن ابن عمر مرفوعا، وقال: لا يصح، في إسناده فرج بن فضالة ضعفه يحيى، وقال ابن حبان: يقلب الأسانيد ويلزق المتون الواهية بالأسانيد الصحيحة، وفي إسناده أيضا سنيد ضعفه أبو داود والنسائي، قال الحافظ ابن حجر في "القول المسدد": «قد أخرجه أحمد في مسنده وابن حبان في صحيحه من طريق زهير بن محمد عن موسى ابن جبير عن نافع عن ابن عمر، قال: وله طرق جمعتها في جزء مفرد يكاد الواقف عليها يقطع بوقوع هذه القصة لكثرة الطرق الواردة فيها وقوة مخارج أكثرها» قال الحافظ السيوطي في "اللاكيء": «وقفت على ما جمعه فوجدته أورد فيه بضعة عشر طريقا أكثرها موقوفة، وأكثرها من تفسير ابن جرير، قال: وقد جمعت أنا طرقها في التفسير المسند وفي التفسير المأثور فجاءت سبعا وعشرين طريقا ما بين مرفوع وموقوف، ولحديث ابن عمر بخصوصه طرق متعددة برواية نافع وسالم ومجاهد وسعيد بن جبير عنه، وورد من رواية علي بن أبي طالب وابن عباس وابن مسعود وعائشة [رضي الله عنهم] وغيرهم.

- He attempts, as far as possible, only to use authentic traditions of the Prophet, as in al-Baqarah:112

وقد فسر الإحسانَ النبيُّ [صلى الله عليه وآله وسلم] فيما أخرجه مسلم في الصحيح بقوله : «أن تعبد

الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»

- Similarly in al-Baqarah:134:

(ولا تُسألون عما كانوا يعملون) يعني إنما يسأل
الإنسان عن عمله لا عن عمل غيره ، والمراد من الآية
قطع أطماع المخاطبين عن الانتفاع بحسنات الأمم
الخالية فلا ينفعهم انتسابهم إليهم وإنما ينفعهم اتباعهم
لهم في الأعمال ، كما قال النبي : «يا بني هاشم لا
يأتيني الناس بأعمالهم وتأتوني بآنسآبكم» ، ذكره في
"الكشآف" .

- He refers to a ḥadīth sometimes without quoting it, because it
is widely known, as in al-Baqarah:183:

(لعلكم تتقون) المعاصي ، لأن الصوم يكسر
الشهوة الطبيعية ، ولذلك شبهه النبي [صلى الله عليه وآله
وسلم] بوجيء الفحل ، كما في حديث ابن مسعود المتفق
عليه.

- He criticizes some ḥadīths, instead of just quoting what other
scholars have said; an example of this is what he says about the
ḥadīth transmitted by 'Uqaylī and Ubayy regarding the attrib-
utes of al-Fātiḥah, despite the fact that al-Tha'labī, al-Wāḥidī
and al-Zamakhsharī saw nothing wrong with it:

وأما حديث : «من قرأ فاتحة الكتاب أعطي من
الأجر كذا فذكر فضل كل سورة إلى آخر القرآن» فرواه
العقيلي عن أبي ابن كعب مرفوعا ، قال ابن المبارك:
"أظن الزنادقة وضعته" والآفة من بزيع بن أبي داود ،
وروي بإسناد آخر موضوع أيضا والآفة من مخلد بن
عبد الواحد ، ولهذا الحديث طرق كلها باطلة موضوعة ،

وذكره الخليلي في "الإرشاد" عن ابن عباس مرفوعا ،
وفي إسناده نوح بن أبي مريم ، وقد أقرّ بأنه الواضع له،
ولا خلاف بين حفاظ الحديث أن حديث أبي بن كعب هذا
موضوع ، وقد اغتر به جماعة من المفسرين وذكروه في
تفاسيرهم كالثعلبي والواحي والزمخشري ، وقد
خطأهم علماء الحديث في ذلك.

- Similarly he criticizes the ḥadīth concerning women that are prohibited to marry certain men because of the nature of their marriage; an example of this is al-Nisā':23:

والصحيح ان الآية محتملة ، فتحتاج إلى ترجيح
روايات القراءة والحديث ، وقد ضعف الترمذي روايته
بالمثنى بن الصباح وابن لهيعة ، فإن صح إسناده تلك
القراءة فهي أرجح من الحديث ، وإن لم يصح إسنادهما
كان العمل بما تقتضيه الآية من شموله للمدخولة وغيرها
هو المتعين.

- He attaches importance to the reasons for revelation, as in the reasons for revealing al-Baqarah:108

قيل : سألّه قوم من المسلمين أن يجعل لهم "ذات
أنواط" كما كانت للمشركين ، وهي شجرة كانوا يعبدونها
ويعلقون عليها المأكول والمشروب.

- Similarly al-Baqarah:143:

(وما كان الله ليُضَيِّعَ إيمانكم) أي عبادتكم ،
سماها "إيمان" لتسببها عنه لما ثبت عن ابن عباس
[رضي الله عنه] قال : «لما وجه النبي [صلى الله عليه
وآله وسلم] إلى الكعبة قالوا : يا رسول الله، كيف
باخواننا الذين ماتوا وهم يصلون إلى بيت المقدس ؟

فأنزل الله تعالى: (وما كان الله ليضيع إيمانكم) ،
أخرجه الترمذي وصححه ، وله شاهد عن البراء متفق
عليه.

- He retails historical narratives that have been passed down with an implicit connection with the reasons for revelation. An example is the question whether the Banī Isrāʿīl entered Jerusalem at the time of Mūsā or not; al-Baqarah:114:

وقيل المراد : مسجد بيت المقدس ، لما روي عن ابن عباس ان ملك النصارى وأصحابه غزوا بني إسرائيل وقتلوا مقاتلتهم وسبوا ذرياتهم واحرقوا التوراة وخرّبوا بيت المقدس وقذفوا فيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير ومنعوا الناس من الصلاة فيه ، ولم يزل خرابا حتى بناه المسلمون في عهد عمر [رضي الله عنه].

- He employs parts of the Sirah to shed light on the reasons for the revelation of certain verses; an example of this is Al ʿIm-rān:173:

روي ان أبا سفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء ندموا وهموا بالرجوع ، فبلغ ذلك رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فأراد أن يرهبهم ويريه من نفسه وأصحابه قوة فندب أصحابه للخروج في طلب أبي سفيان ، وقال : لا يخرجن معنا إلا من حضر يومنا هذا ، فخرج رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] مع جماعة حتى بلغ حمراء الأسد، وهي من المدينة على ثمانية أميال ، وكان بأصحابه القرع فتحاملوا على أنفسهم لا يفوتهم الأجر ، وألقى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فنزل : (الذين قال لهم الناس) بدل من

"الذين استجابوا" ، والمراد بـ"الناس" نعيم بن مسعود الأشجعي ، وإطلاق "الناس" لما انه من جنسهم، وكلامه كلامهم أو لأنه انضم إليه ناس من أهل المدينة وأذاعوا كلامه.

- He expresses a preference for particular interpretations, for example that of hanīf as meaning "inclined towards Islām and away from all other religions"; al-Baqarah:135:

(حنيفا) مائلا عن الأديان كلها إلى دين الإسلام ، هذا قول ابن عباس ، والحنيفية منسوبة إليه ، وانتصابه على الحالية من "إبراهيم" ، وإنما جاز ذلك لأن المضاف إليه هنا كالجاء من المضاف ، وجوز البيضاوي أن يكون حالا من "ملة" لكونها في معنى "الدين" ، والأول أولى لقوله: (إن إبراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا).

- He cites other scholars of tafsīr, such as al-Bayḍāwī on al-Baqarah:76, and discusses these citations:

(عند ربكم) أي : في حكمه وكتابه كما يقال : "هو عند الله كذا" ، أي : في كتابه وشرعه ، جعل محاجتهم به وقوله : "هو في كتابكم هكذا" محاجة عند الله، وقيل على حذف المضاف ، أي : رسول ربكم ، وقيل ليحاجوكم ليخاصموكم ، واللام للصيرورة (عند ربكم) أي : يوم القيامة ، وضعفه البيضاوي بأن الإخفاء لا يدفع ذلك عنهم يوم القيامة إذ هم عالمون انهم محجوبون يومئذ ، تحدثوا به أو لم يحدثوا ، وردُّ بأنهم قالوه تمويهها على أتباعهم ، أو لكمال بلاهتهم ، ويدل عليه ما بعده.

- He frequently cites more than one scholar on the tafsīr of one verse, rather than limiting himself to only one, but he expresses

his own preference. An example of this is al-Baqarah:115:

(فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا) أي : ففي أي مكان فعلتم تولية
وجوهكم شطر المسجد الحرام القبلة (فثم وجهُ الله) أي
هناك جهته التي أمر بالصلاة إليها ، هذا هو قول
مجاهد، وقال الكلبي : الوجه صلة كقوله : (كل شيء
هاك إلا وجهه) ، والمعنى فهناك الله تعالى يعلم ويرى،
وهو جيد ، وفي الصحيح عن ابن عمر [رضي الله
عنهما] ان النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] كان يصلي
على دابته وهو مقبل من مكة إلى المدينة حيث توجهت به،
وفيه نزلت : (فَأَيْنَمَا تَوَلَّوْا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ) وقد ذهب أبو
العالية وغيره إلى ان سبب نزولها ان اليهود عيرت
المسلمين لما صرفت القبلة إلى الكعبة وقالوا : ليست لهم
قبلة معلومة.

This paragraph contains citations from Mujāhid, al-Kalbī, Ibn ʿUmar, and Abū al-ʿAlīyah; al-Kalbī's version is preferred and pronounced "good".

- He prefers the opinion of some scholars to that of others, on the basis of daʿil naqlī, as for example the opinion that Basmalah is a verse in al-Fātiḥah:

(بسم) عند أهل الحجاز ان البسملة آية من الفاتحة
نون (أنعمت عليهم) ، وغيرهم يعكس ، والأول أصح لما
رواه الدارقطني بسند صحيح عن علي بن أبي طالب
[رضي الله عنه] قال : «السبع المثاني فاتحة الكتاب ،
قليل : إنما هي ست، قال : (بسم الله الرحمن الرحيم)
آية» ، والمشهور عن ابن عباس [رضي الله عنهما] انها
آية من الفاتحة ومن كل سورة إلا سورة التوبة.

- He goes further than just citing others, criticizing their views and adducing evidence for this, as on al-Baqarah:143:

وقد جَوِّزَ أن يكون العلم متعلقا بما في معنى "من"
من الاستفهام ، وهو سهو لأن قوله : "ممن ينقلب"
صريح بأن "من" موصولة.

- He discusses the evidence without favouring one side over the other when both are equally possible. An example of this is the discussion of the ijtihād of the Prophet in Al 'Imrān:93:

(إلا ما حرم إسرائيل على نفسه) استثناء متصل
من اسم "كان" ، أي : كل المطعومات كانت حلالا لبني
إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل ، أي : يعقوب على نفسه ،
والذي حرّمه لحم الإبل والبانها ، قال ابن عباس [رضي
الله عنهما] : «قالت اليهود للنبي [صلى الله عليه وآله
وسلم] : أخبرنا عما حرم إسرائيل على نفسه ، قال :
اشتكى عرق النساء فلم يجد شيئا يلائمه ، يعني العرق ،
إلا لحوم الإبل والبانها ، فلذلك حرّمها ، قالوا : صدقت» ،
أخرجه الترمذي وصححه ، وسبب التحريم فيما قيل انه
نذر لئن شفي لا يأكل أحب الطعام إليه ، وكان ذلك أحبه
إليه ، واحتج به من جوز للنبي [عليه السلام] الاجتهاد ،
والمانع أن يقول : كان ذلك بإذن الله تعالى ، وهو
كتحريمه ابتداء.

- Sometimes he prefers the apparent meaning, while citing the views of those who propose a metaphorical interpretation. An example is the tafsīr of al-Kursī in al-Baqarah:255

(وسع كرسيه السموات والأرض) تمثيل وتصوير
لعظمته ، بمعنى ان كرسيه يفضل عن السموات

والأرض، فما ظنك بعرشه ، و"الكرسي" مجلس خفيف لا يفضل عن مقعد القاعد، و"العرش" السرير ، وقيل : الكرسي خلق لله تعالى فوق السموات ودون العرش ، وقد ورد في بعض الأحاديث : ان السموات السبع ، والأرض في جنب الكرسي كحلقة في فلاة ، والكرسي في جنب العرش كحلقة في فلاة ، وقال مجاهد : أراد بكرسيه علمه ، واستعير "الكرسي" للعلم لأن كتب العلم توضع عليه فسمي العلم به للملابسة ، ويؤيده مجيئه بعد قوله : (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) بلا عاطف لكونه في منزلة التأكيد لما قبله، ولكن الأول هو الأظهر.

- Sometimes he does not indicate his own opinion in the tafsir out of respect for previous scholars, as for example in al-Baqarah:271

(وإن تخفوها) أي : تعطوها خفية (وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) أي : فالإخفاء خير لكم ، وقيل : المراد بالصدقات هنا النوافل لأن الأفضل في الفرائض الجهر لنفي التهمة ، لكن الظاهر العموم مع انها في سياق قوله تعالى : (أنفقوا من طيبات ما كسبتم) ولعل ذلك عند عدم خوف التهمة.

- He is prepared to quote both early and later scholars on matters that are disputable, as in al-Baqarah:81

(فأولئك) مبتدأ (أصحاب النار) "النار" خبره ، والجملة خبر المبتدأ ، و"الفاء" لتضمنه معنى الشرط (هم فيها خالدون) دائما أبدا ، وهذا إنما يتحقق في الكافر ، ولذلك فسرهما السلف بالكفر حسبا أخرجهم ابن أبي حاتم عن ابن عباس وأبي هريرة [رضي الله عنهما] وابن

جرير عن أبي وائل ، ومجاهد وقتادة وعطاء والربيع ،
وقيل : السيئة : الكفر ، والخطيئة : الكبيرة ، وقيل
العكس.

- He prefers to accept the opinion of early scholars in matters
that the Sharīḥ does not mention. An example is the tafsīr of
the letters at the beginning of some sūrahs, as in Al ʿImrān:7

(ويقول الراسخون : آمنا به) والمراد بالمتشابه على
هذا : ما استأثر الله تعالى بعلمه كأوائل السور ، ومدة
بقاء الدنيا ، ووقت قيام الساعة ، وذهب جماعة منهم
مجاهد إلي أن قوله : (والراسخون في العلم) عطف على
اسم الله تعالى ، ونصره الزمخشري وابن الحاجب ،
قال النووي : «وهو الأصح ، إذ يبعد من الله سبحانه أن
يخاطب الناس بما لا سبيل إلى معرفته» ، وهذه شبهة
أهل هذا القول ولهذا تكلّفوا تفسير أوائل السور وقالوا :
خاطبنا الله تعالى بها فوجب أن نعلمها ، قال بعض
المحققين : «وقضيتهم معكوسة لأن عدم معرفتها كاشف
عن عدم إرادة الله تعالى الخطاب بها ، وإنما هي في
الدنيا لمجرد التعبد بالتلاوة.

- He adduces rational evidence as well as traditional evidence, as
on the meaning of taqwā, in al-Baqarah:197

(وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) أي : اجعلوا زادكم
إلى الآخرة اتقاء القبائح ، كذا قيل ، ولكن ثبت في
صحيح البخاري وغيره عن ابن عباس [رضي الله عنهما]
قال : «كان أهل اليمن يحجون فلا يتزودون، ويقولون :
نحن المتوكلون ، فإذا قدموا مكة سألوا الناس ، فأنزل
الله الآية» ، وهو ينافي هذا التفسير ، فقل إن المعنى :

احملوا من الزاد ما تكفون به وجوهكم فإن خير الزاد ما وقاكم من السؤال ، ولكن ظاهر التقوى في عرف الشرع: "اتقاء الحرام الذي يضر النفس في الآخرة" ، فلعل التقدير : فإن خير الزاد زاد التقوى ، فحذف المضاف كما في قوله: (ولكن البر من اتقى)، و"زاد التقوى" الزاد الذي تحصل به التقوى العرفية.

- He refers sometimes to other points in his tafsīr. An example of this is in his tafsīr of the letters at the beginning of some sūrahs, as in al-Baqarah:1

(ألم) الأصح من الأقوال الوقف عن تفسير أوائل السور المقطعة ، إذ لم يصح عن رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] ولا عن أحد من كبار الصحابة [رضي الله عنهم] كلام فيها ، بل قد روي عن أبي بكر [رضي الله عنه] أنه قال : «سر الله تعالى في القرآن أوائل السور» ، وقد قال تعالى : (ولا تقف ما ليس لك به علم) وسيأتي لذلك مزيد تحقيق في أوائل "سورة يونس" إن شاء الله تعالى.

- A similar case is al-Baqarah:217, where he adds, after talking about fighting the Mushrikīn during the sacred month:

وعن عطاء أنه سئل عن القتال في الشهر الحرام فحلف بالله ما يحل للناس أن تغزو في الحرم ولا في الشهر الحرام وما نسخت ، وأكثر الأقاويل أنها منسوخة بقوله تعالى : (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) وسيأتي الكلام على ذلك في "سورة براءة" إن شاء الله تعالى.

- He refers to other sources, as in al-Baqarah:35 concerning

paradise and whether it is Adam's Paradise or the paradise of the hereafter or another paradise:

(الجنة) إنها دار الثواب لأنها المعهودة ، وهذا الذي عليه جماهير السلف، وقال آخرون : "هي جنة غيرها ، جعلها الله تعالى له وأسكنه إياها ليست جنة الخلد" ، وقد استوفى الكلام في ذلك العلامة ابن القيم في كتابه "حادي الأرواح إلى ديار الأفراح" بما لم يوجد في غيره.

- He frequently employs linguistic explanations as on al-Baqarah:58

(وقولوا : حطة) "فعلة" من "الحط" كالجلسة ، وهي خبر مبتدأ محذوف ، أي : مسألتنا أوامرك حطة ، والأصل النصب بمعنى: حط عنا الذنوب حطة ، فعدل إلى الرفع لإفادة الثبوت.

- At the same time, he cites the traditionists, as on al-Baqarah:117

(بديعُ السَّمَوَاتِ والأَرْضِ) أي : مبدعهما ومخترعهما بلا مثال يحتذيه ولا قانون ينتحيه ، فإن البديع كما يطلق على المبدع يطلق على المبتدع ، نص عليه أساطين أهل اللغة ، وقد جاء "بَدَعَهُ" كمنعه ، بمعنى أنشأه كابتدعه ، كما ذكره في "القاموس" وغيره ، ونظر الزمخشري ذلك لأن "فعيلة" بمعنى "مُفْعَلْ شاذ ، وجعله من اضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها للتخفيف بعد نصبه على تشبيهها باسم الفاعل كما هو المشهور، أي : بديع سماواته ، من بَدُعَ إذا كان على شكل فائق وحسن رائق ، والأول أقرب لما أخرجه الترمذي وغيره بطريق حسنة عن أبي هريرة [رضي الله عنه] قال : قال رسول

الله [صلى الله عليه وآله وسلم] : «إن لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة» ، ثم سردها ، وعدّ "البديع" منها ولم يصفه إلى شيء.

- And again on al-Baqarah:189:

قال أهل البيان: فالآية واردة على طريقة أسلوب الحكيم لأنهم أجيبوا بما هو أولى أن يسألوا عنه ، وقيل: إن السؤال إنما كان عن السبب في خلقها ووجه الحكمة فيه إذ الأصل في الجواب المطابقة للسؤال بدليل ما أخرجه ابن جرير عن أبي العالية قال : «بلغنا أنهم قالوا : يا رسول الله لم خلقت الأهلّة؟ فأنزل الله: (يسألونك عن الأهلّة) » ، فهذا صريح في أنهم سألوا عن حكمة ذلك لا عن كيفيته من جهة الهيئة ، واختاره الجلال السيوطي.

- He refers to al-Nāsikh wa-al-Mansūkh, as on al-Baqara:221

(ولا تنكحوا المشركات) أي : لا تزوجوهن من المسلمين (حتى يؤمن) والمراد بالمشركات الحرييات ، والآية ثابتة ، وقيل المشركات : الكتابيات والحرييات جميعا ، لأن أهل الكتاب من أهل الشرك لقوله تعالى: (وقالت اليهود : عزيز ابن الله ، وقالت النصارى : المسيح ابن الله) وهي منسوخة بقوله: (والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب) وسورة المائدة ثابتة لم ينسخ منها شيء قط، وهو قول ابن عباس .

- and on al-Nisā':33

(فأتوهم نصيبهم) كقوله : (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما) وقرأ الكوفيون: (عقدت) بغير ألف ، والمراد "العاقدة بالألف عند الحلف في الجاهلية ، وعند الأخاء في الإسلام ، ثم نسخ ذلك ، وأخرج البخاري

وغيره عن ابن عباس [رضي الله عنهما] قال: كان المهاجري يرث الأنصاري دون ذوي رحمه للأخوة التي آخاها رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فلما نزلت: "ولكل جعلنا موالى" نسخت التوارث بالإخاء ، ولعله يعني: نسخت الاقتصار على الإخاء ، فإن الآية مثبتة للتوارث ، وإنما الناسخ: (وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض) ونحوها ، أو لعل مذهبنا هنا كمذهبنا في قوله تعالى : (فأرزقوهم منه) وقد مر .

- He defends al-Naskh in the Qurʾān, even though some of the Muʿtazilah denied it and claimed that it could not be attributed to Allāh. Thus he goes beyond tafsīr to discuss matters relating to belief, as on al-Baqarah:106

(أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) الجملة سادة مسد مفعولي "تعلم"، والمراد بهذا التقرير الاستشهاد بعلمه بما ذكر على قدرته على النسخ وعلى الاتيان بما هو خير من المنسوخ وبما هو مثله لأن من جملة الأشياء الداخلة تحت قدرته سبحانه وتعالى ، وهذا رد لما قاله الكفار من الطعن في النسخ ، وقالوا: إن محمدا يأمر أصحابه اليوم بأمر وينهى عنه غدا .

- And on Al ʿImrān:144

(وسيجزي الله الشاكرين) أي الثابتين على دين الإسلام لأن الثبات عليه شكر له وعرفان لحقه ، وسبب النزول انه لما صرخ صارخ يوم أُحُد : ألا إن محمدا قد قتل ، وقيل : كان الصارخ الشيطان ففشى في الناس خبر قتله فانكفؤوا ، وجعل رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] يدعو : «إليّ عباد الله» ، حتى انحازت إليه طائفة

من أصحابه فلامهم على هربهم فقالوا : «يا رسول الله
فدينك بأبنائنا وأمهاتنا ، أتانا خبر قتلك فرعبت قلوبنا
فوليننا مدبرين»، فنزلت.

- He refers to the various readings; an example is that of fūm
and thūm in al-Baqarah:61

و"الفوم" هو الثوم المعروف بدليل قراءة ابن مسعود
[رضي الله عنه] (وثومها) بالثاء.

- Another example is his view that Allāh has kept certain knowl-
edge to Himself, which he derives from the reading of Ubayy in
Al ʿImrān:7

(والراسخون في العلم يقولون) وقراءة أبي [رضي
الله تعالى عنه] : (ويقول الراسخون : أمانا به) والمراد
بالمتشابه على هذا: ما استأثر الله تعالى بعلمه كقوائل
السور ، ومدة بقاء الدنيا ، ووقت قيام الساعة.

- He emphasizes al-ghayb in the Qurʾān, as in al-Baqarah:95

(ولن يتمنوه أبدا) هذا من جملة الغيوب التي أخبر
الله تعالى بها وكانت كما أخبر.

- He believes in karāmāt, as can be seen in the tafsīr of Al ʿIm-
rān:37

(وجد عندها رزقا) جواب "كلما" أي : نوعا منه غير
معتاد ، إذ كان ينزل ذلك من الجنة ، وكان يجد عندها
في الصيف فاكهة الشتاء ، وفي الشتاء فاكهة الصيف ،
ولم ترضع ثديا قط ، وفيه دليل على جواز الكرامة للأولياء
وجعله معجزة لذكريا [عليه السلام] ياباه اشتباه الأمر
عليه.

- His stance regarding fate is submissive and differs from that of

the Mutakallimūn, who make it an object of study, as in al-Baqarah:253

فجمع عيسى [عليه السلام] من معه فقال: القدر
سر الله فلا تكلفوه ، وحكى البغوي عن علي [رضي الله
عنه] انه سئل عن القدر فقال: طريق مظلّم فلا تسلكه ،
فأعاد عليه فقال : هو سر الله في الأرض ، وروى
الطبراني عن ابن عباس انه سئل عن القدر فقال : الناظر
فيه كالناظر في إشعاع الشمس كلما ازداد نظرا زاد
تحيرا ، وقد وردت أحاديث كثيرة صحيحة وحسنة في
النهي عن الخوض في القدر ، وأبى علماء الكلام إلا أن
يخوضوا في ذلك ، والتوفيق بيد الله سبحانه .

- He is moderate in his tafsīr of verses regarding kufr, thus differing from the prevalent extremism of his time, especially as exhibited in the conflict between the people of Najd and others, as in al-Baqarah:254

(والكافرون) أي : التاركون للزكاة ، وإيثاره عليه
للتغليظ والتهديد كما في قوله : (ومن كفر) مكان "ومن لم
يحج" .

- He uses his knowledge of other creeds to expound on the meanings of various verses, especially regarding Fiqh in matters such as the direction of prayers and fasting for Muslims, Christians and Jews. An example is in al-Baqarah:145

(وما بعضهم بتابع قبلة بعض) لأن اليهود تستقبل
الصخرة ، والنصارى مطلع الشمس.

- And in al-Baqarah:183

(كما كتب على الذين من قبلكم) من الأنبياء [عليهم

الصلاة والسلام] ، والمراد بالممائلة إما الممائلة في أصل الوجوب ، وإما في القدر والمقدار كما يروى أن صوم رمضان كان مكتوبا على اليهود والنصارى ، أما اليهود فقد تركته وصامت يوما من السنة زعموا انه يوم غرق فيه فرعون، وكذبوا في ذلك، فإنه كان يوم عاشوراء ، وأما النصارى فإنهم صاموا رمضان حتى صادفوا حرا شديدا واجتمعت آراء علمائهم على تعيين فصل واحد بين الشتاء والصيف فجعلوه في الربيع وزادوا عشرة أيام كفارة لما صنعوا فصار أربعين ، ثم مرض ملكهم أو وقع منهم موتى فزادوا عشرة أيام فصار خمسين.

- His tafsīr reflects his beliefs regarding al-ghayb, the relationship between the Creator and the created, and Allāh's freedom from attributes inappropriate to Him, such as those of remembering and forgetting, as in al-Baqarah:152

(فأذكروني) بالقول والعمل الصالح (أذكركم) كناية عن الإكرام، كما أن النسيان كناية عن الإهمال.

- Or that of physical looking, in Al ʿImrān:77

(ولا ينظر إليهم يوم القيامة) فإنه مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم ، متفرع عن الكناية في حق من يجوز عليه النظر ، لأن من اعتد بإنسان التفت إليه ، وأعاره نظر عينيه ، ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والإحسان وإن لم يكن ثمة نظر ، ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجردا لمعنى الإحسان مجازا عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر.

- Or that of lending to Allāh in al-Baqarah:245

(من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) بأن ينفق

من ماله في أنواع البر ثم لا يتبع منا ولا أذى، وإقراض
الله تعالى مثلاً لتقديم العمل العاجل طلباً للثواب الآجل.

- He distinguishes the interpretation of the Mufasssirūn and the Mutakallimūn, as in that of ḥayāt in al-Baqarah:255

ومعنى "الحياة" عند المفسرين : الباقي الذي لا
سبيل عليه للفناء ، وعند المتكلمين : ان الحياة حيث
تضاف إلى الله سبحانه ، صفة تقتضي العلم والقدرة.

- He sometimes employs al-Qawā'id al-Uṣūliyyah, as for exam-
ple, with takhṣiṣ and ikhtiṣāṣ in al-Baqarah:178

(كتب عليكم القصاص في القتلى) في اعتبار
المساواة بين القاتل والمقتول ، ولا من يعمل بالمفهوم إلا
حيث لم يظهر للتخصيص بالذكر وجه سوى اختصاص
الحكم بالمنطوق.

- He adduces a general principle from a specific statement, as in
al-Baqarah:215

(والمساكين وابن السبيل) ولم يتعرض للسائلين
والرقاب بناء على دخولهم تحت عموم قوله تعالى : (وما
تفعلوا من خير) فإنه شامل لكل خير واقع في أي
مصرف كان.

- And again, in al-Baqarah:114

(هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام)
وقيل المراد : مسجد بيت المقدس ، لما روي عن ابن
عباس ان ملك النصارى وأصحابه غزوا بني إسرائيل
وقتلوا مقاتلتهم وسبوا ذرياتهم وأحرقوا التوراة وخربوا
بيت المقدس وقذفوا فيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير
ومنعوا الناس من الصلاة فيه ، ولم يزل خراباً حتى بناه

المسلمون في عهد عمر [رضي الله عنه] والحكم عام لكل
مسجد.

- He concludes on the basis of Fiqh, that scholars are obliged to tell the truth to the people and not keep it to themselves; Al 'Im-rān:187

وفي هذه الآية من الدلالة على تحتم بيان الحق على
علماء الدين وإظهار ما منحوه من العلم للناس أجمعين
وحرمة كتمانهم لغرض من الأغراض الفاسدة ، أو طمعا
في عرض من الأعراض الفانية الكاسدة ما لا يخفى.

- He employs Fiqh to comment on praying in the direction of the Ka'bah for those who cannot see it, as in al-Baqarah:144

وإنما ذكر المسجد دون الكعبة لأنه [صلى الله عليه
وآله وسلم] كان بالمدينة ، والبعيد يكفيه مراعاة الجهة.

- He distinguishes differing opinions in Fiqh from prohibited disunity in belief, as in Al 'Imrān:105

(ولا تكونوا كالذين تفرقوا) يعني اليهود والنصارى
(واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات) أي : الآيات
الواضحة المبينة للحق الموصية للاتفاق عليه واتحاد الكلمة
لأنهم اختلفوا في التوحيد وأحوال الآخرة على أقوال
شتى ، والنهي مخصوص بالتفرق في القواعد الكلية
القطعية ، فأما الجزئيات الفرعية فلا بأس بالتفرق فيها ،
وقد أشار الشارع إلى الترخيص بقوله : «إذا اجتهد
فأصاب فله أجران» الحديث.

- He employs Fiqh in his explanation of Qur'ānic terms, e.g. sujūd in Al 'Imrān:113

(وهم يسجدون) أي : يصلون إذ لا تلاوة في

السجود ، قال [صلى الله عليه وآله وسلم] : «ألا إني نهيت أن أقرأ القرآن راكعاً وساجداً» ، وتخصيص السجود بالذكر من بين سائر أركان الصلاة لكونه أدل على كمال الخضوع.

- He explains Qur'ānic ordinances in terms of Fiqh, e.g. those concerning animals that die and those that are slaughtered and that which is allowed to be eaten and that which is not, in al-Baqarah:173

(إنما حرم عليكم الميتة) أكلها ، أو الانتفاع بها ، وهي التي ماتت على غير ذكاة ، وألحق بها بالسنة ما أبين من حي ، وخص منها السمك والجراد ، (والدم) أي المسفوح كما في "الأنعام" ، وخص منه الشارع الكبد والطحال ، كما في حديث ابن عمر قال : «قال رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] : أحلت لنا ميتتان ودمان، فأما الميتتان فالجراد والحوت ، وأما الدمان فالطحال والكبد» ، أخرجه أحمد وابن ماجه ، وعن أبي واقد الليثي قال : قال رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] : «ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميت» ، أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه ، (ولحم الخنزير) إنما خص لحمه مع أن سائر أجزائه أيضا في حكمه لأنه معظم ما يؤكل من الحيوان وسائر أجزائه بمنزلة التبع له ، (وما أهلك به لغير الله) أي : رفع به الصوت عند الذبح للصنم ، و"الإهلال" في الأصل رؤية الهلال ، لكن لما جرت العادة برفع الصوت ونحوه عند رؤيته جعل رفع الصوت إهلالا (فمن اضطر غير باغ) على مضطر أخر بالاستئثار عليه (ولا عاد) بسد تناوله ، (إن الله غفور) لمن الجوعة، أي : لا يعدو ذلك (فلا إثم عليه) في فعل (رحيم) بالرخصة

- Sometimes he refers to a rule of Fiqh without expounding it, because it is widely known. An example is when he talks about the rules of al-Ītikāf in mosques; al-Baqarah:187

(ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد) أي :
معتكفون فيها، والاعتكاف الاحتباس في المسجد بشروط
مخصصة.

- He uses stories from the Qur'ān to offer an interpretation, as in al-Baqarah:60

(ولا تعثوا في الأرض) "العثو" أشد الفساد
(مفسدين) حال مؤكدة ، وإنما قيد به لأن العثو في
الأرض مطلق التعدي وإن غلب في الفساد ، وقد يكون
في غير الفساد كما في مقاتل الظالم المتعدي بفعله ، وقد
يكون فيه صلاح راجح كقتل الخضر للغلام وخرقه
للسفينة ونظير ذلك.

- He cites historical narratives from the Banī Isrā'īl, although he does not mention the source. Scholars have differing opinions on this; some say it is totally prohibited, some say it is allowed in matters not related to creed and not contradictory to Islām (123). Most of his quotations are related to history and historical narrative, as in al-Baqarah:87

(وأرسلنا رسلنا تترى) وهم : يوشع وشمعون
وأشمويل وداود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقييل
وإلياس وإليسع وزكريا ويحيى وغيرهم [عليهم السلام].

- And again in al-Baqarah:243:

(ثم أحياهم) أي : ماتوا ثم أحياهم ، بعد ثمانية
أيام أو أكثر بدعاء نبيهم عزقييل فعاشوا دهرا عليهم أثر

الموت لا يلبسون ثوبا إلا عاد كالكفن واستمرت في
أسباطهم.

- He criticizes historical narratives in tafsīr; an example is his rejection of the tafsīr that says that the gate by which the Banī Isrāʾīl were ordered to enter was the gate of Jerusalem, because they did not enter it while Mūsā was alive; al-Nisāʾ:154

(ادخلوا الباب) قال قتادة : كنا نتحدث انه باب من
أبواب بيت المقدس ، وقيل : هو إلباء ، وقيل : أريحا ،
وقيل : هو اسم القرية ، وقيل : باب القبة التي كانوا
يصلون إليها ، فإنهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة
موسى [عليه السلام] .

- He relates the Qurʾān to common custom, as with the age of marriage in al-Nisāʾ:6

(حتى إذا بلغوا النكاح) أي : السن التي يصلح
فيها وهي خمسة عشرة غالبا .

- A similar example is that of the rules of wills and inheritance and the explanation of why men have a bigger share than women, as in al-Nisāʾ:12

وإنما فرض للرجل بحق الزواج ضعف ما فرض
للمرأة لمزيتة عليها وشرفه الظاهر ، ولذلك اختص
بتشريف الخطاب ، وفائدة الوصف للوصية في المواضع
المذكورة ترغيب الميت في الوصية وحث الورثة على
تنفيذها.

- A similar example is that of determining the amount of the fidyah for not fasting (i.e feeding a poor person), in al-Baqarah:184

(طعام مسكين) نصف صاع من بُرٍّ أو مُدٍّ من أي حب ، وقرأ نافع وابن عامر "مساكين" بالجمع ، أي : بقدر الأيام كل يوم مسكين ، والباقون بالإفراد ، أي : مسكين لليوم الذي أفطر فيه ، وعدل عن الإطعام إلى الطعام إشارة إلى أن الغرض كفاية المسكين لا سد رمقه، أي : طعامه الذي يعتاده، (فمن تطوع خيرا) فزاد في الفدية (فهو خير له) .

- A similar example concerns complaints of the loss of rights of women at his time, as in al-Nisā³:12

أي : غير مضار لوصية الله له بالأولاد بأن يسرف في الوصية ، أو يوصي للذكور دون الإناث ليدخل النقص عليهن كما هو ظاهر عموم به البلوى في زمننا. "الكشاف" ، وهو الذي عمت

- His capacity as a judge appears when he talks about judicial matters which as accepting women witnesses, as in al-Baqarah:228

(ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن من الحيض والولد استعجالا في العدة وإبطالا لحق الرجعة ، وفيه دليل على قبول قولهن في ذلك نفيا وإثباتا .

- A similar example is in al-Baqarah:229, where he cites Hadith to support his position on divorce:

(فلا جناح عليهما) أي : الزوجين (فيما افتدت به) لا على الزوج في أخذ ما افتدت به ولا عليها في إعطائه إياه ، روي أن جميلة بنت عبد الله بن أبي كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فأتت رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فقالت : « لا أنا ولا ثابت ، لا يجمع رأسي ورأسه شيء ، والله ما أعيب عليه في دين ولا خلق ،

ولكن أكره الكفر في الإسلام ، ما أطيقه بغضا ، إني رفعت جانب الخباء فرأيتُه أقبل في عدة ، فإذا هو أشدهم سوادا ، وأقصرهم قامة ، وأقبحهم وجها ، فنزلت فاختلفت منه بحديقة كان أصدقها إياها ، أخرج بهذا اللفظ الطبري في تفسيره ، وأصل الحديث في الصحيحين.

- A similar example is when he talks about the mahr and the rights of a wife, in al-Baqarah:236

وذلك لأن المطلقة غير المدخول بها إن سمي لها مهرا فلها نصف المسمى ، وإن لم يسم فليس لها ذلك بل المتعة كما قال تعالى : (ومتعوهن) وهو معطوف على مقدر ، أي : فطلقوهن ومتعوهن ، والحكمة في إيجاب المتعة جبر إباحة الطلاق ، وهي على حسب الحال.

- Another example concerns inheritance and the distribution of it amongst those eligible, as in al-Nisā':11

ويؤيد ذلك أن البنت الواحدة لما استحققت الثلث مع أخيها الأقوى منها في الاستحقاق فلئن تستحق مع مثلها أولى وأحرى فإن البنيتين أمس رحما من الأختين ، وقد فرض الله لهما الثلثين حيث قال تعالى : (فلهما الثلثان مما ترك) .

- A further example is when he lays down the steps of divorce or reconciliation between a married couple, in al-Nisā':35

(فابعثوا) إلى الزوجين لإصلاح ذات البين (حكما) رجلا وسطا صالحا للحكومة والإصلاح (من أهله) من أهل الزوج (وحكما) آخر بصفة الأول (من أهلها) فإن الأقارب أعرف ببواطن الأحوال ، ويوكل الزوج حكمه في

طلاق وقبول عوض عليه ، وتوكل هي حكمها في الاختلاع، فيجتهدان ويأمران الظالم بالرجوع ، أو يفرقان إن رأيا (إن يريدان إصلاحا) الضمير للزوجين ، أي : إن أرادا إصلاح ما بينهما وإزالة الشقاق (يوفق الله بينهما) أي : وفق الله بينهما على يدي الحكمين (إن الله كان عليما خبيرا) بالظواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق.

- Sometimes he refrains from expounding on certain judicial rules either because they are widely known or because to do so would contradict his promise of conciseness, in that his Tafsīr is meant for a general audience and not for specialists. An example is the subject of tenancy in al-Baqarah:240

«وأما السكنى ففيها الخلاف بين الفقهاء»

- He expounds on matters relating to people's daily concerns, as in his tafsīr of Rahn, which is a very important subject and causes a lot of disputes. He presents various views regarding this subject in al-Baqarah:283

(ولم تجدوا كاتباً فرهان) فليؤخذ رهان أو فالوثيقة رهان ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو "فرهُن" كسُقْف ، وكلاهما جمع "رهن" بمعنى مرهون ، وليس هذا التعليق لاشتراط السفر في شرعية الارتهان فقد جاء في الصحيح انه [صلى الله عليه وآله وسلم] رهن درعه في المدينة من يهودي بعشرين صاعاً من شعير ، بل لاقامة التوثق بالرهان مقام التوثق بالكتابة في السفر الذي هو مظنة أعوازها ، (مقبوضة) الجمهور على وجوب القبض في تمام الرهن ، غير مالك.

- The influence of al-Mu'tazilah appears in his saying that Islām is Imān in itself, as in Al 'Imrān:85

(وهو في الآخرة من الخاسرين) أي : من الواقعين
في الخسران ، والمعنى ان المعرض عن الإسلام الطالب
لغيره فاقدر للنفع واقع في الخسران بإبطال الفطرة
السليمة التي فطر الإسلام عليها ، وفي ترتيب الرد
والخسران على مجرد الطلب دلالة على الحال ممن يدين
بغير الإسلام واطمأن بذلك أفضع وأقبح ، واستدل به على
ان الإيمان هو الإسلام إذ لو كان غيره لم يقبل ،
والجواب انه ينفي قبول كل دين يغيره.

- He is influenced by moderate Sufism and inclined to tazkiyah,
as in his comment on al-Baqarah:165

من قوله : «وأنت أيها الموفق : إذا تأملت خطاب
هذا القرآن العظيم تجد ملكا له الملك كله وله الحمد كله ،
أزمة الأمور كلها بيده ، ومصدرها وموردها إليه»

going as far as:

«كيف لا تلهج بذكره ، ويصير حبه والشوق إليه
والأنس به هو غذاؤها وقوتها ودواؤها بحيث لو فقدت ذلك
فسدت وهلكت ، ولم تنتفع بحياتها» .

- Another example is his emphasis on the importance of know-
ing Allāh and how this knowledge surpasses any other knowl-
edge, as in Al 'Imrān:191

فإن العمل غير مختص بأفعال الجوارح بل متناول
للعمل القلبي بل هو أشرف أفراده لما ان لكل من القلب
والقالب عملا خاصا به ، ومن قضيته كون الأول أشرف
من الثاني كون علمه أشرف من علمه ، كيف لا ولا عمل

بدون معرفته تعالى التي هي أول الواجبات على العباد ،
والغاية القصوى من الخلق على ما نطق به قوله تعالى :
(وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) أي : ليعرفوني ،
كما أعرب عنه ما روي : «كنت كنزا مخفيا ، فحببت أن
أعرف فخلقت الخلق لأعرف» ، وهي إنما طريقها النظر
والتفكر فيما ذكر من شؤونه تعالى ولذلك قال [صلى الله
عليه وآله وسلم] : «لا عبادة كالتفكر» أخرجه ابن حبان
والبيهقي في "الشُّعب" عن علي [رضي الله عنه] .

- Shī'ah influence appears in his quotations from Imām Ṣādiq, as
in Al 'Imrān:194

وفي الآثار عن جعفر الصادق [رحمه الله تعالى] :
«من جد به أمر فقال : ربنا ربنا ، ست مرات نجأه الله
تعالى مما يخاف وأعطاه ما أراد» وقرأ هذه الآية.

- He exhibits quasi-scientific knowledge in his description of
sleep, in al-Baqarah:255

(ولا نوم) وهو حالة تعرض للحيوان من استرخاء
أعصاب الدماغ من رطوبات الأبخرة المتصاعدة بحيث
تقف المشاعر الظاهرة عن الإحساس.

- Further exhibits his astronomical knowledge in talking of the
changing length of day and night, in Al 'Imrān:190

(واختلاف الليل والنهار) أي : في إلقائها في وجه
الأرض ، وكون كل منهما خليفة للآخر بحسب طلوع
الشمس وغروبها التابعين لحركات السموات وسكون
الأرض إذ في تفاوتهما بازدياد كل منهما بانتقاص الآخر
وانتقاصه بازدياده باختلاف حال الشمس بالنسبة إلينا
قربا وبعدا بحسب الأزمنة أو في اختلافهما وتفاوتتهما

بحسب الأمكنة إما في الطول والقصر فإن البلاد القريبة
من القطب الشمالي أيامها الصيفية أطول ولياليها
الصيفية أقصر من أيام البعيدة منه ولياليها ، فأما في
نفسها فإن مادية الأرض تقتضي أن يكون بعض الأوقات
في بعض الأماكن ليلا ، وفي مقابلها نهارا ، وفي بعضها
صباحا ، وفي بعضها ظهرا أو عصرا وغير ذلك.

- Sometimes he leaves out the tafsīr of a whole verse, as in Al
‘Imrān:87 and al-Nisā’:50.

(IX:B) ʿAKISH'S MISTAKES:

Despite his renunciation of certain former positions and his eagerness to employ only authentic transmissions ʿAkish does, never the less, make a number of mistakes in the fields of Ḥadīth, History and Personalities. The following are some of the more conspicuous mistakes which I have come across in my study of his work:

- Quoting other people without acknowledgement with the implication that the quotation is his own work. He does this at the beginning of al-Fātiḥah where he borrows whole sale from al-Suyūfī [al-Itqān:2/136]. The passage begins:

وهي مطلع القرآن العظيم وبراعة استهلاله ، إلى
قوله : وهذا هو الغاية في براعة الاستهلال مع ما
اشتملت عليه من الألفاظ الحسنة والمقاطع المستحسنة
وأنواع البلاغة .

- The same thing occurs in a number of places, such as al-Baqarah:24, where he borrows from al-Suyūfī in his analysis of the miraculous language of the Qurʾān, Iʿjāz al-Qurʾān, and the failure of the Arabs to come up with imitations. He borrows this from al-Itqān [2/148-149] and also from Shuʿab al-Imān by al-Bayhaqī [1/390-391].

- Similarly in al-Baqarah:165, where he directs the reader to wonder about Allāh's creation. He borrows this from Ibn al-Qayyim without acknowledgement.

- Similarly in Al ʿImrān:7, in relation to understanding the

mutashābah (similar) verses and in relation to those who try to force an explanation on the individual letters at the beginning of some sūrahs. He borrows this too from al-Suyūṭī.

- He can be over-concise at times when the subject is of great importance and concerns a lot of people, despite his being a judge. An example is when he talks about wives' rights to live in their husbands' houses in al-Baqarah:240, where he finds it sufficient to say:

«وأما السكنى ففيها الخلاف بين الفقهاء»

- On the other hand the subject may have been so well known that he sees no need for any more details.

- He does not always check the accuracy of what he is saying, or give adequate explanations; for example on al-Baqarah:242 he writes: "The people of Wāsiṭ were hit by plague and they fled; Allāh caused them to die and then revived them so that they could rethink their faith". If by Wāsiṭ he means the Iraqi town, it was not built until the Umayyad era. If, however, he means some other Wāsiṭ, he should specify which.

- He uses some transmissions regarding ancient incidents without giving any source for them and without applying any objective criticism to their contents. On al-Baqarah:49, when he writes about the number of Israelite children killed by the Pharaoh, he says that they were 770,000. If that was the number of new born babies, what would the number of all the Israelites have been? It is clear that the number is exaggerated.

- There are a number of grave mistakes regarding al-

Qirā'āt. Some of these relate to the authenticity of the actual transmission while others relate to the terminology used in the subject. On Al 'Imrān:146 he writes:

قرأ الحرميان وأبو عمرو (قُتِل) والباقون (قتل) ،
والفاعل (ربيون) على القراءتين

"al-Ḥaramiyyān and Abū 'Amr read (qutīla) while the others read (qatala), and Ribbiyyūn is the fā'il in both readings". This is not so, because in the first reading Ribbiyyūn is nā'ib al-fā'il.

وهذا لا يصح فعلى القراءة الأولى (ربيون) نائب فاعل

- On al-Baqarah:3 he writes: "Warsh and Abū 'Amr read yūminūn without hamzah".

"وقرأ ورش وأبو عمرو (يومنون) بلا همز

He should have referred to al-Sūsī as the narrator because it was he who narrated it from Abū 'Amr.

- On al-Baqarah:61, commenting on the meaning of miṣr, he writes: "al-miṣr is a great town; it is also said that it means the city of Pharaoh. It is inflected either because it is vowelless in the middle or because it is taken to refer to a country rather than the city. This is an argument supported by the fact that it is written without tanwīn in the copy of Ibn Mas'ūd.

"المصر" البلد العظيم، وقيل أريد به مدينة فرعون،
وإنما صرف لسكون وسطه أو لتأويله بالبلد دون المدينة ،
ويؤيده أنه في مصحف ابن مسعود [رضي الله عنه] غير
منون

What is stated in Mukhtaṣar fī Shawādh dh al-Qur'ān is that the version without tanwīn is that of al-A'mash where Ibn Mas'ūd is

not even mentioned.

- On al-Baqarah:67 when discussing the qirā'āt regarding the word huzuwan he wrote: "Ḥamzah read it vowelless and Ḥafṣ read it with ḍammah turning the hamzah into a wāw while the rest of the qurrā' read it with the ḍammah and the hamzah."

وقرأ حمزة بالسكون ، وحفص بالضم وقلب الهمزة

واوا ، والباقون بالضم والهمز

- al-Qirā'āt al-Sab'ah states: "Ḥamzah read it with a hamzah, with the zāy being vowelless, but only when joining the parts of the verse" - i.e. if you do not stop at the word huzuwan.

°Akish did not mention these details.

وقرأ حمزة بالهمز مع إسكان الزاي وصلاً فقط

- On al-Baqarah:85: It would have been more appropriate for him to say, when commenting on:

(وما الله بغافل عما يعملون)

that °Aṣim read as narrated by Abū Bakr, because Abū Bakr is the narrator and the qirā'ah is related to °Aṣim. I refer to other examples in the notes.

- Although he was very eager to criticize any ḥadīth that he used, he makes a few mistakes. One of these is accepting al-Ḍaḥḥāk's narrations from Ibn °Abbās [e.g. al-Baqarah:152] despite the fact that he had never met Ibn °Abbās (124).

- °Akish also uses narrations that al-Ḍaḥḥāk alone related, such as al-Nisā':59 & 92, despite the fact that scholars contested some of his narrations. He was al-Ḍaḥḥāk b. Muzāḥim Al-Hilālī, one of the respected followers of the Companions of the Proph-

et. He related some narrations to a number of the Companions and it was said that he never heard anything from them. He was a leading exegete. He died 105 Hijrī (125).

- ʿAkish relates some narrations of the People of the Book, without verification or proof, as he does on al-Baqarah:126, where he says that al-Ṭāʾif was in the land of Palestine before it was moved to where it is today, near al-Ḥijāz. Although Muslims believe in Allāh's capability of doing whatever He wishes, they also believe that He made laws to govern the universe. This narrative clearly indicates that ʿAkish does not believe in such laws.

- He mentions a large number of ways to write and pronounce the names Jibrīl and Mikāʾīl without this being relevant to the explanation or elucidation of the actual verses. See al-Baqarah:98.

- Sometimes he relates a ḥadīth by way of stating its sense rather than the actual wording of it. This is inconsistent with scholars' rules for relating a ḥadīth without reference. They normally say bi-mā maʿnāh or "as he said". An example of this is when he relates the ḥadīth narrated by ʿĀʾishah about the woman who cannot bear children whom her husband wishes to divorce; al-Nisāʾ:128. The actual wording of the ḥadīth as stated in al-Luʾluʾ wa-al-Marjān: 2/475 is different.

- He makes some grammatical mistakes, and I refer to these in the notes. These mistakes are probably due to copying errors. Examples of these are on al-Baqarah:49 when he uses a

masculine pronoun in place of a feminine one:

"وكون استحياء نسائهم أي استبقائهم"، والصحيح: استبقائهن.

- and on al-Baqarah:71, where he says: The word tuthīr should be tuthir, on al-Baqarah:81 where he says:

"ولو قدمت قصة القتل لكانت قصة واحدة فلم تثير

التقريع"، والصحيح: "فلم تثر" للجزم.

- The word bayānan should be bayānun, where he writes on al-Baqarah:128:

"والجملة التي بعدها بيانا لها في الغالب"،

والصحيح: بيان لها.

- and the word ya^ʿnūn should be ya^ʿniyān, for it refers to two people: Ibrāhīm and his son Ismā^ʿīl.

"(أمة مسلمة لك) يعنون أمة محمد"، والصحيح

"يعنيان" لأنهما مثنى: إبراهيم وابنه إسماعيل

- He also makes some biographic mistakes and he reverses the name of ^ʿUthmān b. Shammās on Al ^ʿImrān:139 (126).

(X) ʿAKISH AND AL-SHAWKĀNĪ:

The following is a brief comparative study of ʿAkish's Faḥḥ al-Mannān bi Tafsīr al-Qurʾān and his teacher al-Shawkānī's Faḥḥ al-Qaḍīr. al-Shawkānī was ʿAkish's tutor and became a leading figure in the Salafī school, after abandoning the Zaydī madhhab. A comparison of the two may shed some light on ʿAkish's work and the degree to which he was influenced by the traditional heritage on the one hand and by his Salafī tutor on the other. For this purpose I have chose the field of ʿaqīdah and the customary causes of dispute between scholars such as al-nāsikh wa-al-mansūkh and al-taqīd.

* **al-Istiwāʾ**: This is one of the complicated issues which really distinguishes the Salafī school from all others. ʿAkish gives a fairly detailed interpretation of the term, whereas al-Shawkānī merely states that it means "elevation" (irtifāʿ). On al-Baqarah:29 ʿAkish says:

(ثم استوى الى السماء) أي: قصد إليها بإرادته
ومشيئته قصدا سويا بلا صارف يلويه ولا عاطف يثنيه
من إرادة خلق شيء آخر في تضاعيف خلقها أو غير
ذلك، مأخوذ من قولهم: "استوى العود وغيره" إذا قام
واعتدل، ثم قيل: "استوى إليه كالسهم المرسل"، إذا
قصده قصدا مستويا من غير أن يلوي على شيء ومنه
استعير: (ثم استوى إلى السماء)، ذكره الزمخشري،
والمراد بالسماء الجهات العلوية، وتخصيصه بالذكر هنا

إما لعدم تحققه في خلو السفليات لما روي من تخلل خلق السموات بين خلق الأرض ودحوها ، عن الحسن : «خلق الله تعالى الأرض في موضع بيت المقدس كصفة النهر ، عليها دخان يلتزق بها ، ثم أصدد الدخان ، وخلق منه السموات ، وأمسك نهر موضعها وبسط منها الأرض» ، وذلك قوله تعالى : (كانتا رتقا ففتقناهما) وإما لإظهار كمال العناية بإبداع العلويات ، وقيل : استوى استولى، والأول هو الظاهر.

al-Shawkānī says:

والاستواء في اللغة الاعتدال والاستقامة ، ويطلق على الارتفاع والعلو على الشيء ، قال تعالى (فإذا استويت أنت ومن معك في الفلك) وقال : (لتستووا على ظهوره) وهذا المعنى هو المناسب لهذه الآية ، وقد قيل إن هذه الآية من المشكلات ، وقد ذهب كثير من الأئمة إلى الإيمان بها وترك التعرض لتفسيرها، وخالفهم آخرون .

* al-Ru'yah (Sight of Allāh): While the Mu'tazilah, the Shī'ah and the Khawārij believe that this never happens, and for this reason, interpret the verses concerning it metaphorically, the Sunnīs believe that it does happen, but only after death. 'Akish, however, on al-Baqarah:55, ignores the issue totally, while al-Shawkānī supports the Sunnī position. 'Akish says:

(حتى نرى الله جهرة) معاينة ، وهي مصدر نوعي، أي "رؤية جهرا" ، والقائلون هم السبعون المختارون لميقات التوبة عن عبادة العجل ، روي انهم لما ندموا على ما فعلوا وقالوا : (لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من

الخاصرين) أمر الله تعالى موسى [عليه السلام] أن يحضر سبعين رجلا ويحضر معهم الطور يظهرون فيه تلك التوبة ، فلما خرجوا إلى الطور وقع عليهم عمود من الغمام وتغشاه كله، فكلم الله تعالى موسى [عليه السلام] يأمره وينهاه ، وكان كلما كلمه أوقع على جبهته نورا ساطعا لا يستطيع أحد من السبعين النظر إليه ، وسمعوا كلامه تعالى مع موسى "افعل ، لا تفعل" فعند ذلك طمعوا في الرؤية قياسا لجوازها على جوازه .

al-Shawkānī says:

وإنما عوقبوا بأخذ الصاعقة لهم لأنهم طلبوا ما لم يأذن الله به من رؤيته في الدنيا ، وقد ذهب المعتزلة ومن تابعهم إلى إنكار الرؤية في الدنيا والآخرة ، وذهب من عداهم إلى جوازها في الدنيا والآخرة ، ووقعها في الآخرة ، وقد تواترت الأحاديث الصحيحة بأن العباد يرون ربهم في الآخرة وهي قطعية الدلالة .

* al-‘Uluw: This is one of the attributes about which there is great dispute between different Muslim schools of thought. The Salafīs believe it to be spatial, while others interpret it in such a way as to deem God far above the limitations of space. In his commentary on al-Baqarah:255 ‘Akish finds it sufficient to say that God's elevation above his creation is by subjugation. al-Shawkānī goes into more detail. He presents the arguments of the other schools in order to refute them and to affirm his belief in spatial elevation. ‘Akish says:

(وهو العلي) فوق خلقه بالقهر .

al-Shawkānī says:

و(العلي) أراد به علو القدر والمنزلة والمكان، وحكى الطبري عن قوم أنهم قالوا : هو العلي عن خلقه بارتفاع مكانه عن أماكن خلقه ، قال ابن عطية : وهذه أقوال جهلة مجسمين ، وكان الواجب أن لا تُحكى ، والخلاف في إثبات الجهة معروف في السلف والخلف ، والنزاع فيه كائن بينهم ، والأدلة من الكتاب والسنة معروفة ، ولكن الناشيء على مذهب يرى غيره خارجا عن الشرع ولا ينظر في أدلته ولا يلتفت إليها، والكتاب والسنة هما المعيار الذي يعرف به الحق من الباطل ، ويتبين به الصحيح من الفاسد (ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض) ولا شك أن هذا اللفظ يطلق على الظاهر الغالب كما في قوله تعالى: (إن فرعون علا في الأرض) وقال الشاعر:

"فلما علونا واستوينا عليهم * تركناهم صرعى لنسر وكاسر"

* al-Majī (God's coming to punish the non-believers). On al-Baqarah:210, 'Akish finds other interpretations, while al-Shawkānī affirms, relating some relevant traditions and quoting those who agree or disagree with his comprehension of the apparent meaning of the verse, that it refers to the actual coming of God Himself in canopies of clouds; this is usually regarded as a reference to mercy. 'Akish says:

(هل ينظرون) أي : هل ينتظر التاركون للدخول في السلم (إلا أن يأتيهم الله) أي : أمره وبأسه ، أي :

يأتيهم الله بأمره وبأسه ، فحذف المأتي لدلالة الحال عليه ،
أو استعارة من انتهاض الملك لاجتياح المتغلب من
العصاة ، (في ظل من الغمام والملائكة) ترشح
للاستعارة ، لأن الملك لا يأتي إلا في جنوده وبنوده ،
و"الظل" جمع "ظلة" وهو ما أظلك ، هذا على الوجه
الثاني ، وعلى الأول يكون اتیان العذاب إليهم في الغمام ،
لأنه مظنة الرحمة فإذا أتى منه العذاب كان أظف وأظف ،
فإن إتيان الشر من حيث لا يحتسب صعب فكيف باتيانه
من حيث يرجى الخير ؟ واتيان الملائكة لأنهم وسائط في
اتيان أمره تعالى بل هم الآتون ببيأسه .

al-Shawkānī says:

وأخرج أبو يعلى وعبد بن حميد وابن المنذر وابن
أبي حاتم عن ابن عباس في هذه الآية قال : يأتي الله
يوم القيامة في ظل من السحاب قد قطعت طاقات .

* al-Kalām: Both ^cAkish and al-Shawkānī affirm that this is
an attribute of God, as in al-Nisā':164. ^cAkish says:

(وكلم الله موسى) بلا واسطة (تكليما) مصدر
مؤكد ، رافع لاحتمال المجاز .

al-Shawkānī says:

(وكلم الله موسى تكليما) وقراءة الجمهور برفع
الاسم الشريف على أن الله هو الذي كلم موسى ، وقرأ
النخعي ويحيى بن وثاب بنصب الاسم الشريف على أن
موسى هو الذي كلم الله سبحانه ، و(تكليما) مصدر
مؤكد ، وفائدة التأكيد دفع توهم كون التكليم مجازا ،
كما قال الفراء : إن العرب تسمي ما وصل إلى الإنسان

كلما بأي طريق، وقيل ما لم يؤكد بالمصدر ، فإذا أكد لم يكن إلا حقيقة الكلام ، قال النحاس : وأجمع النحويون على أنك إذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازا .

* al-Naskh: Some scholars do not accept this as relevant to Qur'ān, claiming that it would mean that God could change his will (badā'). On al-Baqarah:106 'Akish affirms al-Naskh, as does al-Shawkānī. 'Akish says:

و"النسخ" هنا المراد به الرفع ، ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد بقراءتها أو بالحكم المستفاد منها أو بهما جميعا ، وإنساؤها وذهابها من القلوب ، و"ما" شرطية جازمة لـ"تنسخ" منتصبة به ، والمعنى ان كل آية نذهب بها على ما تقتضيه الحكمة الإلهية والمصلحة من إزالة لفظها أو حكمها أو كليهما معا إلى بدل وإلى غير بدل ، (نأت بخير منها) أي : نوع آخر هو خير للعباد بحسب الحال في النفع والثواب من الذاهبة (أو مثلها) أي : فيما ذكر من النفع والثواب ، (ألم تعلم) الهمزة للتقرير ، والخطاب للنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] (أن الله على كل شيء قدير) الجملة سادة مسد مفعولي "تعلم" ، والمراد بهذا التقرير الاستشهاد بعلمه بما ذكر على قدرته على النسخ وعلى الاتيان بما هو خير من المنسوخ وبما هو مثله لأن من جملة الأشياء الداخلة تحت قدرته سبحانه وتعالى ، وهذا رد لما قاله الكفار من الطعن في النسخ، وقالوا : إن محمدا يأمر أصحابه اليوم بأمر وينهى عنه غدا .

al-Shawkānī says:

النسخ في كلام العرب على وجهين : أحدهما النقل،
كنقل كتاب من آخر ، وعلى هذا يكون القرآن كله
منسوخا : أعني من اللوح المحفوظ ، فلا مدخل لهذا
المعنى في هذه الآية ، ومنه : (إنا كنا نستنسخ ما كنتم
تعملون) أي نأمر بنسخه ، الوجه الثاني الإبطال والإزالة،
وهو المقصود هنا .

* The living of martyrs: The Sunnīs believe martyrs to live, finding their sustenance in the presence of their Lord.

‘Akish affirms this belief and refutes the argument that their living is only a metaphor. To support his argument he quotes the ḥadīth that al-Shawkānī also quotes, on Al ‘Imrān:169.

‘Akish says:

(ولا تحسبن الذين قتلوا) قرأ ابن عامر "قُتُّوا"
بالتشديد (في سبيل الله أمواتا بل أحياء) أي : بل هم
أحياء ، وهذه الحياة حقيقية لا مجازية إذ قد ثبت في
الصحيح أن أرواحهم في أجواف طير خضر تسرح إلى
الجنة فتأكل من أي الثمار شاعت ثم تأوي إلى قناديل
معلقة بالعرش ، وهذه الطير يحتمل أنها لهم بمنزلة
الأجساد للأرواح ، ويحتمل أنها بمنزلة المساكن
للأجسام، لكن الأول أقرب لما جاء عن ابن مسعود
[رضي الله عنه] قال : سألت رسول الله [صلى الله عليه
وآله وسلم] عن هذه الآية فقال : «أرواحهم كطير خضر»
وثبت لجعفر بن أبي طالب [رضي الله عنه] جناحين يطير
بهما في الجنة ، أخرجه الترمذي مرفوعا ، والبخاري عن

ابن عمر موقوفا (عند ربهم) بالتقرب والزلفى (يرزقون)
ياكلون ويشربون كالأحياء ، وهو يقوي الوجه الأول ، لأن
الأرواح المجردة مستغنية عن الطعام والشراب .

al-Shawkānī says:

ومعنى الآية عند الجمهور انهم أحياء حياة حقيقية ،
ثم اختلفوا ، فمنهم من يقول انها ترد اليهم ارواحهم في
قبورهم فيتنعمون ، وقال مجاهد : يرزقون من ثمر الجنة،
أي يجدون ريحها وليسوا فيها ، وذهب من عدا الجمهور
إلى أنها حياة مجازية ، والمعنى : في حكم الله ،
مستحقون للتنعم في الجنة ، والصحيح الأول ، ولا موجب
للمصير إلى المجاز وقد وردت السنة المطهرة بأن أرواحهم
في أجواف طير خضر، وانهم في الجنة يرزقون وياكلون
ويشربون .

* al-Qadā' wa-al-Qadar: This is one of the issues peculiar
to al-Mu^ʿtazilah. They believed that man creates his own ac-
tions. ^ʿAkish finds it sufficient to explain the meaning of the
words of al-Baqarah:7, without giving much attention to the
creation of actions or God's interference in negating man's will.
al-Shawkānī, on the other hand, confirms and supports the Sun-
nī belief and refutes the arguments of al-Zamakhsharī, one of
the leading Mu^ʿtazilah. ^ʿAkish says:

(ختم الله) حقيقة "الختم" الاستيثاق من الشيء
بضرب الخاتم عليه ، وحسن من الله تعالى ذلك لأنه
عقوبة كما حسن إضلال الفاسقين : (على قلوبهم) المراد
"بالقلب" محل القوة العاقلة من الفؤاد (وعلى سمعهم)

مصدر يشترك فيه الواحد والجمع ، وهو داخل في حكم الختم لقوله تعالى: (وختم على سمعه وقلبه) ، (وعلى أبصارهم) جمع "بصر" (غشاوة) من "غشيه الأمر" إذا غطاه ، وهو مبتدأ خبره الظرف المقدم ، والجملة معطوفة على ما قبلها ، وتنكيرها للتعظيم أو النوعية ، والمعنى : ان على أبصارهم ضربا من الغشاوة خارجا عما يتعارفه الناس، وهي غشاوة التعامي عن الآيات ، ولا ختم ولا تغشية على الحقيقة ، وإنما ذلك عبارة عن سلب الألفاظ عنهم بسبب غيهم وإعراضهم عن النظر الصحيح .

al-Shawkānī says:

وإسناد الختم إلى الله قد احتج به أهل السنة على المعتزلة وحاولوا دفع هذه الحجة بمثل ما ذكره صاحب الكشف ، والكلام على مثل هذا متقرر في موطنه ، إلى أن يقول : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحرص أن يؤمن جميع الناس ويتابعوه على الهدى ، فأخبره الله أنه لا يؤمن إلا من سبق له من الله السعادة في الذكر الأول ، ولا يضل إلا من سبق له من الله الشقاوة في الذكر الأول .

* al-Taqlid: This is an issue which was made the focus of debate by al-Shawkānī and the Salafī school of thought, in that Salafism rejected taqlid outright and instructed its followers to seek proof only from Qurʾān and Sunnah, isolated from scholarly opinion. ‘Akish, however, is satisfied with prohibiting taqlid in issues related to infidels' taqlid of their predecessors and their commitment to this, whilst ignoring the commandments of the prophets, as on al-Baqarah:170. ‘Akish says:

(وَإِذَا قِيلَ لَهُم) التفات عن خطابهم للنداء على ضلالهم ، كأنه يقول لغيرهم : انظروا لضلال هؤلاء ، (اتبعوا ما أنزل الله) أي اتبعوا كتاب الله (قالوا) : لا نتبعه (بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا) أي : وجدناهم عليه (أولو كان آباؤهم) حال من الفاعل في الجملة المحذوفة ، أي : أيتبعونهم ، أو : أيقولون ذلك ولو كان آباؤهم (لا يعقلون شيئاً) من الدين (ولا يهتدون) للصواب .

al-Shawkānī says:

وفي هذه الآية من الذم للمقلدين والنداء بجهلهم الفاحش واعتقادهم الفاسد ما لا يقدر قدره ، ومثل هذه الآية قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ ، قَالُوا : حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاؤُنَا) وفي ذلك دليل على قبح التقليد والمنع منه ، والبحث في ذلك يطول ، وقد أفردته بمؤلف مستقل سميته "القول المفيد في حكم التقليد" .

* Al-Sihr: Both 'Akish and al-Shawkānī state, in their interpretation of al-Baqarah:102, that the study and the use of magic constitute an act of Kufr or one which leads to it. 'Akish says:

(وما كفر سليمان) تنزيه لجانبه [عليه السلام] عن السحر، وتكذيب لمن افتري عليه بأنه كان يعتقد به ويعمل به والتعرض لكونه كفراً للمبالغة في إظهار نزاهته [عليه السلام] وكذب باهتيه بذلك ، وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي (ولكن الشياطين) بتخفيف "كن" ورفع "الشياطين" ، والباقون بالتشديد والنصب (كفروا) باستعمال السحر وتدوينه ، (يعلمون الناس السحر) اغواء وإضلالاً (وما أنزل على الملكين) عطف على

"السحر" من باب "جبريل وميكايل" ويجوز عطفه على "ما
تتلوا الشياطين"، وهما ملكان أنزلا لتعليم السحر ابتلاء
من الله تعالى للناس كما ابتلي قوم لوط بالنهر.

He continues:

(فلا تكفر) يحتمل تعليل الكفر بالعمل به ، ويحتمل
أن تعلمه كفر وإن لم يعمل به (فيتعلمون منهما ما
يفرقون به) أي : بسببه واستعماله (بين المرء وزوجه) بأن
يحدث بينهما التباغض والترك والنشوز عندما فعلوا من
السحر حسبا جرت به العادة الإلهية ابتلاء (وما هم
بضارين به) بما يعلمونه واستعملوه (من أحدٍ إلا بإذن
الله) لأنه قد يحدث عند استعمالهم السحر فعلا من
أفعاله ابتداء ، وقد لا يحدثه ، (ويتعلمون ما يضرهم)
لأنهم يقصدون به العمل (ولا ينفعهم) صرح بذلك إيذانا
بأنه ليس من الأمور المشوبة بالنفع والضرر بل هو شر
بحت وضرر محض ، (ولقد علموا) أي : اليهود الذين
حكيت جناياهم (لمن اشتراه) أي : استبدل ما تتلوا
الشياطين بكتاب الله (ما له في الآخرة من خلاق) من
نصيب (ولبئس ما شروا به أنفسهم) أي : باعوها ،
واللام جواب قسم محذوف ، والمخصوص بالذم محذوف،
أي : وبالله لبئس ما باعوا أنفسهم السحر والكفر.

al-Shawkānī says:

(وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا) ولم يتقدم
أن أحدا نسب سليمان إلى الكفر ، ولكن ما نسبته اليهود
إلى السحر صار بمنزلة من نسبته إلى الكفر ، لأن
السحر يوجب ذلك ، ولهذا أثبت سبحانه كفر الشياطين
فقال (ولكن الشياطين كفروا) أي بتعليمهم .

CONCLUSION

The Qur'ān for muslims is not just a religious book for prayer or for spiritual guidance; for them it is a book of guidance which meets all their needs: political, social, and ideological. Because of this, a great interest has been shown, both by scholars and by the general public, in tafsīr. Hundreds of books have been written on tafsīr.

Different schools of thought have tried to interpret the verses of the Qur'ān according to their understandings, some of them concentrating on fiqh, others on language, and others on theology. These varied comprehensive and rich interpretations have interpreted the Qur'ānic verses in ways suited to different periods and different societies.

ʿAkish makes it clear in his introduction that he wishes to write a tafsīr which will be suitable for ordinary people, especially those who are unable to understand the larger works of tafsīr, and also, of course those who are unable to gain access to them.

The thing that most distinguishes ʿAkish is probably his opinions concerning the various Islamic schools of thought. This is clearly affirmed by his many quotations from different exegeses, whether written by traditionalists, linguists or those dealing with Qur'ānic law. He quotes these despite living in a Zaydī-Shīʿah background that relies mostly on works and exegesis of the Muʿtazilah's.

Because ʿĀkish was a Qāḍī and political diplomat, his qualities of diplomacy were highly developed and this affected his work Fath al-Mannān bi Tafsīr al-Qurʾān by giving it a more flexible and moderate interpretation. This approach helps the reader to be open-minded towards other trends of thoughts in an era in which sectarianism and partiality encircles thought and culture.

To reach a clear understanding of the Qura'nic verses, ʿĀkish used the ḥadīths, the different Qirāʾāt (readings), both authentic and weak, and linguistics, at the same time being brief and concise. This approach endows the reader, even if he is just a beginner, with the necessary knowledge of tafsīr.

Since the ḥadīth and the narrations that he uses are of various degrees of authenticity, ʿĀkish refers to them using various terms, each with a specific sense. Examples of these terms are: "It is narrated that the Prophet ..." and: "The Prophet said ...". He authenticates some ḥadīths and calls others in question. Furthermore, he criticizes some narrations ascribed to some of the renowned companions or cited in the famous books of tafsīr. Examples of this are found at the end of al-Fātiḥah, regarding the ḥadīth describing the merits of the Qurʾān. This approach reflects at the same time his liberation from blind imitation and his scientific honesty.

Having studied the part of the book, with which this thesis is concerned, I can say that Fath al-Mannān bi Tafsīr al-Qurʾān combines both the ascendent and the descendent methodologies

and approach. It forms a useful addition to the library of exegesis, which might not be necessary for the specialised scholar, but which definitely useful for the ordinary reader, who was targeted in the first place.

The book also adopts a middle of the road approach between traditional and intellectual tafsīrs. It combines the two, providing the appropriate rational and linguistic reasoning.

It also forms a middle way between the Ṣūfis and the Sala-
fīs, which is an attitude that should be adopted by the present generation, most of whom tend to incline to one group or the other. In doing so, they reject the ideas of the other, missing the opportunity to utilise its better qualities, and thus creating narrow-mindedness and partiality, which deprives any researcher of the objectivity needed for his research.

Fath al-Mannān bi Tafsīr al-Qurʾān is, therefore, a good addition to the tafsīr library, despite the few mistakes which we have pointed out earlier.

NOTES TO CHAPTER TWO

- (1) البهكلي ، الشيخ عبد الرحمن بن أحمد / نفع العود في سيرة دولة الشريف حمود / ص230
- (2) عاكش، الحسن بن أحمد/ عقود الدرر في تراجم اعيان القرن الثالث عشر/ مخطوط/ ص:15
- (3) البهكلي/ نفع العود/ ص107
- (4) السابق ص107
- (5) عاكش/ عقود الدرر/ ص 13
- (6) عاكش/ حدائق الزهر في ذكر الاشياخ اعيان الدهر/ مخطوط/ ص3و4
- (7) عاكش/ عقود الدرر/ ص 15
- (8) زبارة ، محمد بن محمد / نيل الوطر من تراجم رجال اليمن في القرن الثالث عشر من هجرة سيد البشر / المطبعة السلفية - القاهرة / 1350هـ/ ص 314
- (9) سيد، أيمن فؤاد/ مصادر تاريخ اليمن في العصر الإسلامي/ القاهرة 1974 / ص302
- (10) العبشي، عبد الله بن محمد/ مصادر الفكر العربي الاسلامي في اليمن/ صنعاء ٩/ ص457
- (11) سيد/ مصادر/ ص305
- (12) السابق/ ص302
- (13) وثيقة غير مرقمة وبدون تاريخ في مكتبة يحيى عاكش الخاصة بضمم
- (14) زبارة/ نيل الوطر/ ص314
- (15) عاكش/ حدائق الزهر/ ص 45
- (16) عاكش، الحسن بن أحمد/ مناظرة احمد بن ادريس مع فقهاء عسير/ تحقيق عبد الله ابو داهش/ جدة 1987 / ص 45
- (17) مقابلة شخصية مع الشيخ يحيى عاكش بضمم صيف 1990م
- (18) عاكش/ عقود الدرر/ ص48
- (19) السابق/ ص172
- (20) السابق/ ص 67ب
- (21) عاكش/ حدائق الزهر/ مخطوط 33
- (22) السابق/ ص94
- (23) السابق/ ص33
- (24) السابق/ ص95
- (25) السابق/ ص124
- (26) السابق/ ص95
- (27) السابق/ ص96
- (28) السابق/ ص109
- (29) السابق/ ص119
- (30) السابق/ ص120
- (31) السابق/ ص121
- (32) السابق/ ص122
- (33) السابق/ ص123
- (34) السابق/ ص123
- (35) السابق/ ص118
- (36) عاكش/ عقود الدرر/ ص52
- (37) عاكش/ حدائق الزهر/ ص40
- (38) السابق/ ص78
- (39) عاكش/ عقود الدرر/ ص1167
- (40) عاكش/ حدائق الزهر/ ص91
- (41) عاكش/ عقود الدرر/ ص 136ب
- (42) السابق ص31ب

- (43) هاشم/ حدائق الزهر / وفيه سرد جميع الكتب التي قرأها على شيوخه
- (44) هاشم/ حدائق الزهر/ ص15
- (45) السابق/ ص128
- (46) السابق/ ص125
- (47) السابق/ ص80
- (48) السابق/ ص79
- (49) السابق/ ص73
- (50) السابق/ ص55
- (51) السابق/ ص72
- (52) السابق/ ص51
- (53) السابق/ ص67
- (54) هاشم/ عقود الدرر/ ص 116 - 146
- (55) السابق/ ص2
- (56) السابق/ ص7
- (57) السابق/ ص1210
- (58) السابق/ ص166ب
- (59) السابق/ ص137
- (60) السابق/ ص 124 و 1189
- (61) السابق/ ص125
- (62) هاشم/ حدائق الزهر/ ص90
- (63) السابق/ ص90
- (64) السابق/ ص44
- (65) السابق/ ص54
- (66) السابق/ ص62
- (67) السابق/ ص84
- (68) السابق/ ص123
- (69) السابق/ ص97
- (70) السابق/ ص114
- (71) هاشم/ عقود الدرر/ ص 28ب و 112ب و 127ب و 1164ب و 170ب و 1182ب و 210ب
- (72) هاشم/ حدائق الزهر/ ص58
- (73) هاشم/ عقود الدرر ص145
- (74) السابق/ ص181
- (75) السابق/ ص1118
- (76) السابق/ ص124
- (77) هاشم، الحسن بن أحمد/ الديباج الخسرواني في اخبار اعيان الخلف السليماني/ مخطوط/ ص 110 - 112ب
- (78) السابق/ ص1124
- (79) هاشم/ عقود الدرر/ ص47
- (80) وثيقة عائلية خاصة بالشيخ يحيى هاشم مؤرخة 1269 / 1852
- (81) Al-Zulfa, Muhammad, Ottoman relations with 'Asir and the surrounding areas, 1840-1872
- Ph.D. thesis, Cambridge University, January, 1987, Passim
- (82) وثيقة خاصة من صفحة واحدة بحوزة العقيلي في جازان
- (83) هاشم/ مقدمة فتح المنان
- (84) Al-Zulfa, Muhammad, Ottoman relations with 'Asir and the surrounding areas, 1840-1872,
- Ph.D. thesis, Cambridge University, January, 1987, P:113-139
- (85) هاشم/ الدر الثمين/ ص16
- (86) العقيلي، محمد بن أحمد/ اضواء على الأدب والأدباء/ مكة 1980 / ص79

- (87) عاكش/ عقود الدرر/ ص153
- (88) السابق/ ص45ب
- Muhanna, H.Z. A critical edition of Khulasat Al-'Asjad, Ph. D. thesis, Durham University, (89) July1985, P:6.
- (90) ابو داهش، عبد الله/ ظهور دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب في بلدان جنوب الجزيرة العربية/ مجلة الدارة/ العدد 3 1405هـ
- (91) السابق/ ص 105 و 199
- (92) السابق/ ص المقدمة
- (93) عاكش/ الديباج/ ص76
- (94) السابق/ ص ص77
- (95) عاكش/ عقود الدرر/ ص42
- (96) ابو داهش/ ظهور دعوة الشيخ / مقال
- (97) العقيلي، محمد بن احمد/ تاريخ الخلاف السليماني/ الرياض - 1982م / 2 : 626
- (98) السابق/ ص 22
- (99) السابق/ ص 73
- (100) السابق/ ص 97
- (101) السابق/ ص 73
- (102) السابق/ ص 75
- (103) عاكش/ حدائق الزهر/ ص68
- (104) عاكش/ المناظرة/ المقدمة
- (105) عاكش / الدر الثمين/ المقدمة
- (106) وثيقة عائلية خاصة بحوزة الشيخ يحيى عاكش بضمم
- (107) السابق
- (108) عاكش/ عقود الدرر/ ص178
- (109) راجع خاتمة المؤلف في النص العربي
- (110) عاكش/ عقود الدرر/ ص176ب
- (111) السابق/ ص 131ب
- (112) عاكش/ فتح المنان/ سورة الاخلاص
- (113) عاكش/ عقود الدرر/ ص33ب
- (114) السابق/ ص 80ب
- (115) العقيلي/ اضواء على الأدب والأدباء/ ص50
- (116) عاكش/ عقود الدرر/ ص93
- (117) السابق/ ص 97ب
- (118) السابق/ ص 81
- (119) السابق/ ص 18
- (120) عاكش/ مناظرة احمد بن ادريس/ المقدمة
- (121) عاكش/ عقود الدرر/ ص184
- (122) السيوطي، الامام جلال الدين/ الاتقان في علوم القرآن/ ص 136/2
- (123) القاسمي/ محاسن التأويل 50:1
- (124) انظر تهذيب التهذيب 453/4 والاتقان 189/2 واسباب النزول واثرها في التفسير للحميدان 208/1
- (125) الاعلام للزركلي 215/3 والبداية والنهاية 223/9 والتاريخ الكبير 332/4 رقم 3020 والجرح والتعديل رقم 2024/4 والثقات لابن حبان 480/6 وتهذيب الكمال 291/13 وسير اعلام النبلاء 598/4 والكاشف 36/2 وتهذيب التهذيب 453/4
- (126) الزركلي، خير الدين/ الاعلام 175/4

* حرف الهاء *

- هارون، عبد السلام/ تهذيب سيرة ابن هشام/ مؤسسة الرسالة - بيروت/ الطبعة التاسعة عشرة ١٤١١هـ - ١٩٩٠م
- الهيثمي، الحافظ نور الدين ت٨٠٧هـ/ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد/ دار الكتب العلمية - بيروت/ الطبعة (٩)

* حرف الواو *

- الواسعي، عبد الواسع/ تاريخ اليمن/ المطبعة السلفية - القاهرة/ ١٣٤٦هـ
- واقد، محمد بن عمر بن/ كتاب المغازي/ تحقيق د. مارسدن جونز/ مطبعة جامعة أكسفورد/ الطبعة (٩)

* مراجع إنكليزية *

- Muhanna, H.Z. "A critical edition of Khulasat Al-'Asjad", Ph. D. thesis, Durham University, July 1985
- Al-Zulfa, Muhammad/ Ottoman relations with 'Asir and the surrounding areas, 1840-1872/ Ph.D. thesis/ Cambridge University, January, 1987

- كحالة، عمر رضا/ معجم مصنفى الكتب العربية في التاريخ/ مؤسسة الرسالة - بيروت/ الطبعة (٩)
- الكلبي، ابن جزي، محمد بن أحمد/ تفسير ابن جزي، التسهيل لعلوم التنزيل/ اشراف لجنة تحقيق التراث/ دار الكتاب العربي - بيروت/ طبعة ١٤٠٣هـ - ١٩٨٤م
- الكنانى، أبو الحسن علي بن محمد بن عراق، ت٩٦٣هـ/ تنزيه الشريعة المرفوعة من الأخبار الشنيعة الموضوعة/ دار الكتب العلمية - بيروت/ الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م
- الكياالهراسي، عماد الدين بن محمد الطبري/ أحكام القرآن/ المكتبة العلمية - بيروت/ الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م

* حرف الميم *

- المباركفوري/ تحفة الأحوذى : شرح سنن الترمذى/ دار الفكر - بيروت/ الطبعة (٩)
- متولي، د. عبد الحميد/ مناهج التفسير في الفقه الاسلامي/ عكاظ - الرياض/ الطبعة الاولى ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م
- المجلس الأعلى - القاهرة/ موسوعة الفقه الإسلامى/ الطبعة (٩)
- محاييري، أحمد صالح/ تفسير سفيان بن عيينة/ المكتب الإسلامى - بيروت/ الطبعة الاولى ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م
- محيسن، محمد بن محمد بن سالم/ الإرشادات الجلية في القراءات السبع من طريق الشاطبية/ المعاهد الأزهرية - مطبعة القجالة الجديدة/ الطبعة (٩)
- محيسن، محمد سالم/ التذكرة في القراءات العشر/ مكتبة القاهرة - القاهرة/ الطبعة (٩)
- مذكور، د. محمد سلامة/ المدخل للفقه الاسلامى/ الفكر العربى - القاهرة/ الطبعة (٩)
- المرتضى، الامام المهدي أحمد بن يحيى ت٧٤٥هـ/ البحر الزخار في مذاهب أئمة الامصار/ مؤسسة الرسالة - بيروت/ ١٣٩٥هـ
- مسلم، الامام/ صحيح مسلم/ شرح الامام النووي/ المطبعة المصرية ومكتبتها/ الطبعة (٩)
- المطردى، عبد الرحمن/ أساليب التوكيد في القرآن الكريم/ الدار الجماهيرية - ليبيا/ ١٩٨٦م
- المقالح، د. عبد العزيز/ اليمن الاسلامى، قراءة في فكر الزيدية والمعتزلة/ دار العودة - بيروت/ ١٩٨٢م
- مغنية، محمد جواد/ التفسير الكاشف/ دار العلم للملايين - بيروت/ الطبعة الثانية ١٩٨٧م
- المنذرى، الحافظ/ الترغيب والترهيب/ دار المعرفة - بيروت/ الطبعة (٩)
- موسى، جلال/ نشأة الأشعرية وتطورها/ العالمية للكتاب - بيروت/ ١٩٨٢م

* حرف النون *

- النسائى/ سنن النسائى/ تحقيق عبد الفتاح أبو غدة/ دار ابن حزم - بيروت/ الطبعة (٩)
- النمر، د. عبد المنعم/ علوم القرآن/ الكتاب اللبنانى - بيروت/ ١٩٨٣م
- النووي، الامام/ رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين/ المكتب الإسلامى - بيروت/ الطبعة (٩)
- النووي، الامام/ ادب الفتوى والمستفتى/ تحقيق بسام الجابى/ ابن حزم - بيروت/ ١٩٨٩م
- النووي، الامام/ التبيان في آداب حملة القرآن/ البشائر الإسلامية - بيروت/ ١٩٨٦م
- النووي، الامام/ الأذكار المنتخبة من كلام سيد الأبرار/ دار الكتب العلمية - بيروت/ الطبعة (٩)
- النيسابوري، علي بن أحمد الواحدي، ت٤٦٨هـ/ أسباب النزول/ دار الكتب العلمية - بيروت/ الطبعة ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م
- النيسابوري، أبو عبد الله الحاكم ت٤٠٥هـ/ المستدرك على الصحيحين/ مطابع النصر الحديثة - الرياض/ ١٣٩٢هـ

الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م

- عثمان، محمد فتحي/ السلفية في المجتمعات المعاصرة/ القلم - الكويت/ ١٩٨٢م
- العجلوني، الشيخ اسماعيل بن محمد ت ١١٦٣هـ/ كشف الغطاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على السنة الناس/ مكتبة التراث الاسلامي - حلب، ودار التراث - القاهرة/ الطبعة (٩)

- العقيلي، محمد بن احمد/ اضواء على الأدب والأدباء/ مكة ١٩٨٠
- العقيلي، محمد بن احمد/ تاريخ الخلف السليمانى/ الرياض - ١٩٨٢م
- العراء، عادل/ المعتزلة والفكر العربى/ الحقائق - دمشق/ ١٩٨٧م
- عويس، عبد الحليم/ اثر دعوة الامام محمد بن عبد الوهاب في الفكر الاسلامي/ دار الصحوة - القاهرة/ ١٩٨٦م

* حرف الفين *

- الغزالي، حجة الإسلام، ابو حامد/ إحياء علوم الدين/ القلم - بيروت/ الطبعة (٩)
- الغماري، د. محمد حسن بن احمد/ الامام الشوكاني مفسرا/ دار الشروق - جدة/ الطبعة الأولى ١٤٠١هـ - ١٩٨١م

* حرف الفاء *

- الفارسي، أبو علي/ الحجة في القراءات السبعة/ المأمون للتراث - دمشق/ ١٩٨٤م
- الفريواني، عبد الرحمن بن عبد الجبار/ تراث المسلمين العلمي في نظر شيخ الإسلام ابن تيمية/ بحث عن المعتزلة وتفسيرهم نشرته مجلة "صوت الأمة الهندية" المجلد ٢٢، العدد السابع، ذو الحجة ١٤١٠هـ - يوليو ١٩٩٠م

* حرف القاف *

- القاري، ملا علي/ الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة/ تحقيق محمد الصباغ/ المكتب الإسلامي - بيروت/ الطبعة (٩)
- القاسمي، محمد جمال الدين/ قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث/ دار الكتب العلمية - بيروت/ الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م
- القاسمي، محمد جمال الدين/ محاسن التأويل/ دار الفكر - بيروت/ الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م
- القرشي/ الجواهر المضية في طبقات الحنفية/ تصوير/ الطبعة (٩)
- القرشي/ حسين بن أحمد/ بلوغ المرام في شرح مسك الختام في من تولى ملك اليمن من ملك وإمام/ مكتبة اليمن الكبرى - صنعاء/ ١٩٣٩م
- القرطبي، الامام/ الجامع لأحكام القرآن/ دار الكتاب العربي للطباعة والنشر - القاهرة/ ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م (مصورة عن طبعة دار الكتب)
- القسطلاني/ لطائف الإشارات لفنون القراءات/ الدار (٩)/ الطبعة (٩)
- القطان، الشيخ مناع/ مباحث في علوم القرآن/ مؤسسة الرسالة - بيروت/ الطبعة (٩)
- قطب، محمد علي/ علوم الحديث/ دار الحديث - بيروت/ ١٩٨٧م

* حرف الكاف *

- الكرمانى/ أسرار التكرار في القرآن/ الاعتصام - القاهرة/ ١٩٧٧م

يحيى المعلمي/ السنة المحمدية - القاهرة/ ١٢٨٠هـ - ١٩٦٠م

* حرف الصاد *

- الصابوني، محمد علي/ مختصر تفسير ابن كثير/ دار القرآن الكريم - بيروت/ الطبعة السابعة ١٤٠٢هـ - ١٩٨١م
- الصابوني، محمد علي/ التبيان في علوم القرآن/ دار القلم - دمشق/ الطبعة الثالثة (مزيدة ومنقحة) ١٤٠٨هـ
- الصابوني، محمد علي/ تفسير آيات الأحكام/ اليمامة - دمشق/ ١٩٨٦م
- الصابوني، محمد علي/ حنوة التفاسير/ الفكر - بيروت/ ١٩٨٢م
- الصالح، د. صبحي/ معالم الشريعة الإسلامية/ دار العلم للملايين - بيروت/ الطبعة الثالثة ١٩٨٠م
- الصالح، د. صبحي/ مباحث في علوم القرآن/ دار العلم للملايين - بيروت/ الطبعة السادسة عشرة ١٩٨٥م
- الصالح، د. صبحي/ علوم الحديث ومصطلحه/ دار العلم للملايين - بيروت/ الطبعة السادسة عشرة ١٩٨٦م
- صبحي، د. أحمد محمد/ الزيدية/ الزهراء للإعلام - القاهرة/ ١٩٨٦م
- الصعدي، عبد المتعال/ المجددون في الإسلام من القرن الأول إلى القرن الرابع عشر/ كلية الآداب ومطبعها بالجاميز - القاهرة/ الطبعة (٩)
- الصفي، محمد علي/ المبادئ العامة في تفسير القرآن/ المؤسسة الجامعية - بيروت/ ١٩٨٢م
- الحنغاني، عبد الرزاق ت ٢١١هـ/ المصنف/ الدار (٩)/ الأولى ١٢٩٠هـ

* حرف الطه *

- طاش كبري زاده/ مفتاح السعادة/ تصوير أوفست/ الطبعة (٩)
- الطبري، ابن جرير/ جامع البيان عن تأويل أي القرآن/ دار الجيل - بيروت/ الطبعة (٩)
- الطحان، د. محمود/ تيسير مصطلح الحديث/ مكتبة المعارف - الرياض/ الطبعة الثامنة ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م
- الطنطاوي، علي/ تعريف عام بدين الإسلام/ دار القلم - دمشق/ ١٩٨٩م
- طنطاوي، محمد سيد/ بنو إسرائيل في القرآن والسنة/ الزهراء للإعلام العربي - القاهرة/ الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م

* حرف الميم *

- عارف، أحمد عبد الله/ الصلة بين الزيدية والمعتزلة/ المناهل - بيروت/ ١٩٨٧م
- عاكش، الحسن بن أحمد/ الديباج الخسرواني في أخبار أعيان الخلفاء السليمانيين/ مخطوط
- عاكش، الحسن بن أحمد/ مناظرة أحمد بن إدريس مع فقهاء عسير/ تحقيق عبد الله أبو داهش/ جدة ١٩٨٧
- عبد الباقي، محمد فؤاد/ اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان/ عيسى البابي الحلبي - القاهرة/ طبعة (٩)
- عبد المتعال الجبري/ لا نسخ في القرآن.. لماذا/ مكتبة وهبة - القاهرة/ الطبعة ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م
- عبد العال، حمدي/ منهج السلف في العقيدة/ القلم - الكويت/ ١٩٨٤م
- العبدلي، الدكتور الشريف منصور بن عون/ الأمثال في القرآن الكريم/ عالم المعرفة - جدة/

"البعث الإسلامي" الهندية في المجلد ٢٦ العددان ٢ و٣ شوال وذو القعدة ١٤١١هـ - أبريل ومايو ١٩٩١م

- سيد، أيمن فؤاد/ مصادر تاريخ اليمن في العصر الإسلامي/ القاهرة ١٩٧٤
- السيوطي، الامام/ الاتقان في علوم القرآن/ البابي الحلبي - مصر/ ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م
- السيوطي/ الأشباه والنظائر/ دار المعرفة - بيروت/ الطبعة (٩)
- السيوطي/ تفسير الجلالين/ دار المعرفة - بيروت/ الطبعة (٩)
- السيوطي/ حسن المحاضرة، في أخبار مصر والقاهرة/ الدار (٩)/ الطبعة (٩)
- السيوطي/ الدر المنثور في التفسير بالمأثور/ دار المعرفة - بيروت/ الطبعة (٩)
- السيوطي/ اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة/ دار المعرفة - بيروت/ الطبعة الثانية ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م
- السيوطي/ مفحصات الاقران في مبهمات القرآن/ قدم له : محمد إبراهيم سليم/ مكتبة القرآن - القاهرة/ الطبعة (٩)
- السيوطي/ طبقات الحفاظ/ تحقيق علي محمد عمر/ مكتبة وهبة - القاهرة/ الطبعة الاولى ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م
- السيوطي/ لباب النقول في اسباب النزول/ الكتب العلمية - بيروت/ الطبعة (٩)
- السيوطي/ طبقات المفسرين/ ليدن - ألمانيا/ ١٩٠٨م

* حروف الشين *

- الشاشي القفال، سيف الدين أبو بكر محمد بن أحمد ت٥٠٧هـ/ حلية العلماء في معرفة مذاهب الفقهاء/ تحقيق ياسين أحمد إبراهيم درادكة/ مؤسسة الرسالة - بيروت ودار الأرقم - عمان/ الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م
- الشاطبي، أبو إسحق/ الاعتصام/ دار المعرفة - بيروت/ الطبعة (٩)
- الشافعي، الإمام محمد بن إدريس/ الأم/ دار المعرفة - بيروت/ الطبعة (٩)
- الشافعي/ أحكام القرآن/ احياء العلوم - بيروت/ ١٩٨٩م
- الشافعي، الامام/ الرسالة/ تحقيق محمد نبيل غنایم/ دار الاهرام - القاهرة/ الطبعة (٩)
- الشافعي، الامام/ مسند الامام الشافعي/ تحقيق يوسف مرعشلي/ دار البشائر الاسلامية - بيروت/ الطبعة (٩)
- الشافعي، الامام محمد بن إدريس/ أحكام القرآن/ جمع الامام الحافظ أبو بكر النيسابوري صاحب السنن الكبرى/ تقديم الشيخ محمد زاهد الكوثري/ وتعليق عبد الغني عبد الخالق/ دار الكتب العلمية - بيروت/ الطبعة ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م
- شحاتة، عبد الله/ التفسير بين الماضي والحاضر/ الاعتصام - القاهرة/ ١٩٨٠م
- الشرجي، عبد الغني قاسم غالب/ الامام الشوكاني : حياته وفكره/ مؤسسة الرسالة - بيروت ومكتبة الجيل الجديد - صنعاء/ الطبعة الاولى ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م
- شلتوت، الشيخ محمد/ الإسلام عقيدة وشريعة/ دار الشروق - بيروت والقاهرة/ الطبعة الثالثة عشر ١٤١٤هـ - ١٩٨٥م
- الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار الجكني/ أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن/ تقديم عطية محمد سالم/ نشر الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والانتاء والدعوة والإرشاد - الرياض/ ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م
- الشهرستاني/ الملل والنحل/ دار المعرفة - بيروت/ ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م
- الشوكاني، محمد بن علي/ البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع/ الطبعة الاولى/ مطبعة دار السعادة - القاهرة/ ١٣٤٨هـ
- الشوكاني، محمد بن علي/ فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير/ مكتبة مصطفى البابي الحلبي - القاهرة/ الطبعة الثانية ١٣٨٣هـ - ١٩٦٤م
- الشوكاني، محمد بن علي/ نيل الأوطار/ البابي الحلبي - القاهرة/ الثانية ١٣٧١هـ
- الشوكاني، محمد بن علي/ الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة/ تحقيق عبد الرحمن بن

- الرازي، محمد بن عمر بن حسين القرشي ت ٦٠٦هـ/ تفسير الرازي: التفسير الكبير/ دار الكتب العلمية - طهران/ الثانية
- الرافعي، مصطفى صادق/ إعجاز القرآن والبلاغة النبوية/ دار الكتاب العربي - بيروت/ الطبعة الثامنة
- رقيده، د. ابراهيم عبد الله/ النحو وكتب التفسير/ المنشأة العامة للنشر والتوزيع والإعلان - طرابلس الغرب/ الطبعة الثانية ١٩٨٤م

* حرف الزاي *

- زبارة، محمد بن محمد/ نيل الوطر من تراجم رجال اليمن في القرن الثالث عشر من هجرة سيد البشر/ المطبعة السلفية - القاهرة/ ١٣٥٠هـ
- زبارة، محمد بن محمد/ نشر العرف لنبللاء اليمن بعد الألف إلى ١٣٥٠هـ/ المطبعة السلفية - القاهرة ١٣٩٥هـ
- الزبيدي، محمد بن محمد الحسيني ت ١٢٠٥هـ/ اتحاف السادة المتقين بشرح احياء علوم الدين/ البابي الحلبي - القاهرة/ الأولى ١٣١١هـ
- زر زور، د. عدنان/ المختصر في تفسير القرآن/ مؤسسة الرسالة - بيروت/ الطبعة ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م
- زر زور، د. عدنان/ الحكم الجشمي ومنهجه في تفسير القرآن/ مؤسسة الرسالة - بيروت/ الطبعة الأولى سنة (٢)
- زر زور، د. عدنان/ مقدمة في أصول التفسير/ دار القرآن - بيروت/ الطبعة الثالثة ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م
- الزرقاني/ مختصر المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة/ تحقيق د. محمد بن لطفي الصباغ/ منشورات مكتب التربية العربي لدول الخليج - الرياض/ ١٤٠١هـ - ١٩٨١م
- الزرقاني/ محمد عبد العظيم/ مناهل العرفان في علوم القرآن/ دار الفكر - بيروت/ الطبعة (٢)
- الزركشي، الامام/ البرهان في علوم القرآن/ دار الكتب العلمية - بيروت/ الطبعة (٢)
- الزركلي، خير الدين/ الاعلام/ دار العلم للملايين - بيروت/ الطبعة السابعة ١٩٨٦م
- الزمخشري، ابو القاسم جار الله محمود بن عمر/ الكشاف عن حقائق التنزيل وعلوم الاقاويل في وجوه التأويل/ دار الفكر - بيروت/ الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م
- زيد، علي محمد/ معتزلة اليمن : دولة الهادي وفكره/ دار العودة - بيروت/ الأولى ١٩٨١م

* حرف السين *

- سالم، د. سيد مصطفى/ وثائق يمنية، دراسة وثائقية تاريخية/ المطبعة الفنية - القاهرة/ ١٩٨٢م
- سالم، د. سيد مصطفى/ الفتح العثماني الأول لليمن/ معهد البحوث والدراسات العربية - القاهرة/ ١٩٧٨م
- سالم، محمد رشاد/ المدخل إلى الثقافة الإسلامية/ القلم - الكويت/ ١٩٨٢م
- السباعي، مصطفى/ السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي/ المكتب الإسلامي - بيروت/ الطبعة (٢)
- السجستاني/ غريب القرآن/ الرائد العربي - بيروت/ ١٩٨٢م
- سرقيس/ معجم المطبوعات العربية/ تصوير أوفست/ الطبعة (٢)
- السلطان، منير/ اعجاز القرآن بين المعتزلة والاشاعرة/ منشأة المعارف - القاهرة/ ١٩٨٦م
- السنبهلي، الشيخ محمد برهان الدين/ العلاقة بين الكتاب والسنة/ بحث نشرته مجلة

- الخولي، عبد العزيز/ مفتاح السنة، تاريخ فنون الحديث/ دار الكتب العلمية - بيروت/ الطبعة (٩)
- الخولي، الدكتور محمد مرسى/ البرهان والعرجان والعميان والحوالان/ لأبي عثمان عمرو ابن بحر بن محبوب الجاحظ (١٥٠ - ٢٥٥هـ)/ مؤسسة الرسالة - بيروت/ الطبعة الرابعة ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- الخيمي، صلاح/ فهرس مخطوطات دار علوم القرآن/ دار الفكر - دمشق/ ١٩٨٣م

* حرف الدال *

- دراز، د. محمد عبد الله/ النبأ العظيم : نظرات جديدة في القرآن/ دار القلم - الكويت/ الطبعة الرابعة ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م
- دراز، محمد عبد الله/ المدخل إلى القرآن الكريم/ القلم - الكويت/ ١٩٨٦م
- الدارقطني، الامام علي بن عمر/ الضعفاء والمتروكين/ تحقيق محمد ابن لطفي الصباغ/ المكتب الاسلامي - بيروت/ الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م
- ابو داهش، عبد الله/ ظهور دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب في بلدان جنوب الجزيرة العربية/ مجلة الدارة/ العدد ٣ / ١٤٠٥هـ
- الداودي/ طبقات المفسرين/ الكتب العلمية - بيروت/ الطبعة (٩)
- الدبوسي/ تأسيس النظر/ تحقيق الشيخ خليل الميس/ دار الفكر - بيروت/ الطبعة (٩)

* حرف الذال *

- الذهبي، الامام الحافظ، ت٧٤٨هـ/ تذكرة الحفاظ/ السلفية - حيد آباد/ ١٣٣٤هـ
- الذهبي، الامام/ طبقات القراء/ مطبعة التاليف - القاهرة/ الأولى
- الذهبي، الامام/ ميزان الاعتدال في نقد الرجال/ تحقيق علي محمد البجاري/ دار المعرفة - بيروت/ الطبعة الأولى ١٣٨٢هـ - ١٩٦٣م
- الذهبي، الامام/ سير اعلام النبلاء/ تحقيق شعيب أرنؤوط وآخرون/ مؤسسة الرسالة - بيروت/ الطبعة (٩)
- الذهبي، الامام/ العبر في خبر من غبر/ تحقيق ابو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول/ دار الكتب العلمية - بيروت/ الطبعة (٩)
- الذهبي، الامام/ الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة/ تحقيق عزت عطية وموسى محمد الموشى/ دار الكتب الحديثة - القاهرة/ الطبعة (٩)
- الذهبي، الامام/ ت٧٤٨هـ/ معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار/ تحقيق محمد سيد جاد الحق/ دار الكتب الحديثة - القاهرة/ الطبعة الأولى
- الذهبي، الامام/ ميزان الاعتدال/ دار المعرفة - بيروت/ الطبعة (٩)
- الذهبي، محمد سيد حسين/ الإسرائيليات في التفسير والحديث/ دار الإيمان - دمشق/ الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م
- الذهبي، محمد حسين/ التفسير والمفسرون/ دار الكتب الحديثة - القاهرة/ الطبعة الثانية ١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م
- الذهبي، محمد حسين/ الاتجاهات المنحرفة في تفسير القرآن الكريم/ الامتصاص - القاهرة/ ١٩٧٦م

* حرف الراء *

- الرازي، أبو حاتم/ الجرح والتعديل/ دار الفكر - بيروت/ الطبعة (٩)
- الرازي/ مختار الصحاح/ المركز العربي للثقافة والعلوم/ الطبعة (٩)

- الجزائري، أبو بكر/ أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير/ دار راسم - جدة/ الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م
- الجزري، ابن الأثير/ جامع الأصول من أحاديث الرسول/ دار الفكر - بيروت/ ١٩٨٣م
- الجصاص/ أحكام القرآن/ دار الفكر - بيروت/ ١٩٨٣م
- الجعدي، ابن سمرة/ طبقات فقهاء اليمن/ الدار (٩)/ القاهرة ١٩٥٧م
- الجندي، عبد الحليم/ الامام محمد بن عبد الوهاب، أو انتصار المنهج السلفي/ دار المعارف - القاهرة/ الطبعة (٩)
- جولد زيهير/ مذاهب التفسير الاسلامي/ ترجمة د. عبد الحليم النجار/ دار الكتب الحديثة - القاهرة/ الطبعة (٩)

* حرف الحاء *

- العيشي، عبد الله محمد/ حوليات يمنية من سنة ١٢٢٤هـ إلى سنة ١٣١٦هـ أو اليمن في القرن التاسع عشر الميلادي لمؤلف يمني مجهول/ وزارة الاعلام والثقافة اليمنية/ ١٩٨٠م
- العيشي، عبد الله محمد/ مصادر الفكر العربي الاسلامي في اليمن/ صنعاء ٩
- حداد، خالد/ سلسلة اعلام الفكر العربي/ الكتاب العربي - دمشق/ ١٩٨٧م
- العديدي صقر، الدكتور أبو النور/ التفسير بالمأثور ومناهج المفسرين فيه/ منشورات جامعة أم القرى ١٩٨٣م
- حسن، د. حسن إبراهيم/ تاريخ الإسلام السياسي/ مصطفى البابي الحلبي - القاهرة/ ١٣٣٥هـ - ١٩٣٥م
- الحسن، السيد يحيى بن الحسين بن القاسم ت. ١١٠٠هـ/ تاريخ اليمن، المسمى غاية الأمان/ الكتاب العربي - القاهرة/ ١٣٨٨هـ
- الجعدي، عمر بن علي سمرة/ طبقات فقهاء اليمن/ تحقيق فؤاد السيد/ دار الكتب العلمية - بيروت/ الثانية ١٤٠١هـ - ١٩٨١م
- الحموي، ياقوت/ معجم البلدان/ دار بيروت ودار صادر - بيروت/ الطبعة ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م
- الحميدان، عصام بن عبد المعسن/ أسباب النزول وأثرها في التفسير/ رسالة ماجستير في جامعة الإمام بالرياض بإشراف الدكتور محمد أحمد إبراهيم أبو فراخ/ ١٤٠٦هـ
- الحنبلي، عثمان بن بشر النجدي/ عنوان المجد في تاريخ نجد/ مكتبة الرياض الحديثة - الرياض/ الطبعة (٩)
- الحنفي، ابن أبي العز/ الإتياع/ عالم الكتب - دمشق/ الطبعة (٩)
- الحنفي، الموصللي/ الاختيار لتعليل المختار/ دار المعرفة - بيروت/ الطبعة (٩)
- حوى، سعيد/ الإسلام/ الخليج العربي - القاهرة/ الطبعة (٩)

* حرف الخاء *

- الخازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم ت. ٧٢٥هـ/ تفسير الخازن/ المكتبة الكبرى - القاهرة/ ١٣٥٢هـ
- الخالدي، صلاح/ مفاتيح للتعامل مع القرآن/ مكتبة المنار - الاردن/ ١٩٨٧م
- الخضري، الشيخ محمد/ أصول الفقه/ دار الفكر - بيروت/ الطبعة (٩)
- الخضري، الشيخ محمد/ تاريخ التشريع الاسلامي/ دار المعرفة - بيروت/ الطبعة (٩)
- الخضري، الشيخ محمد/ اتمام الوفا في سيرة المصطفى/ دار افكر - بيروت/ ١٩٨٣م
- الخضري، الشيخ محمد/ نور اليقين من سيرة سيد المرسلين/ الكتب الثقافية - بيروت/ ١٩٨٧م
- الخليلي، أحمد بن محمد/ جواهر التفسير، أنوار من بيان التنزيل/ عمان/ الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م

- الألوسي/ روح المعاني/ دار الفكر - بيروت/ الطبعة (٩)
- أيوب، حسن/ تبسيط العقائد الإسلامية/ المناهل - بيروت/ ١٩٨٣م

* حرف الباء *

- الباقلاني، القاضي أبو بكر/ اعجاز القرآن/ دار المعارف - القاهرة/ ١٣٧٢هـ
- البخاري، الامام الحافظ/ الجامع الصحيح/ دار القلم - بيروت/ الطبعة (٩)
- البخاري، الامام الحافظ/ التاريخ الصغير/ تحقيق محمود إبراهيم زايد/ دار الوعي - حلب ودار التراث - القاهرة/ الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م
- بدوي، عبد الرحمن/ مذاهب الإسلاميين/ العلم للملايين - بيروت/ الطبعة (٩)
- البغدادي، الخطيب/ الكفاية في علم الرواية/ دار الكتب العلمية - بيروت/ الطبعة (٩)
- البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء/ معالم التنزيل في التفسير والتأويل/ دار الفكر - بيروت/ الطبعة ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م
- البناء، الشيخ عبد الرحمن/ الفتح الرباني في ترتيب وشرح مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني/ تصوير أوفست/ الطبعة (٩)
- البناء، الامام حسن/ مقدمة في أصول التفسير/ دار الاعتصام - القاهرة/ الطبعة (٩)
- البهكلي، الشيخ عبد الرحمن بن أحمد/ نفع العود في سيرة دولة الشريف حمود/ تكلمة الشيخ الحسن بن أحمد عاكش/ دراسة وتعليق الشيخ محمد بن أحمد العقيلي/ مطبوعات دار الملك عبد العزيز/ الرياض ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م
- البوطي، د. محمد سعيد/ محاضرات في الفقه المقارن/ دار الفكر - دمشق/ ١٩٨٣م
- البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد، عبد الله بن عمر/ انوار التنزيل واسرار التأويل/ مؤسسة شعبان - بيروت (تصوير)
- البيلي، أحمد/ الاختلاف بين القراءات/ الجيل - بيروت/ الطبعة (٩)
- البيهقي، الامام/ الجامع لشعب الإيمان/ دار السلفية - بومباي، الهند/ الطبعة (٩)

* حرف التاء *

- الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة ت ٢٧٩هـ/ سنن الترمذي/ الحلبي - القاهرة/ الأولى ١٣٥٦هـ
- التوحيد، أبو حيان/ البحر المحيط/ الدار (٩)/ الطبعة (٩)
- تغري بردي/ النجوم الزاهرة في أخبار مصر والقاهرة/ الدار (٩)/ الطبعة (٩)

* حرف الثاء *

- الثعالبي، أبو عبد الرحمن محمد بن محمد بن مخلوف ت ٨٧٥هـ/ تفسير الثعالبي/ مؤسسة الأعلمي - بيروت/ (٩)
- الثعالبي، عبد الملك/ الأشباه والنظائر/ عالم الكتب - دمشق/ ١٩٨٤م
- الثور، عبد الله أحمد/ هذه اليمن/ مطبعة المدني - القاهرة/ ١٩٦٩م
- الثوري، الامام أبو عبد الله سفيان بن سعيد ت ١٦١هـ/ تفسير سفيان الثوري/ دار الكتب العلمية - بيروت/ الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م

* حرف الجيم *

- الجرجاني، عبد القادر/ دلائل الاعجاز/ عالم الكتب - دمشق/ الطبعة (٩)

- ابن العماد العنبري، ت ١٠٨٩هـ / شذرات الذهب في أخبار من ذهب / دار المسيرة - بيروت / طبعة ثانية منقحة ١٢٩٩هـ - ١٩٧٩م
- ابن قتيبة / تأويل مختلف الحديث / دار الجيل - بيروت / (٩)
- ابن قتيبة / تأويل مشكل القرآن / شرح سيد أحمد مقر / المكتبة العلمية - بيروت / الطبعة الثالثة ١٤٠١هـ - ١٩٨١م
- ابن قتيبة / تفسير غريب القرآن / تحقيق سيد أحمد مقر / دار الكتب العلمية - بيروت / الطبعة ١٢٩٨هـ - ١٩٧٨م
- ابن قدامة، المقدسي / المغني / دار الفكر - بيروت / (٩)
- ابن قيم الجوزية / حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح / دار الجيل - بيروت / ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م
- ابن قيم الجوزية / طريق الهجرتين وباب السعادتين / دار الكتب العلمية - بيروت / الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م
- ابن قيم الجوزية / الفوائد / تخريج أحمد راتب عرموش / دار النفائس - بيروت / الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م
- ابن قيم الجوزية / الجواب الكافي لمن سأل عن الجواب الشافي / المطبعة السلفية - القاهرة / الثالثة ١٤٠٠هـ
- ابن القيم / أعلام الموقعين / دار الكتب العلمية - بيروت / (٩)
- ابن القيم / زاد المعاد في هدى خير العباد / السنة المحمدية - القاهرة / ١٣٧٣هـ
- ابن القيم / تفسير ابن القيم / دار الكتب العلمية - بيروت / ١٣٩٨هـ
- ابن كثير، الامام / الباعث الحثيث : شرح اختصار علوم الحديث / تحقيق الشيخ محمد شاكر - ابن كثير، الامام / البداية والنهاية / مكتبة المعارف - بيروت
- ابن كثير، الامام / تفسير القرآن العظيم / دار المعرفة - بيروت / (٩)
- ابن ماجه / سنن ابن ماجه / البابي الحلبي - القاهرة / ١٣٧٢هـ
- ابن مجاهد / كتاب السبعة في القراءات / تحقيق شوقي ضيف / دار المعارف - القاهرة / الطبعة الثانية سنة (٩)
- ابن المرتضى / طبقات المعتزلة / تحقيق موزانا فلز / بيروت ١٣٨٠هـ
- ابن منظور / لسان العرب / دار صادر - بيروت / الطبعة (٩)
- ابن النديم / الفهرست / دار المعرفة - بيروت / ١٣٩٨هـ
- أبو حيان، محمد بن يوسف / تفسير ابن حيان : البحر المحيط / مطابع النصر الحديثة - القاهرة / الطبعة (٩)
- أبو داود، سليمان ابن الأشعث ت ٢٧٥هـ / سنن أبي داود / الحلبي - القاهرة / الأولى ١٣٧١هـ
- أبو زهرة، الشيخ محمد / أصول الفقه / الفكر العربي - مصر / (٩)
- أبو زهرة، الشيخ محمد / المذاهب الإسلامية / الفكر العربي - مصر / (٩)
- أبو السعود ت ٩٨٢هـ / تفسير أبي السعود : إرشاد العقل السليم / مطبعة صبيح - القاهرة / الطبعة (٩)
- أبو شهبه، محمد / الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير / الدار (٩) / الطبعة (٩)
- أبو عبيدة، معمر بن المثنى ت ٢١٠هـ / مجاز القرآن / مكتبة الخانجي - القاهرة / ١٩٥٤م
- أبو العينين، بدران / دراسات حول القرآن / شباب الجامعة - القاهرة / ١٩٨٤م
- إسماعيل، شعبان محمد / أصول الفقه : نشأته وتطوره / الدار (٩) / الطبعة (٩)
- إسماعيل، شعبان محمد / التشريع الإسلامي : مصادره وأطواره / الدار (٩) / الأولى ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م
- الاشتياني / لوامع العقائد في أصول العقائد / دار المعرفة - بيروت / الطبعة (٩)
- الأشعري، أبو الحسن / الإبانة عن أصول الديانة / الرشيد - دمشق / ١٩٨٢م
- الأصفهاني، شمس الدين أبو الثناء، محمود بن عبد الرحمن بن أحمد ت ٧٤٩هـ / بيان المختصر، شرح مختصر ابن الحاجب / تحقيق محمد مظهر بقا / مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى - مكة المكرمة / الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م
- الألباني، ناصر الدين / تحقيق مسند الامام أحمد بن حنبل / المكتب الإسلامي - بيروت / الطبعة (٩)

* حرف الألف *

- أباطة، د. فاروق عثمان/ الحكم العثماني في اليمن/ دار العودة - بيروت/ الثانية ١٩٧٩م
- الأمدي/ الإحكام في أصول الأحكام/ دار الفكر - بيروت/ ١٩٨٣م
- الأشقر، محمد سليمان عبد الله/ زبدة التفسير من فتح القدير للشوكاني/ وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - الكويت/ الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م
- ابن أبي حاتم، عبد الرحمن/ الجرح والتعديل/ دائرة المعارف العثمانية - حيد آباد/ ١٣٧٢هـ
- ابن أبي شامة، عبد الرحمن ت ٦٦٥هـ/ المرشد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز/ دار صادر - بيروت/ ١٣٩٥هـ
- ابن أبي طالب، مكي ت ٤٢٧هـ/ مشكل اعراب القرآن/ دار المأمون - دمشق/ الثانية ١٣٩٨هـ
- ابن الأثير/ أسد الغابة في معرفة الصحابة/ الفكر العربي - القاهرة/ ١٩٨٩م
- ابن تيمية/ منهاج السنة/ الكتب العلمية - بيروت/ (٩)
- ابن تيمية/ دقائق التفسير/ تحقيق د. محمد سيد الجليند/ دار الانصار - القاهرة/ الأولى ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م
- ابن تيمية/ الأسماء والصفات/ الكتب العلمية - بيروت/ (٩)
- ابن تيمية/ اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم/ دار الفكر - بيروت/ ١٩٨٣م-
- ابن حنبل، الامام احمد ت ٢٤١هـ/ المسند/ تحقيق احمد شاكر/ دار المعارف - القاهرة/ ١٣٧٠هـ-
- ابن الجوزي، أبو الخير محمد بن محمد الدمشقي ت ٨٣٣هـ/ النشر في القراءات العشر/ دار الكتاب العربي - بيروت/ الطبعة (٩)
- ابن الجوزي/ الموضوعات/ المكتبة السلفية - المدينة المنورة/ ١٣٨٦هـ
- ابن حجر ، العسقلاني/ الإصابة في تمييز الصحابة/ مكتبة المثنى - بغداد/ (٩)
- ابن حجر / تقريب التهذيب/ تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف/ دار المعرفة - بيروت/ الطبعة الثانية ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م
- ابن حجر/ تهذيب التهذيب/ دار صادر - بيروت/ ١٣٢٥هـ
- ابن حجر/ الدور الكامنة بأعيان المائة الثامنة/ دار الكتب الحديثة - القاهرة/ ١٣٨٧هـ
- ابن حجر/ فتح الباري بشرح صحيح البخاري/ الفكر العربي - القاهرة
- ابن حجر / لسان الميزان/ دار الفكر - بيروت/ الطبعة (٩)
- ابن حجر/ بلوغ المرام في أحاديث الأحكام/ المكتبة التجارية - القاهرة/ ١٣٥٢هـ
- ابن حزم الاندلسي، الإمام/ الإحكام في أصول الأحكام/ دار الكتب العلمية - بيروت/ طبعة (٩)
- ابن حزم/ المحلى/ دار الفكر - بيروت/ (٩)
- ابن حزم/ الفصل في الملل/ دار المعرفة - بيروت/ الثانية ١٣٩٥هـ
- ابن خالويه/ مختصر في شواذ القرآن من كتاب البديع/ مكتبة المتنبى - القاهرة/ الطبعة (٩)
- ابن خزيمة، محمد بن إسحق/ كتاب التوحيد وثبات صفات الرب/ تعليق ومراجعة محمد خليل هراس/ مكتبة الكليات الأزهرية - القاهرة/ ١٣٨٧هـ - ١٩٦٨م
- ابن خلدون/ مقدمة ابن خلدون/ دار الشعب - القاهرة/ الطبعة (٩)
- ابن رجب الحنبلي/ القواعد في الفقه الاسلامي/ دار المعرفة - بيروت/ (٩)
- ابن رشد/ بداية المجتهد ونهاية المقتصد/ دار المعرفة - بيروت/ (٩)
- ابن سعد/ الطبقات الكبرى/ عني بتصحيحه وطبعه د. أرجين متوخ ود. ادوارد سخونا/ طبع بمدينة ليدن - المانيا/ سنة ١٣٢٥هـ
- ابن الصلاح/ مقدمة ابن الصلاح/ دار الكتب العلمية - بيروت/ ١٩٨٧م
- ابن عبد البر/ جامع بيان العلم وفضله/ دار الفكر - بيروت/ (٩)
- ابن العربي، محمد بن عبد الله/ احكام القرآن/ المطبعة الحلبيه/ ١٣٧٨هـ
- ابن العربي، أبو بكر، محمد بن عبد الله (ت ٥٤٢هـ)/ مطبعة دار السعادة - مصر/ الطبعة الأولى ١٣٣١هـ (على ثقة سلطان المغرب الحسن بن محمد)
- ابن عطية، عبد الحق بن غالب الحاربي ت ٥٤٦هـ/ تفسير ابن عطية : المعرر الوجيز/ طبعة المغرب ١٣٩٥هـ

المجاهد

[حرف الياء]

- * يحيى [النبي]: {البقرة}: ٦١ و ٨٧ {آل عمران}: ٣٩ و ١٨٣ {النساء}: ١٥٥
- * يحيى بن حمزة (بن علي بن إبراهيم الحسيني العلوي الطالبي. من أكابر أئمة الزيدية وعلمائهم في اليمن. يروى أن كراريس تصانيفه زادت على عدد أيام عمره. ولد بصنعاء، أظهر الدعوة بعد وفاة "المعدي" محمد بن المطهر سنة ٧٢٩هـ توفي سنة ٧٤٥هـ الاعلام ١٤٣/٨: {النساء}: ٢٤
- * يحيى بن يزيد الهنائي (هو بضم الهاء وبعدها نون مخففة، وبالماء المنسوب إلى هناء بن مالك، قاله السمعاني. صحيح مسلم بشرح النووي. ص ٢٠٠/٥): {النساء}: ١٠١
- * يشم الضبابي: {النساء}: ٩٢
- * يعقوب (النبي، وهو إسرائيل): {البقرة}: ٤٠ و ١٣٢ و ١٣٣ و ١٣٤ و ١٣٦ و ١٤٠ و ١٦٥ و ٢٤٧ {آل عمران}: ١٨ و ٣٣ و ٨٤ و ٩٢ {النساء}: ١٦٣
- * يعلى بن مئنة (يعلى بن أمية بن أبي عبيدة. أول من أرخ الكتب، وهو صحابي من الولاة. ومئنة اسم أمه أو أم أبيه. ت ٣٧هـ الاعلام ٢٠٤/٨): {النساء}: ١٠١
- * اليمن: {آل عمران}: ١٦٤ {النساء}: ٥٩
- * اليهود: {البقرة}: ٦ و ١٩ و ٢٦ و ٤١ و ٤٤ و ٦١ و ٦٢ و ٧٦ و ٧٨ و ٨٠ و ٩١ و ١٠٠ و ١٠٢ و ١٠٤ و ١٠٩ و ١١١ و ١١٣ و ١١٥ و ١٢٠ و ١٣٥ و ١٣٦ و ١٤١ و ١٤٢ و ١٤٤ و ١٤٥ و ١٥٠ و ١٧٤ و ١٧٦ و ١٧٧ و ١٧٩ و ١٨٣ و ٢٢١ و ٢٢٢ و ٢٢٣ و ٢٨٥ {آل عمران}: ١٢ و ١٣ و ١٩ و ٢٠ و ٤٢ و ٥٥ و ٦٥ و ٦٩ و ٧٨ و ٨٠ و ٨٤ {النساء}: ٢٧ و ٤١ و ٤٤ و ٤٨ و ٤٩ و ٥٥ و ٧٨ و ١٣١ و ١٣٧ و ١٣٩ و ١٥٠ و ١٥٣ و ١٥٧ و ١٥٩ و ١٦٦ و ١٧١
- * اليهودية: {البقرة}: ٧٦ و ٨٣ و ١٣٣ و ١٤٠ {آل عمران}: ٦٩ {النساء}: ٤٤
- * يهوذا: {البقرة}: ٢٤٧
- * يوسف (النبي): {البقرة}: ٤٩
- * يوشع بن نون (من أنبياء بني إسرائيل): {البقرة}: ٨٧ و ٢٤٦
- * يوم الأحد: {البقرة}: ٦٥ و ١٨٥
- * يوم السبت: {البقرة}: ٦٥
- * يوم الفتح: {البقرة}: ١١٤ و ١٩١

* النصراني (واحد النصاري): [البقرة]: ١٣٨ و ١٤٠ [آل عمران]: ٦١ و ٦٧ و ٩٧ و ١٩٩ [النساء]: ١٧١

- * نصارى نجران: [آل عمران]: ٧٩
 * النضير (قوم من اليهود): [البقرة]: ٨٥ و ٨٩ و ١٣٧
 * النمناع (النبات المعروف): [البقرة]: ٦١
 * نعيم بن عمرو (من يهود المدينة): [آل عمران]: ٢٣
 * نعيم بن مسعود الأشجعي (الطبقات الكبرى لابن سعد ٢٦/١): [آل عمران]: ١٧٣ و ١٧٥
 * نكاح المتعة: [النساء]: ٢٤
 * نمرود (الحاكم في عهد إبراهيم): [البقرة]: ٢٥٨
 * نوح (النبي): [النساء]: ١٦٣
 * نوح بن أبي مريم (نوح بن يزيد. المروزي القرشي بالولاء، أبو عصمة. قاضي مرو ويلقب بالجامع لجمعه علوما كثيرة. كان مرجئا مطعونا في روايته. ت ١٧٣ هـ / ٨١٠ م): [الفاطحة]: الفضائل
 * نوسك (أحد ملوك فارس): [البقرة]: ٢٥٩
 * النووي (يحيى بن شرف بن مري بن حسن العزامي الحوراني. الشافعي. أبو زكريا. علامة بالفقه والحديث. ت ٦٧٦ هـ / ١٢٩٨ م): [آل عمران]: ٧

[حرف الهاء]

- * هاروت: [البقرة]: ١٠٢
 * هارون (النبي، أخو موسى): [البقرة]: ٢٤٨ [آل عمران]: ٣٣
 * الهجرة (من مكة إلى المدينة على عهد النبي): [البقرة]: ٢١٨ و ٢٥٦
 * هشام (بن عمار بن نصير. أبو الوليد. قاض من القراء المشهورين. ت ٢٤٥ هـ / ٨٧٨ م) ومختصر الاتقان ١٠٢): [البقرة]: ٢٤٥ [آل عمران]: ١٦٨ و ١٨٤
 * هلال بن مريم الأسلمي (من الذين هاعدوا النبي صلى الله عليه وسلم): [النساء]: ٩٠

[حرف الواو]

- * واثلة بن الأسقع (صحابي من أهل الصفة. آخر الصحابة موتا في دمشق. ت ٨٣ هـ / ١٠٧ م) [البقرة]: ١٨٥
 * الواحدي (علي بن أحمد. أبو الحسن الواحدي النيسابوري. مفسر عالم بالأدب. ت ٤٦٨ هـ / ١٠٧٨ م) [البقرة]: ٢٥٥/٤ [النساء]: ١٨٩
 * واسط (اسم عدد من القرى متفرقة في الأقاليم، انظر معجم البلدان لياقوت ٣٤٧/٥ - ٣٥٣): [البقرة]: ٢٤٣
 * الواقدي (محمد بن عمر. أبو عبد الله الواقدي. من أقدم المؤرخين المسلمين وأشهرهم ومن حفاظ الحديث عاصر الرشيد واتصل بيحيى بن خالد البرمكي وولي القضاء ببغداد. له "المغازي" وغيره. ت ٢٠٧ هـ / ٨١١ م): [النساء]: ١٧١
 * ورش (عثمان بن سعيد بن عدي المصري. من كبار القراء. يروي عن نافع المدني. ت ١٩٧ هـ / ٨٠٥ م) ومختصر الاتقان ١٠٠): [البقرة]: ٣ و ١٨٩ و ٢٧١ و ٢٨٤ [النساء]: ١٥٤
 * ورقة بن نوفل (بن أسد بن عبد العزى. حكيم جاهلي اعتزل الأوثان قبل الإسلام، وهو ابن عم خديجة أم المؤمنين. وقصته يوم ابتداء الوحي مشهورة. إلا أنه لم يدرك الدعوة. ت ١٢٠ ق. هـ / ١١٤ م): [النساء]: ٨٣
 * وفد نجران: [البقرة]: ١١٣
 * وهب (بن منبه الأبنواوي الصنعائي الذماري. أبو عبد الله. مؤرخ. كثير الإخبار عن الكتب القديمة عالم بالإسرائيليات. ولد ومات بصنعاء. ت ١١٤ هـ / ٧٢٥ م): [البقرة]: ٥٦ [آل عمران]: ٤٩

- * مكة المكرمة: {البقرة}: ٢١ و ١١٥ و ١٩٠ و ١٩١ و ١٩٦ و ١٩٧ و ٢٠٧ {آل عمران}: ١٣ و ٨٦ و ٩٦ و ١٢٣ و ١٧٣ {النساء}: ٣٨ و ٥٢ و ٥٨ و ٧٥ و ٧٧ و ٩٠ و ٩٧ و ١٠٠ و ١١٥ و ١٢٣ و ١٤٠ و ١٧٦
- * الملائكة: {البقرة}: ٣٠ و ٣١ و ٢٤ و ٦٢ و ٩٨ و ١٠٢ و ١٥٩ و ١٦١ و ١٧٧ و ٢١٠ و ٢٤٨ و ٢٥٣ و ٢٥٥ {آل عمران}: ١٨ و ٣٩ و ٤٢ و ٤٥ و ٨٠ و ٨٧ و ٩٦ و ١٢٤ و ١٢٥ و ١٢٦ {النساء}: ٩٧ و ١١٧ و ١٣٦ و ١٦٦ و ١٧٢
- * ملائكة الموت: {النساء}: ١٥
- * ملة إبراهيم: {آل عمران}: ٩٥
- * ملة الإسلام: {آل عمران}: ٩٥
- * المنافقون (الذين يظهرون الإسلام ويبطنون الكفر): {البقرة}: ٨ و ١٨ و ٤٦ و ٦٢ و ٧٦ {آل عمران}: ٧ و ٢٧ و ١٤٩ و ١٥٦ و ١٦٧ و ١٧٩ و ١٩٩ {النساء}: ٣ و ٦ و ٧٣ و ٨٣ و ٨٤ و ٨٨ و ١١٣ و ١٣٨ و ١٤٠ و ١٤١ و ١٤٢ و ١٤٣ و ١٤٥
- * المن (من طعام بني إسرائيل): {البقرة}: ٥٧ و ٦٠
- * مناة (من آلهة الجاهلية): {النساء}: ١١٧
- * موسى عليه السلام: {البقرة}: ٣٦ و ٤٧ و ٤٩ و ٥١ و ٥٣ و ٥٥ و ٥٦ و ٥٨ و ٦٠ و ٦١ و ٦٣ و ٦٧ و ٦٨ و ٦٩ و ٧٥ و ٨٠ و ٨٧ و ٩٢ و ١٠١ و ١٠٨ و ١١٣ و ١٣٦ و ٢٤٦ و ٢٤٨ و ٢٥٣ {آل عمران}: ٣ و ٣٣ و ٥٠ و ٦٥ و ٨٤ {النساء}: ٧٨ و ١٣٦ و ١٣٧ و ١٥٠ و ١٥٣ و ١٥٤ و ١٥٦ و ١٦٤
- * موسى بن جبير (يروي عن نافع): {البقرة}: ١٠٢
- * الموطن (في الحديث للامام مالك): {البقرة}: ١٩٦ و ٢٢٨

[حرف التون]

- * النار (العذاب): {البقرة}: ٩ و ٢٤ و ٣٩ و ٨٠ و ٨١ و ٩٥ و ١١٤ و ١١٩ و ١٢٦ و ١٥٤ و ١٦٢ و ١٦٧ و ١٧٤ و ١٧٥ و ١٧٧ و ١٧٨ و ١٨٨ و ٢٠١ و ٢١٧ و ٢٢١ و ٢٥٧ و ٢٧٥ {آل عمران}: ١٠ و ١١ و ١٦ و ٢٤ و ٥٦ و ٨٨ و ١٠٣ و ١٠٥ و ١١٦ و ١٣١ و ١٥١ و ١٨١ و ١٨٥ و ١٩١ و ١٩٢ {النساء}: ١٠ و ٣٠ و ٤٨ و ٥٦ و ٩٣ و ١١٨ و ١١٩ و ١٢٣ و ١٣٨ و ١٤٥ و ١٦٥
- * نافع (بن عبد الرحمن بن أبي نعيم. أبو رويم الليثي بالولاء. أحد الاعلام. ثقة صالح، أصله من أصبهان وكان أسود اللون حالكا حبيح الوجه حسن الخلق فيه دعابة. انتهت إليه رئاسة القراءة بالمدينة وتمسك أهلها بقراءته. ت ١٦٩ هـ الاعلام ٥/٨ ومختصر الاتفاق ١٠٠): {مقدمة المؤلف} و{البقرة}: ٢٩ و ٥٨ و ٦١ و ٦٢ و ٨١ و ٨٥ و ٩١ و ٩٨ و ١٠٢ و ١١٩ و ١٢٥ و ١٣٢ و ١٦٥ و ١٦٨ و ١٧٧ و ١٨٤ و ٢١٤ و ٢٤٦ و ٢٥١ و ٢٥٨ و ٢٧١ و ٢٨٠ {آل عمران}: ١٣ و ٤٩ و ٦٦ و ٨١ و ١٣٣ و ١٥٧ و ١٧٦ {النساء}: ٥ و ١١ و ١٣ و ٣١ و ٤٢ و ٩٤ و ٩٥ و ١٥٤
- * النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: {مقدمة المؤلف} {البقرة}: ٣ و ٦ و ٨ و ١٦ و ١٩ و ٢٣ و ٢٤ و ٢٥ و ٣٠ و ٤٥ و ٥٩ و ٦١ و ٧٤ و ٧٥ و ٧٦ و ٨٠ و ٨٣ و ٩٥ و ٩٧ و ١٠١ و ١٠٦ و ١٠٨ و ١١٢ و ١١٥ و ١٢٠ و ١٢٢ و ١٢٥ و ١٢٤ و ١٣٤ و ١٣٥ و ١٤٣ و ١٤٤ و ١٥٥ و ١٥٦ و ١٥٨ و ١٥٩ و ١٦٥ و ١٧٤ و ١٧٨ و ١٨٣ و ١٨٥ و ١٨٨ و ١٩٦ و ٢٠١ و ٢٠٧ و ٢١١ و ٢١٧ و ٢٢٠ و ٢٢٢ و ٢٣٠ و ٢٣٨ و ٢٤٦ و ٢٥٥ و ٢٥٦ و ٢٦٠ و ٢٧٢ و ٢٧٣ و ٢٨٦ {آل عمران}: ٧ و ١٤ و ١٥ و ١٩ و ٢١ و ٢٧ و ٣٣ و ٤٢ و ٥٧ و ٦٠ و ٦١ و ٦٨ و ٧٣ و ٨١ و ٨٦ و ٩٣ و ١٠٠ و ١٢١ و ١٢٨ و ١٣٤ و ١٣٩ و ١٤٦ و ١٥٥ و ١٦٢ و ١٦٥ و ١٧٨ و ١٧٩ و ١٨٣ و ١٨٨ و ١٩٣ و ١٩٤ و ١٩٦ و ١٩٩ و ٢٠٠ {النساء}: ١ و ٢٣ و ٣١ و ٤١ و ٥٦ و ٥٨ و ٥٩ و ٦٠ و ٦٤ و ٦٥ و ٧٢ و ٧٣ و ٧٧ و ٧٨ و ٩٦ و ١٠١ و ١٠٢ و ١٠٥ و ١٣٣ و ١٣٦ و ١٥٧ و ١٧٤ و ١٧٦
- * نبيّه: {آل عمران}: ٣١ و ١٢٥ و ١٥٢ {النساء}: ١٤٢
- * نبيكم: {آل عمران}: ١٥٣
- * نبينا: {البقرة}: ٢٥٣ {آل عمران}: ١٦٤
- * نجران (منطقة في جنوب الجزيرة العربية): {آل عمران}: ٥٩ و ٦١ و ٧٩
- * النسائي (أحمد بن علي. صاحب السنن. ت ٣٠٣ هـ الاعلام للزركلي ١٧/٨): {الفتحة}: الفضائل و{البقرة}: ٤٥ و ١٠٢ و{آل عمران}: ١٦٤ و{النساء}: ٩٢ و ٩٣ و ٩٦
- * النصاري (قوم عيسى): {البقرة}: ٦٢ و ٩٤ و ١١١ و ١١٣ و ١١٤ و ١٢٠ و ١٣٥ و ١٣٦ و ١٣٨ و ١٤٠ و ١٤٤ و ١٤٥ و ١٧٧ و ١٧٨ و ١٨٣ و ٢٢١ و ٢٨٥ {آل عمران}: ١٩ و ٢٠ و ٥٥ و ٦١ و ٦٢ و ٦٥ و ٨٠ و ٨٤ و ٩٨ و ١٠٥ و ١١٢ و ١٨٦ و ١٨٧ {النساء}: ٤١ و ١٣١ و ١٥٧ و ١٥٩ و ١٧١

١٧٣ و ١٨٣ {النساء}: ٢٩ و ٤١ و ٥١ و ٥٤ و ٥٨ و ٧٣ و ٧٨ و ٩٦ و ١٣٦ و ١٣٧ و ١٣٩ و ١٥٠ و ١٥٥ و ١٥٦ و ١٦٧ و ١٦٨ و ١٧٠

* محمد بن صالح بن هانيء (كيلجة، محمد بن صالح بن عبد الرحمن البغدادي، أبو بكر، الأنماطي الصوفي الحافظ. ويقال اسمه أحمد، روى عن سعيد بن مريم، وعفان بن مسلم، وعبد الله بن عمر المنقري وغيرهم. وعنه أبو العباس ابن عقدة واسماعيل بن محمد الصفار والحسين ابن اسماعيل المحاملي ومحمد بن مخلد الدوري وغيرهم. وثقه أبو داود والنسائي والدارقطني، مات بمكة سنة ٢٧١ وقيل ٢٧٢ هـ طبقات الحفاظ ٢٦٤): {الفاحة} المطلع

* مخلد بن عبد الواحد (أبو الهذيل البصري، قال ابن حبان: منكر الحديث جدا. لسان الميزان لابن حجر ٩/١٠): {الفاحة}: فضائل

* المدينة (المنورة): {البقرة}: ١١٥ و ١٤٤ و ٢٧٣ و ٢٨٣ {آل عمران}: ٨٦ و ١٢٣ و ١٥٢ و ١٥٤ و ١٥٥ و ١٧٣

* مرثد (بن أبي مرثد الفنوي، أحد فارسي المسلمين في بدر. ت ٣ هـ في غزوة الرجيع. المغازي للواقدي ٢٧/١ والاصابة ٣٩٨/٣): {آل عمران}: ١٢٣

* مر الظهران (موضع): {آل عمران}: ١٧٣ {النساء}: ٨٤

* مريم (الغراء عليها السلام): {البقرة}: ٨٧ و ٢٥٢ {آل عمران}: ٣٣ و ٣٥ و ٣٦ و ٣٧ و ٣٨ و ٤١ و ٤٢ و ٤٣ و ٤٥ و ٤٦ و ٤٧ و ٤٨ و ٤٩ و ٥٠ و ٥١ و ٥٢ و ٥٣ و ٥٤ و ٥٥ و ٥٦ و ٥٧ و ٥٨ و ٥٩ {النساء}: ١٥٦ و ١٥٧ و ١٥٩ و ١٧١

* المستدرك (للحاكم): {النساء}: ١٧٦

* المسجد الحرام: {البقرة}: ١١٤ و ١١٥ و ١٩١ و ١٩٦ و ٢١٧

* مسلم (إمام المحدثين، صاحب الصحيح، مسلم بن الحجاج. ت ٢٦١ هـ الاعلام ٢٢١/٧): {البقرة}: ٢٤ و ٣٦ و ١١٢ و ١٢٥ و ١٤٣ و ١٨٨ و ٢٠٧ و ٢٢٢ و ٢٥٥ و ٢٨٠ و ٢٨٤ و ٢٨٦ {آل عمران}: ١٢٨ و ١٣٤ و ١٨٨ {النساء}: ١٥ و ٢٣ و ٥٦ و ٩٤ و ٩٦ و ١٠١ و ١٢٨ و ١٧٦

* المسلمون (أهل الملة الحمديّة): {البقرة}: ٩ و ١٤ و ٤٣ و ١٠٤ و ١٠٨ و ١١٤ و ١١٥ و ١٢٨ و ١٣٢ و ١٣٣ و ١٣٦ و ١٣٨ و ١٣٩ و ١٧٧ و ١٨٧ و ١٩٠ و ١٩١ و ٢٠٤ و ٢٠٥ و ٢١٧ و ٢٢١ و ٢٣٤ و ٢٤١ و ٢٤٣ و ٢٨٢ {آل عمران}: ١٣ و ١٢ و ٥٢ و ٥٥ و ٥٧ و ٦١ و ٦٤ و ٧٧ و ٨٠ و ٨٣ و ٨٤ و ٩٦ و ١٠٠ و ١٠٢ و ١١٠ و ١١٢ و ١١٨ و ١٢٤ و ١٤٠ و ١٥٢ و ١٦٥ و ١٧٣ و ١٨١ {النساء}: ١٥ و ٢٥ و ٤١ و ٥٩ و ٧٥ و ٩١ و ٩٢ و ٩٤ و ٩٧ و ١٢٣ و ١٤١

* مسند الفردوس (للدلمي): {البقرة}: ١٥٢

* المسيح (عيسى بن مريم عليهما السلام): {البقرة}: ٦٢ و ١٧٧ و ٢٢١ {آل عمران}: ٤٥ و ٦٤ و ١٥٧ و ١٧٢ {النساء}: ١٥٧ و ١٧١ و ١٧٢

* المشركون (مخالفو الإسلام ومحاربو نبيه):

{البقرة}: ٢٤ و ٢٦ و ٨٩ و ١٠٥ و ١٠٨ و ١١٨ و ١٦٤ و ١٧٦ و ١٧٧ و ١٩١ و ١٦٤ و ٢١٧ و ٢٢١ و ٢٥٤ و ٢٧٢ {آل عمران}: ١٣ و ٦٧ و ٨٥ و ٩٥ و ١٢٤ و ١٢٥ و ١٤٠ و ١٥٢ و ١٦٤ و ١٦٥ و ١٦٦ و ١٧٣ {النساء}: ٤٢ و ٧٥ و ٨٩ و ٩٧ و ١٠٠

* مشركو قريش: {آل عمران}: ١١٦

* مشركو العرب: {آل عمران}: ٢٠

* مشركو مكة: {البقرة}: ٢١ {النساء}: ٣٨ و ٧٧ و ١٢٣

* مصر: {البقرة}: ٤٩ و ٦١ و ٢٤٦

* مصعب بن ريان (فرعون موسى): {البقرة}: ٤٩

* مصعب بن عمير (القرشي، صحابي شجاع من السابقين. أول من جمع الجمعة في المدينة. استشهد يوم أحد ٣ هـ الاعلام للزركلي ٢٤٨/٧) {آل عمران}: ١٣٩

* معاذ بن جبل (بن عمرو بن أوس الأنصاري الخزرجي، أبو عبد الرحمن، صحابي جليل ندوب النبي لأهل اليمن. أحد فقهاء الصحابة. ت ١٨ هـ الاعلام ٢٥٨/٧): {البقرة}: ١٥٠ و ١٨٩ {آل عمران}: ٦٩ {النساء}: ٥٦ و ٥٩

* معقل بن يسار (بن عبد الله المزني، صحابي أسلم قبل الحديبية، توفي نحو سنة ٦٥ هـ الاعلام ٢٧١/٧): {البقرة}: ٢٣٢

* المعمودية (طلق نصراني): {البقرة}: ١٣٨

* مقداد (بن عمرو البهراني حليف بني زهرة. ويعرف بابن الأسود، صحابي من الأبطال. أحد فارسي بدر. ت ٢٣ هـ الاعلام ٢٨٢/٧ والمغازي للواقدي ٢٧/١): {آل عمران}: ١٢٣

{النساء}: ٥٨

- * كعب الأحبار (كعب بن ماتع. أبو إسحاق. تابعي. كان من كبار الأحبار وأسلم في عهد أبي بكر. ت ٢٢٢هـ بحمص. الاعلام ٢٢٨/٥): {النساء}: ٤٧ و ٢١٣
- * كعب بن الأشرف (الطائي من بني بنيهان. شاعر جاهلي. كانت أمه من بني النضير فدان باليهودية وأكثر من هجو النبي صلى الله عليه وسلم. قتل سنة ٣هـ الاعلام ٢٢٥/٥): {البقرة}: ٢٥٦ {آل عمران} ٧٨ {النساء}: ٥١ و ٦٠
- * كعب بن عجرة (بن أمية بن عدي البلوي، حليف الأنصار. أبو محمد. صحابي. شهد المشاهد كلها. سكن الكوفة وتوفي بالمدينة سنة ٥١هـ الاعلام ٢٢٧/٥): {البقرة}: ١٩٥
- * الكلبي (محمد بن أحمد. ابن جزي الكلبي. أبو القاسم. فقيه من العلماء بالاصول واللغة من اهل غرناطة. له "التسهيل لعلوم التنزيل" تفسير. ت ٧٤١هـ الاعلام ٣٢٥/٥) : {البقرة}: ١١٥ {النساء}: ١٧ و ١٤٩
- * كهلان (قبائل يمنية. الاعلام ٢٢٥/٥): {آل عمران}: ١٦٤
- * الكوفة (من بلاد العراق): {البقرة}: ١٠٢
- * الكوفيان (حمزة والكسائي):
- [مقدمة المؤلف] {البقرة}: ١٤٠ و ١٤٤ و ١٥٨ و ١٦٤ و ١٨٢ و ١٩١ و ٢١٠ و ٢١٩ و ٢٣٦ و ٢٥٩ و ٢٧١ و ٢٨٥ {آل عمران}: ١٢ و ٣٧ و ٣٩ و ٩٧ و ١١٥ و ١٤٠ و ١٥٤ و ١٥٦ و ١٥٧ و ١٧٩ و ١٩٥ {النساء}: ١١ و ١٩ و ٢٤ و ٢٥ و ٣٧ و ٤٢ و ٤٣ و ٧٧ و ٩٤
- * الكوفيون (حمزة والكسائي وعاصم):
- [مقدمة المؤلف] {البقرة}: ٢٢٢ و ٢٥٩ {النساء}: ١ و ٢٩ و ٣٣ و ١٢٨ و ١٤٥

[حرف اللام]

- * اللاليء (المصنوعة في الأحاديث الموضوعة، للسيوطي): {البقرة}: ١٠٢
- * لوي بن يعقوب (من الأسباط): {البقرة}: ٢٤٧ {آل عمران}: ٣٣
- * اللات (من الهة الجاهليين): {النساء}: ١١٧

[حرف الميم]

- * ماروت: {البقرة}: ١٠٢
- * مالك (بن أنس. إمام دار الهجرة. صاحب الموطأ وصاحب المذهب. ت ١٧٩هـ الاعلام ٢٥٧/٥): {البقرة}: ٢٨٣ {النساء}: ٢٣
- * مالك بن الصلف (من يهود المدينة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم): {آل عمران}: ٧٨
- * المبارك (معنى المسيح بالعبرية): {آل عمران}: ٤٥
- * المبرد (محمد بن يزيد. أبو العباس. إمام العربية ببغداد في زمنه. ت ٢٨٦هـ الاعلام ١٤٤/٧): {البقرة}: ١٣٠
- * متفق عليه (رواه البخاري ومسلم): {البقرة}: ١٥٢ و ١٨٣ و ١٨٤ و ٢٠١ و ٢٢٣ و ٢٨٦ {آل عمران}: ١٥ و ٣٦ {النساء}: ٦٥
- * المثني بن الصباح (من رجال الحديث الكثيرين. كان من أعبد الناس. طال عمره واختلط فكانت له أوهام في الرواية وعد من الضعفاء. ت ١٤٩هـ الاعلام ٢٧٦/٥): {النساء}: ٢٣
- * مجاهد (بن جبر. صاحب التفسير. ت ١٠٤هـ الاعلام ٢٧٨/٥): {البقرة}: ٤٠ و ٦٥ و ٨٠ و ٨١ و ١٠٢ و ١١٥ و ١٨٤ و ٢١٣ و ٢٣٣ و ٢٥٥ {آل عمران}: ٧ و ١٤ و ١٧ {النساء}: ٥ و ١٤ و ٢٣ و ٥٩ و ١٢٣
- * مجمع الزوائد (للهيتمي): {البقرة}: ٢٥٣
- * مجنة (من أسواق العرب): {البقرة}: ١٩٨
- * المجوس (ملة): {البقرة}: ٦٢
- * محمد [صلى الله عليه وآله وسلم]: {البقرة}: ٦٤ و ٨٨ و ٩٠ و ٩٤ و ١٠٠ و ١٠٤ و ١٠٦ و ١٢٨ و ١٤٠ و ١٤٣ و ١٥٠ و ١٥٩ و ١٩١ و ٢٥٣ {آل عمران}: ١٢ و ٧٠ و ٧١ و ٧٣ و ٨١ و ٩٠ و ٩٥ و ١٤٤ و ١٥٤ و ١٦٤

- * فرعون (عظيم مصر): (البقرة): ٤٩ و ٥٠ و ٥١ و ٥٣ و ٦١ و ١٥٤ و ١٨٣ و ٢٥٣ [آل عمران]: ١١
[النساء]: ١٥٣
* الفرقان (القرآن): (البقرة): ٥٣ و ١٨٥
* فلسطين: (البقرة): ١٢٦ و ٢٤٦
* فنحاص بن عازر (اليهودي، من أهل المدينة): [آل عمران]: ٧٥ و ١٨١

[حرف القاف]

- * قالون (عيسى بن مينا، القاري، ت. ٢٢٠ هـ / ١١٠ هـ): (البقرة): ٢٩ و ٦١ و ٢٧١ [آل عمران]: ٧٥ [النساء]: ١٥٤
* القبلة (جهة مكة): (البقرة): ١١٥ و ١٤٢ و ١٤٣ و ١٤٤ و ١٤٥ و ١٤٨ و ١٥٠ و ١٥٦
* قتادة (بن دعامه، أبو الخطاب السدوسي البصري، مفسر حافظ. قال الإمام أحمد: قتادة أحفظ أهل البصرة. وكان مع علمه بالحديث رأس في العربية ومفردات اللغة وأيام العرب والسير. وقد يدلّس في الحديث، مات بواسط في الطاعون سنة ١١٨ هـ / ١٨٩ هـ): (البقرة): ٤٠ و ٦٢ و ٨١ و ١٧٧ و ١٨٧ و ٢٠١ و ٢١٣ و ٢١٨ و ٢٥٩ [آل عمران]: ٣٩ و ٨٣ و ٩٠ [النساء]: ٤ و ٧ و ١٧ و ١٩ و ٢١ و ١٠١ و ١٢٣ و ١٣٧ و ١٥٤
* قتادة بن النعمان (صحابي أنصاري، أخو أبي سعيد الخدري، مات بالمدينة سنة ٢٣ هـ / ١٨٩ هـ): (النساء): ١٠٥ و ١١٠
* القرآن (كتاب الله): [مقدمة المؤلف] [الفتحة]: المطلع وتفسير "أمين" والفضائل [البقرة]: ١ و ٤ و ٢٣ و ٢٩ و ٣٦ و ٤١ و ٤٥ و ٨٩ و ٩١ و ٩٧ و ١٠١ و ١١٦ و ١١٩ و ١٢٩ و ١٣٦ و ١٧٦ و ١٧٧ و ١٨٥ و ٢٠٣ و ٢٠٩ و ٢١٣ و ٢٣١ و ٢٢٥ و ٢٥٥ و ٢٥٨ و ٢٧٣ و ٢٨٥ و ٢٨٦ [آل عمران]: ٣ و ٤ و ٧ و ٢٣ و ٧٠ و ٧٢ و ٨٤ و ٩٨ و ١٠١ و ١١٣ و ١٣١ و ١٣٨ و ١٦٤ و ١٨١ و ١٨٦ و ١٩٣ و ١٩٩ [النساء]: ٤٧ و ٦١ و ٨٢ و ٨٣ و ١٠٥ و ١١٣ و ١٤٠ و ١٥٥ و ١٧٠ و ١٧٤
* قراءة الجماعة: [النساء]: ١٢
* القردة (الحيوانات المعروفة): (البقرة): ٦٥
* القرطبي (محمد بن أحمد، صاحب التفسير، ت. ٦٧١ هـ / ٢٢٢ هـ): [النساء]: ١٦٣
* قريظة (قوم من اليهود): (البقرة): ٨٥ و ٨٩ و ١٣٧
* قنبل (محمد بن عبد الرحمن أبو عمر، من أعلام القراء، يروي عن ابن كثير المكي، ت. ٢٩١ هـ / ١٩٠ هـ) ومختصر الاتقان (١٠١): [الفتحة]: ٦ [البقرة]: ٢٤٥ [آل عمران]: ٦٦
* القول المسدد (لابن حجر): (البقرة): ١٠٢
* قوم لوط: (البقرة): ١٠٢ [النساء]: ١٦
* قيصر (عظيم الروم): (البقرة): ٤٩

[حرف الكاف]

- * الكبير (للطبراني): (البقرة) ١٣٣
* الكراث (النبات المعروف): (البقرة): ٦١
* الكرسي: (البقرة): ٢٥٥
* الكروبيون (الملائكة المقربون): [النساء]: ١٧٢
* الكسائي (علي بن حمزة، أبو الحسن، إمام في اللغة والنحو والقراءة، أحد القراء السبعة، ت. ١٨٩ هـ / ٢٨٣ هـ) ومختصر الاتقان (١٠٣): [مقدمة المؤلف] و [الفتحة]: ٤ [البقرة]: ٩ و ١٠ و ٢٩ و ٨٣ و ٨٥ و ٩٨ و ١٠٢ و ٢٠٨ و ٢٣٦ و ٢٤٠ و ٢٥٩ [آل عمران]: ١٩ و ١٥١ و ١٧١ [النساء]: ٢٥ و ٣٢ و ٩٥
* كسرى (عظيم الفرس): (البقرة): ٤٩
* الكشاف (للزمخشري): (البقرة): ١٣٤ [النساء]: ١٢ و ٢٣
* الكعبة (المشرفة): (البقرة): ٤٥ و ٦٢ و ١١٧ و ١٢٥ و ١٤٢ و ١٤٣ و ١٤٤ و ١٥٠ و ١٦٤ [آل عمران]: ٩٦

- * عكاظ (من أسواق العرب): {البقرة: ١٩٨}
- * عكرمة (بن عبد الله. مولى ابن عباس. ت ١٠٥ هـ الاعلام للزركلي ٢٤٤/٤): {البقرة: ١٩٦ و ٢٥٩}
- {آل عمران: ٢٣} {النساء: ١٤ و ٨٣}
- * علقمة: {البقرة: ٢١}
- * علي (بن أبي طالب. أمير المؤمنين ورابع الخلفاء الراشدين. صهر الرسول وابن عمه، وأول المسلمين من الصبيان. استشهد في ٤٠ هـ الاعلام ٢٩٥/٤): {الفاطحة: ١} {البقرة: ٩٤ و ١٠٢ و ١٥٠ و ١٩٦ و ٢٠١ و ٢٣٤ و ٢٣٧ و ٢٣٨ و ٢٥٣ و ٢٧٤} {آل عمران: ٦١ و ١٤٩ و ١٩١} {النساء: ٢٣ و ٢٥ و ٢٩ و ٣١ و ٤٣ و ٥٨ و ٩١ و ١٠١}
- * علي بن الحسين الواقدي المروزي (علي بن الحسين بن سفيان، محدث مرو، كتب الكثير حتى كتب التوراة والإنجيل وجادل اليهود، ت ٢١٥ هـ العبر للذهبي ٢٩٠/١): {النساء: ١٧١}
- * عمار (بن ياسر. صحابي من كبارهم. ت ٣٧ هـ الاعلام ٣٦/٥): {البقرة: ٩٤ و ٢١٢} {آل عمران: ٦٩}
- * العمالقة (قوم): {البقرة: ٢٤٦ و ٢٥٠}
- * عمر بن عبد العزيز (الخليفة الأموي العادل. ت ١٠١ هـ الاعلام ٥٠/٥): {النساء: ١٠١}
- * عمر بن الخطاب (ثاني الخلفاء الراشدين، سماه رسول الله "الفاروق" عرف بشدته في الحق وعدالته. أول من دون الدواوين وله اجتهادات معروفة. استشهد ٢٣ هـ الاعلام ٤٥/٥): {البقرة: ١١٤ و ١٤٦ و ٢٨٢} {آل عمران: ٩٧} {النساء: ٢٥ و ٤٧ و ٥٦ و ٦٠ و ٦٦ و ٩١ و ١٠١ و ١٧٦}
- * عمران بن يصهر (والد موسى وهارون عليهما السلام): {آل عمران: ٣٣ و ٣٥}
- * عمرو بن الجموح (بن زيد بن حرام الأنصاري السلمي. صحابي. ت ٣ هـ الاعلام ٧٥/٥): {البقرة: ٢٨٥}
- * عمرو بن شعيب (بن محمد السهمي القرشي. أبو إبراهيم. من رجال الحديث. سكن مكة وتوفي بالطائف سنة ١١٨ هـ الاعلام للزركلي ٧٩/٥): {النساء: ٢٣}
- * عمرو بن عبد الله الحضرمي (قتله المسلمون، واستاقوا إبله في الشهر الحرام): {البقرة: ٢١٧}
- * عمرة القضاء: {البقرة: ١٩٤}
- * عمليق بن حاد: {البقرة: ٢٤٦ و ٢٥٠}
- * عيسى (ابن مريم، عليهما السلام): {البقرة: ٨٧ و ٩٠ و ١٣٦ و ٢٥٣} {آل عمران: ٣ و ٢٨ و ٣٣ و ٣٩ و ٤٥ و ٤٩ و ٥٢ و ٥٣ و ٥٤ و ٥٥ و ٥٧ و ٥٨ و ٥٩ و ٦٠ و ٦١ و ٦٢ و ٦٥ و ٧٩ و ٨٠ و ٨٤ و ٩٠} {النساء: ١٣٦ و ١٣٧ و ١٣٨ و ١٥٦ و ١٥٧ و ١٥٨ و ١٥٩ و ١٦٣ و ١٧١}

[حرف الفين]

- * غطفان (من قبائل العرب. الاعلام ١٢٠/٥): {النساء: ٩١}

[حرف الفاء]

- * فارس (بلاد الفرس): {آل عمران: ٢٧}
- * فاطمة (الزهراء. بنت النبي صلى الله عليه وسلم، وزوج علي أمير المؤمنين. ت ١١ هـ الاعلام ١٣٢/٥): {آل عمران: ٤٢ و ٦١}
- * فتح الباري (لابن حجر): {البقرة: ١٨٥}
- * فدك (منطقة): {البقرة: ٩٧}
- * فرج بن فضالة (بن النعمان التنوخي الحمصي، ت ١٧٩ هـ روى عن ربيعة بن يزيد ولقمان بن عامر وعنه قتيبة ولوين وعلي بن حجر وخلق. ضعفه الدارقطني وغيره، وقواه أحمد، تقريب التهذيب ١٠٨/٢ والكاشف ٢٧٩/٢ والضعفاء الكبير للعقيلي ٤٦٢/٣ رقم ١٥١٨ والتاريخ الكبير للبخاري ١٣٤/٧ رقم ٦٠٨ والجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٨٥/٧ رقم ٤٨٣ والمجروحين لابن حبان ٢٠٦/٢ وميزان الاعتدال للذهبي ٣٤٢/٣ رقم ٦٦٩٦ والتهذيب ٢٦٠/٨): {البقرة: ١٠٢}
- * الفرس (قوم): {البقرة: ٤٩}

- التصانيف. ت ١٨١ هـ (الاعلام ١١٥/٤): (النساء): ٢٢
- * عبد الله بن عباس (بن عبد المطلب القرشي الهاشمي، أبو العباس، حبر الأمة، الصحابي الجليل، وابن عم النبي صلى الله عليه وسلم، لازمه وروى عنه، قال ابن مسعود "نعم ترجمان القرآن ابن عباس" وكان عمر إذا أعضلت عليه قضية دعا ابن عباس وقال له: "أنت لها ولامثالها"، ثم يأخذ بقوله ولا يدعو لذلك أحدا سواه. ت ٦٨ هـ (الاعلام ٩٥/٤): (الفاتحة): ١ و ٢ وه وتفسير أمين (البقرة): ١٥ و ١٩ و ٢٥ و ٣٦ و ٤٤ و ٧٠ و ٧٥ و ٨٠ و ٨١ و ٨٧ و ٨٩ و ١٠٢ و ١١٤ و ١٢٤ و ١٢٦ و ١٣٠ و ١٣٢ و ١٣٥ و ١٤٢ و ١٥٢ و ١٥٦ و ١٥٨ و ١٧٤ و ١٧٨ و ١٨٤ و ١٨٥ و ١٩٥ و ١٩٧ و ١٩٨ و ٢١٣ و ٢١٥ و ٢١٧ و ٢١٩ و ٢٢١ و ٢٢٩ و ٢٣٤ و ٢٣٥ و ٢٤٨ و ٢٥٣ و ٢٦٦ و ٢٨٢ و ٢٨٣ و ٢٨٦ [آل عمران]: ١٢ و ٢٣ و ٢٩ و ٣٩ و ٧٩ و ٩٣ و ١١٦ و ١١٨ و ١٢٥ و ١٥٤ و ١٦١ و ١٦٧ و ١٨٨ و ١٩١ و ١٩٤ (النساء): ٤ و ٨ و ١١ و ١٤ و ٢٢ و ٢٣ و ٣١ و ٣٣ و ٤٠ و ٤٢ و ٤٧ و ٥٦ و ٥٩ و ٨٥ و ٩٣ و ٩٥ و ٩٧ و ١٠١ و ١٧٥
- * عبد الله بن عمر بن الخطاب (أحد الفقهاء السبعة. ت ٧٣ هـ (الاعلام ١٠٨/٤): (البقرة): ١٠٢ و ١١٥ و ١٧٣ و ١٩١ [آل عمران]: ١٧ و ١٢٨ و ١٦٩ (النساء): ٢٣ و ٣١
- * عبد الله بن عمرو (بن حرام. أبو جابر الأنصاري الخزرجي. صحابي من أجلائهم. قتل يوم أحد ٢ هـ (الاعلام ١١١/٤): [آل عمران]: ١٦٧
- * عبد الله بن عمرو بن العاص (أحد العبادة. ت ٦٥ هـ (الاعلام ١١١/٤): (البقرة): ١٢٨ (النساء): ٢٣ و ٩٣
- * عبد الله بن مسعود (بن غافل بن حبيب الهذلي، أبو عبد الرحمن، من كبار الصحابة فضلا وعقلا وقربا من النبي صلى الله عليه وسلم، من أهل مكة ومن السابقين إلى الإسلام. ت ٣٢ هـ بالمدينة. (الاعلام ١٢٧/٤): (البقرة): ٢٤ و ٤٦ و ٦١ و ١٠٢ و ١٢٧ و ١٤٢ و ١٨٣ و ٢١٣ و ٢٨٦ [آل عمران]: ٧ و ١٠٢ و ١٦٩ و ١٧٥ (النساء): ١ و ١٩
- * عتاب بن أسيد (عامل النبي على مكة بعد الفتح. ت ١٣ هـ (الاعلام ١٩٩/٤): (النساء): ٧٥
- * عتبة (بن غزوان، أبو عبد الله، باني البصرة، شهد بدرا، ت ١٧ هـ (الاعلام ٢٠١/٤): [آل عمران]: ١٣٩
- * العترة (فقهاء آل البيت): (النساء): ١٠١
- * عثمان (بن عفان، ذو الثورين. من السابقين. حبر رسول الله. وثالث الخلفاء الراشدين. ت ٣٥ هـ (الاعلام ٢١٠/٤): (النساء): ١٠١
- * شماس بن عثمان بن الشريد، المخزومي. صحابي من الأبطال. استشهد يوم أحد ٣ هـ (الاعلام ١٧٥/٤): [آل عمران]: ١٢٩
- * عثمان بن طلحة بن عبد الدار (سادن الكعبة. ت ٤٢ هـ (الاعلام ٢٠٧/٤) (النساء) ٥٨
- * العجل (عجل بني إسرائيل): (البقرة): ٥١ و ٥٤ و ٥٥ و ٦٢ و ٨٠ و ٩٢ و ٩٣
- * عدوة الوادي (موضع قرب أحد): [آل عمران]: ١٢١
- * عدي بن حاتم (صحابي. هو ابن حاتم الجودي. ت ٦٨ هـ (الاعلام ٢٢٠/٤): (الفاتحة): ٧
- * العرب (قوم): (البقرة): ١٣٩ و ١٧٨ و ١٧٩ و ٢٣٤ و ٢٦٨ [آل عمران]: ٢٠ و ٦١ و ١٨٦ (النساء): ٤ و ١١٩ و ١٣٣
- * العرش: (البقرة): ١٦٥ و ٢٥٥
- * عرفطة (ابن عم أوس بن ثابت الأنصاري. ت ٨ هـ (الاعلام ٢٢٥/٤): (النساء): ٧
- * عزعقيل (من أنبياء بني إسرائيل): (البقرة): ٢٤٣
- * العزى (من ألها الجاهلية): (النساء): ١١٧
- * عزيز (الذي ألها اليهود): (البقرة): ٨٧ و ١٧٧ و ٢٢١ و ٢٥٣ و ٢٥٩ [آل عمران]: ٦٤ و ٦٧ و ٨٠ (النساء): ١٥٠
- * عطاء (بن أسلم بن صفوان، المعروف بعطاء ابن أبي رباح، تابعي كان مفتي مكة ومحدثها ت ١١٤ هـ (٢٣٥/٤): (البقرة): ٨١ و ١١٤ و ١٨٤ و ٢١٧ و ٢٦٥ (النساء): ٥
- * عفان بن مسلم (من حفاظ الحديث الثقات. امتحنه المأمون في مسألة خلق القرآن فنثبت. ت ٢٢٠ هـ (الاعلام ٢٣٨/٤): (الفاتحة): المطلع
- * العقيلي (الحافظ الإمام أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد ابن صاعد، صاحب كتاب "الضعفاء"، كثير التصانيف مقدم في الحفاظ، عالم بالحديث ثقة. مات سنة ٣٢٢ هـ طبقات الحفاظ ٢٤٦ و ٢٤٧ و (الاعلام ٣١٩/٦): (الفاتحة): فضائل

- * طالوت (قاتل جالوت): [البقرة]: ٢٤٧ و ٢٤٨ و ٢٤٩ و ٢٥٠ و ٢٥١ و ٢٥٢
- * طاووس (طاووس بن كيسان الخولاني الهمداني بالولاء، أبو عبد الرحمن، من أكابر التابعين، فقيها راوية زاهدا جريئا على وعظ الخلفاء والسلطين، ت ١٠٦ هـ الاعلام ٢٢٤/٣): [البقرة]: ١٩٦
- * الطبراني (سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم، من كبار المحدثين، أصله من طبريا، ولد بعكا وتوفي بأصبهان سنة ٣٦٠ هـ الاعلام ١٢١/٣): [البقرة]: ١٣٣ و ١٥٦ و ١٩٧ و ٢١٣ و ٢٥٣ [آل عمران]: ٢١ و ٢٢
- * الطبري (انظر: ابن جرير)
- * طعمة بن أبيرق (أسلم ثم ارتد): [آل عمران]: ٨٦ [النساء]: ١٠٥ و ١٠٨ و ١٠٩ و ١١٠ و ١١٢ و ١١٣ و ١١٥ و ١١٦
- * الطور (جبل مناجاة موسى): [البقرة]: ٥٥ و ٦٣ و ٧٥ و ٩٣ [النساء]: ١٥٤

[حرف المين]

- * عائشة (أم المؤمنين، بنت أبي بكر الصديق، إحدى زوجات النبي صلى الله عليه وسلم، ت ٥٨ هـ الاعلام ٢٤٠/٣): [البقرة]: ١٠٢ و ١٥٦ و ١٥٨ و ٢٢٥ و ٢٢٨ و ٢٣٠ [آل عمران]: ٧ [النساء]: ١ و ٢ و ٣ و ١٠١ و ١٢٣ و ١٢٨
- * عازر (صديق لعيسى ابن مريم عليه السلام أحياء بإذن الله بعد موته): [آل عمران]: ٤٩
- * عاصم (بن أبي النجود، أحد القراء السبعة، ت ١٢٧ هـ الاعلام ٢٤٨/٣): المقدمة [الفاصلة]: ٤ [البقرة]: ٩ و ١٠ و ٨٥ و ٢٤٥ و ٢٦٥ و ٢٧٣ و ٢٨٠ و ٢٨٢ و ٢٨٤ [آل عمران]: ٨٠ و ١٢٥ و ١٦١ [النساء]: ٦٦ و ١٤٠
- * عامر (قتيل بني إسرائيل): [البقرة]: ٧٢
- * العباس (بن عبد المطلب، عم رسول الله صلى الله عليه وسلم، ت ٣٢ هـ الاعلام ٢٦٢/٣): [البقرة]: ١٣٣ [النساء]: ٥٨
- * عبد بن حميد (بن نصر الكسي، أبو محمد، من حفاظ الحديث، له "مسند" و "تفسير"، ت ٢٤٩ هـ الاعلام ٢٦٩/٣): [الفاصلة]: فضائل [النساء]: ٢٣
- * عبد الرحمن بن أبزي: صحابي، هو مولى نافع بن عبد الحارث، يروي عن عمرو أنه قال: ابن أبزي ممن رفعه الله بالقرآن عاش إلى سنة نيف وسبعين، سير اعلام النبلاء ٢٠١/٣ و ٢٠٢ [آل عمران]: ١٦٤
- * عبد الرزاق (عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري، أبو بكر الصنعاني، من حفاظ الحديث الثقات، من أهل صنعاء، له "الجامع الكبير"، ت ٢١١ هـ الاعلام ٣٥٢/٣): [النساء]: ٢٣
- * عبد الله بن أبي (رأس النفاق في المدينة، ت ٩ هـ الاعلام ٦٥/٣): [آل عمران]: ١٦٧ و ١٦٨
- * عبد الله بن جابر (الأنصاري البياضي، ذكره البخاري في الصحابة، وقال ابن حبان له صحبة، الإصابة ٢/٢٨٦): [الفاصلة]: فضائل
- * عبد الله بن جبير (صحابي شهد العقبة وبدرا، ت ٢ هـ الاعلام ٧٦/٤): [آل عمران]: ١٥٢
- * عبد الله بن جحش (ابن عمه النبي صلى الله عليه وسلم، ت ٢ هـ الاعلام ٧٦/٤): [البقرة]: ٢١٧ [آل عمران]: ١٢٩
- * عبد الله بن حذافة السهمي (ت نحو ٣٢ هـ صحابي أسلم قديما، وكان مبعوث النبي إلى كسرى، الاعلام ٧٨/٤): [النساء]: ٥٩
- * عبد الله بن رواحة (أنصاري خزرجي من الصحابة، استشهد يوم مؤتة سنة ٨ هـ الاعلام ٨٦/٤): [البقرة]: ٢٢١ و ٢٢٤
- * عبد الله بن الزبير (حواري رسول الله، وأخباره كثيرة، توفي نحو ٧٣ هـ الاعلام ٨٧/٤): [النساء]: ٦٥ و ٢٣
- * عبد الله بن سلام (بن الحارث الإسرائيلي، أبو يوسف، صحابي، يقال أنه من نسل يوسف بن يعقوب، أسلم وروى ٢٥ حديثا، اعتزل الفتنة إلى أن مات ٤٣ هـ الاعلام ٩٠/٤): [البقرة]: ٤ و ٨٣ و ١٢١ و ١٤٦ [آل عمران]: ٧٥ و ١١٠ و ١١٣ [النساء]: ٤٦ و ٤٧ و ١٥٥ و ١٦٢
- * عبد الله بن سوريا (من أخبار فدك): [البقرة]: ٩٧
- * عبد الله بن المبارك (التميمي المروزي، أبو عبد الرحمن، الحافظ شيخ الإسلام صاحب

[حرف الشين]

- * شاس بن قيس (اليهودي): [آل عمران]: ١٠٠
- * الشافعي (محمد بن إدريس الشافعي. رأس الشافعية وعالم أهل مصره. ت ٢٠٤هـ): [النساء]: ١٠١ و ٢٣
- * الشام (بلاد): [البقرة]: ٨٥
- * شعب الإيمان (للبيهقي): [الفاحة] المطلع [البقرة]: ١٨٥ [آل عمران]: ١٩١
- * شعبية (بن الحجاج. من أئمة رجال الحديث حفظا ودراية وثبوتا. ت ١٦٠هـ الاعلام ١٦٤/٣): [النساء]: ١٠١
- * الشعبي (عامر بن شراحيل بن عبد ذي كبار، الشعبي الحميري، أبو عمرو. راوية ثقة فقيه شاعر. ت ١٠٣هـ الاعلام ٢٥١/٣): [آل عمران]: ١٢٤
- * شعيا (من أنبياء بني إسرائيل): [البقرة]: ٨٧
- * شعيب (النبي): [البقرة]: ٦٠
- * شمعون (من أنبياء بني إسرائيل): [البقرة]: ٨٧
- * شوال (الشهر الهجري): [البقرة]: ١٩٧
- * الشيخان (البخاري ومسلم): [البقرة]: ٥٩ و ١٤٢ و ١٥٨ و ١٧٧ و ٢٣٠ و ٢٣٨ [النساء]: ١٠٢ و ١٥٩
- * الشيطان (اللعين، انظر كذلك: إبليس): [البقرة]: ٣٦ و ٤٥ و ١٦٨ و ٢٠٨ و ٢١٢ و ٢٦٦ و ٢٦٨ و ٢٧٠ و ٢٧٥ [آل عمران]: ١٤ و ٢٦ و ٣٧ و ١٠٠ و ١٤٤ [النساء]: ٢٨ و ٦٠ و ٧٦ و ٨٣ و ١١٧ و ١١٨ و ١١٩ و ١٢٠ و ١٢١ و ١٢٢ و ١٤١ و ١٧٥

[حرف الصاد]

- * الصابئة (ديانة): [آل عمران]: ٨٠
- * الصحابة [رخصي الله منهم]: [البقرة]: ١ و ١٥٤ [آل عمران]: ٨ و ١٩٩ [النساء]: ١٢ و ١٧ و ٧٧ و ٨٣
- * الصحيح (من الحديث): [البقرة]: ٤٣ و ١١٥ و ١٤٣ و ١٥٢ و ١٥٨ و ١٧٨ و ١٩١ و ٢٠١ و ٢٢٣ و ٢٤٥ و ٢٦٠ و ٢٦٦ و ٢٨٣ [آل عمران]: ٧ و ١٥ و ٣٦ و ١٦٩ و ١٨٨ و ٢٠٠ [النساء]: ٣ و ٥٩ و ٦٥ و ٩٧ و ١٢٣
- * الصحيحان (البخاري ومسلم): [البقرة]: ٣٦ و ١٤٢ و ١٩٦ و ٢٢٩ و ٢٣٨ [النساء]: ١ و ٩٣ و ١٢٨
- * صحيح البخاري: [البقرة]: ١٩٧ [آل عمران]: ٩٢ [النساء]: ٥٦ و ١٠١
- * صحيح مسلم: [البقرة]: ١١٢ و ٢٨٤ [آل عمران]: ١٣٤ [النساء]: ٥٦ و ١٠١ و ١٧٦
- * الصخرة (المشرقة): [البقرة]: ١٤٥
- * الصليب: [النساء]: ١٥٩
- * صهيب (صهيب بن سنان بن مالك. صحابي من أرمى العرب قوسا. أسره الروم صفييرا. ت ٢٨٨هـ الاعلام ٢١٠/٣): [البقرة]: ٢٠٧ و ٢١٢

[حرف الضاد]

- * الضحاك (بن مزاحم، الهلالي، تابعي جليل روى عن جماعة من الصحابة، وقيل لم يصح له سماع منهم، كان إماما في التفسير، ت ١٠٥هـ الاعلام للزركلي ٢١٥/٣ والبداية والنهاية ٢٢٣/٩ والتاريخ الكبير ٣٣٢/٤ رقم ٣٠٢٠ والجرح والتعديل رقم ٢٠٢٤/٤ والثقات لابن حبان ٤٨٠/٦ وتهذيب الكمال ٢٩١/١٢ وسير اعلام النبلاء ٥٩٨/٤ والكاشف ٣٦/٢ وتهذيب التهذيب ٤٥٣/٤): [البقرة]: ١٥٢ [النساء]: ٥٩ و ٩٢

[حرف الطه]

- * الطائف (من قرى الحجاز): [البقرة]: ٢١٦ و ٢١٧

* زيد بن عمرو بن نفيل (نصير المرأة في الجاهلية. كان يكره عبادة الاوثان. رحل يطلب الحقيقة في اليهودية والنصرانية ثم عاد إلى مكة على دين إبراهيم. ت ١٧٠ هـ. الاعلام ٦٠/٣): (النساء: ٨٢)

[حرف السين]

* سالم (سالم بن معقل. أبو عبد الله. مولى أبي حذيفة بن عتبة ابن ربيعة بن عبد شمس. صحابي من كبارهم وكبار قرائهم. استشهد يوم اليمامة سنة ١٢ هـ. الاعلام ٧٣/٣): (البقرة: ١٠٢)

* سام بن نوح: (آل عمران: ٤٩)

* السامري (من قوم موسى. لبس عليهم عبادة العجل): (البقرة: ٥١)

* السحر (فن): (البقرة: ١٠٢)

* السدي (إسماعيل بن عبد الرحمن السدي. تابعي حجازي الأصل سكن الكوفة. كان إماماً حارفاً بالوقائع وبآيام الناس. ت ١٢٨ هـ. الاعلام ٣١٧/١): (البقرة: ٢٠١ و ٢١٥ و ٢٢١ و ٢٥٤ و ٢٥٩ و ٢٦٥)

* سعد بن أبي وقاص (صحابي. ت ٥٥ هـ. الاعلام ٨٧/٣): (النساء: ١٢ و ١٠١)

* سعد (مولى عتبة بن غزوان، وهو سعد بن خيثمة بن الحارث الأوسي، من شهداء بدر، الاستيعاب "بهاشم الإصابة" ٤٢/٢ والاعلام ٨٤/٣): (آل عمران: ١٣٩)

* سعد بن عبادة (سيد الخزرج في عصره. صحابي من أكابرهم. ت ١٤ هـ. الاعلام ٨٥/٣): (البقرة: ١٠٤)

* سعيد بن جبير (أبو عبد الله. تابعي من أعلمهم. حبشي الأصل أخذ عن ابن عباس وابن عمر. قتله الحجاج بواسط سنة ٩٥ هـ. الاعلام ٩٢:٣): (البقرة: ١٠٢ و ١٩١ و ٢٤١) (النساء: ٩٣)

* سعيد بن المسيب (أبو محمد. سيد التابعين. أحد الفقهاء السبعة بالمدينة. جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع. أحفظ الناس لأحكام عمر حتى سمي "راوية عمر" توفي بالمدينة ٩٤ هـ. الاعلام ١٠٢/٣): (النساء: ٢٣)

* سعيد بن منصور (بن شعبة الخراساني، الحافظ، أحد الاعلام صاحب كتاب "السنن والزهد"، روى عن مالك والليث وفليح وأبي عوانة وابن عيينة وحماد بن زيد. وعنه أحمد ومسلم وأبو داود وأبو ثور وأبو بكر الأثرم والكديمي وأبو زرعة وأبو حاتم مات بمكة سنة ٢٢٧ هـ. طبقات الحفاظ ١٧٩): (آل عمران: ٩٧)

* سفيان الثوري (أبو عبد الله. أمير المؤمنين في الحديث. ت ١٦١ هـ. الاعلام ١٠٤/٣): (النساء: ٢٣)

* سلمة بن الأكوع (سلمة بن عمرو بن سنان. صحابي من الذين بايعوا تحت الشجرة. ت ٧٤ هـ. بالمدينة. الاعلام ١١٣/٣): (البقرة: ١٨٤)

* السلوى (طعام بني إسرائيل): (البقرة: ٥٧ و ٦٠ و ٦١)

* سليمان (بن داود عليهما السلام): (البقرة: ٨٧ و ١٠٢)

* السماني (من الطيور): (البقرة: ٥٧)

* سنيذ بن داود (الحسين بن داود المصيصي، أبو علي، المحتسب، روى عن حماد بن زيد وشريك وابن المبارك. وعنه أبو زرعة وأبو بكر الأثرم وصنف "التفسير". وثقه ابن حبان، ولينه أبو داود، وقال أبو حاتم: صدوق. طبقات الحفاظ ٢٠١): (البقرة: ١٠٢)

* السوسي (القاري)، صالح بن زياد السوسي الرقي. أبو شعيب، ثقة ضابط للقراءات. يروي عن أبي عمرو بن العلاء. ت ٢٦١. الاعلام ١٩١/٣ ومختصر الاتقان ١٠١): (البقرة: ١٢٨)

* سويد (الأنصاري، ابن عم أوس بن ثابت الأنصاري): (النساء: ٧)

* السيوطي (الإمام الحافظ المؤرخ الأديب جلال الدين، عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد. من كبار علماء عصره. له مئات المصنفات في علوم شتى. ت ٩١١ هـ. الاعلام ٣٠١/٣ ومختصر الاتقان ١٢): (البقرة: ١٠٢ و ١٣٠ و ١٧٩ و ١٨٩) (النساء: ١٦ و ٧٣)

- كان عابدا مجاهدا. من السابعة. قال الراهب رمزي: هو أول من صنف الكتب بالبصرة. ت. ١٦٠هـ
الاعلام للزركلي (١٥/٣) (الفاحة): المطلع (البقرة): ٢٥٣
- * الرسول [صلى الله عليه وآله وسلم]: (البقرة): ٤٤ و ١٠٣ و ١٤٣ و ١٤٦ و ٢١٤ و ٢٨٥ (آل عمران):
٣٢ و ٥٣ و ٥٩ و ٨٤ و ٨٦ و ١٠١ و ١٢٢ و ١٥٣ و ١٧٢ و ١٨١ (النساء): ٤١ و ٤٢ و ٥٩ و ٦١ و ٦٤ و ٦٦ و ٦٩ و ٨٠ و ٨٣ و ٨٤ و ١٠٢ و ١١٥ و ١٧٠
- * رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]: (الفاحة): ٧ (البقرة): ١ و ١٣ و ١٩ و ٢٤ و ٣٤ و ٣٦ و ٧٩ و ٨٩ و ١٠١ و ١٠٤ و ١١٣ و ١١٤ و ١١٧ و ١١٩ و ١٤٢ و ١٤٣ و ١٤٦ و ١٥٦ و ١٥٨ و ١٧٣ و ١٨٦ و ١٨٧ و ١٨٩ و ١٩٠ و ١٩٤ و ١٩٦ و ١٩٧ و ٢١٥ و ٢١٧ و ٢١٨ و ٢٢٩ و ٢٥٣ و ٢٨٤ (آل عمران): ١٢ و ٢١ و ٢٣ و ٣١ و ٥٩ و ٦٠ و ٦١ و ٦٥ و ٨٠ و ٩٨ و ١٠٢ و ١٠٦ و ١٣٩ و ١٤٣ و ١٤٤ و ١٥٢ و ١٥٣ و ١٦١ و ١٦٧ و ١٦٩ و ١٧٣ و ١٨١ و ١٩٥ و ١٩٩ (النساء): ٧ و ٢٢ و ٣٨ و ٤٤ و ٥١ و ٥٤ و ٥٥ و ٥٦ و ٥٨ و ٥٩ و ٦٠ و ٦٥ و ٨١ و ٨٣ و ٨٤ و ٩٠ و ٩٢ و ٩٦ و ١٠٠ و ١٠١ و ١٢٣ و ١٥٣ و ١٥٧ و ١٥٩ و ١٦٣ و ١٧١ و ١٧٦
- * رسوله [صلى الله عليه وآله وسلم]: (البقرة): ٢٧ و ٢٢١ و ٢٢٧ و ٢٢٩ (آل عمران): ٣١ و ١٠١ (النساء): ١٢ و ١٤ و ٤٦ و ٥٩ و ٨٩ و ١٠٠ و ١٣٦ و ١٣٩ و ١٥٩
- * الرشيد (هارون بن محمد. أبرز خلفاء العباسيين. ت. ١٩٢هـ): (النساء): ١٧١
- * رفاعة (بن سموال القرظي، الإصابة ٥١٨/١): (البقرة): ٢٣٠
- * رمضان (شهر الصيام): (البقرة): ١٨٣ و ١٨٥
- * الروحاء (موضع): (آل عمران): ١٧٣
- * روح القدس (جبريل، عليه السلام): النساء: ١٧١
- * الروم (قوم): (البقرة): ٤٩ (آل عمران): ٢٧
- * ريان (فرعون يوسف): (البقرة): ٤٩

[حرف الزاي]

- * الزبور (كتاب داود): (الفاحة): المطلع
- * الزبير (الصحابي. الزبير بن العوام بن خويلد الاسدي القرشي، أبو عبد الله. من الفرسان الشجعان. ت. ٢٦هـ الاعلام ٤٣/٣): (النساء): ٦٥
- * الزجاج (إبراهيم بن السري. أبو إسحاق. عالم بالنحو واللغة. ت. ٣١١هـ الاعلام ٤٠/١): (البقرة): ١٣٠
- * زكريا (النبي): (البقرة): ٦١ و ٨٧ (آل عمران): ٢٧ و ٣٨ و ٤٠ و ٤٤ و ١٨٣ (النساء): ١٥٥
- * الزمخشري (صاحب التفسير. محمود بن عمر. ت. ٥٢٨هـ): (الفاحة): فضائل (البقرة): ١٧ و ٢٥ و ٢٩ و ٣٦ و ٧٢ و ٩٨ و ١١٧ و ١٢٠ و ١٣٧ و ١٤٣ و ١٨٤ و ١٨٧ و ١٩٦ و ٢١١ و ٢٢١ و ٢٤٦ و ٢٥٥ و ٢٧٥ (آل عمران): ٧ و ١٨ و ٥١ و ٦١ و ٨٣ (النساء): ٢ و ٢٣ و ٧٣ و ١٢٥
- * الزهرة (التي أغوت هاروت وماروت): (البقرة): ١٠٢
- * الزهري (محمد بن مسلم. أبو بكر. أول من دون الحديث. تابعي من أكابر الحفاظ والفقهاء. ت. ١٢٤هـ الاعلام ٩٧/٧): (البقرة): ٢٤١
- * زهير بن محمد (بن قُمير، بالتصغير، بن شعبة، أبو محمد المروزي، نزيل بغداد، ثم رابط بطرسوس، ثقة، ت. ٢٥٨هـ تقريب التهذيب ٢٦٤/١ وسير اعلام النبلاء ٣٦٠/١٢ رقم ١٥٤ وتاريخ بغداد ٤٨٤/٥ يروي عنه الامام احمد في مسنده وتهذيب الكمال، ويروي عن موسى بن جبر عن نافع عن ابن عمر): (البقرة): ١٠٢
- * زيد بن أرقم (الصحابي. الخزرجي الانصاري. غزا مع النبي، وشهد صفين مع علي، ومات بالكوفة سنة ٦٨هـ الاعلام ٥٦/٣): (البقرة): ٢٢٨
- * زيد بن السمين (من يهود المدينة): (النساء): ١٠٨ و ١١٢
- * زيد بن علي (الإمام. أبو الحسين العلوي الهاشمي القرشي. قال أبو حنيفة "ما رأيت في زمانه أفقه منه ولا أسرع جوابا ولا أبين قولا". وإليه ينتسب "الزيدية" استشهد في الكوفة سنة ١٢٢هـ الاعلام ٥٩/٣) (البقرة): ٢٥
- * زيد (بن ثابت، صحابي أنصاري خزرجي، من كتّاب الوحي، ت. ٤٥هـ الاعلام ٥٧/٣): (النساء):

* حمزة بن عبد المطلب (عم رسول الله صلى الله عليه وسلم. ت ٢هـ / ٢٧٨/٣): [أ عمران]:

١٣٩

* حمير (من قبائل اليمن): [أ عمران]: ١٦٤

* حنة بنت قاتوذا (امراة عمران): [أ عمران]: ٣٥ و ٢٨

* حواء (أم البشر): [البقرة]: ٣١ و ٣٥ و ٢٦ (النساء): ١

* الحية (الأنمى التي أفوت آدم): [البقرة]: ٣٦

* حيي بن أخطب (النضري. من عتاة الجاهلية. أذى المسلمين فأسروه يوم قريظة وقتلوه سنة

٥هـ / ٢٩٢/٢): [النساء]: ٥١

[حرف الخاء]

* خبيب (بن عدي بن مالك بن عامر، صحابي أرسى أنصاري، شهد بدرًا، واستشهد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم. باعه بعض المشركين وقد أسروه لأهل مكة فقتلوه ثارًا لقتله يوم

بدر. الإصابة ٤١٨/١): [البقرة]: ٩٤

* خزاعة (قبيلة): [النساء]: ٩٠

* الخزرج (الأنصار، أصلهم من اليمن): [البقرة]: ٨٥ و ٨٩ [أ عمران]: ١٠٠ و ١٠٣ و ١٢٢

* الخضر (صاحب موسى عليه السلام): [البقرة]: ٦٠

* خُلف (القاري، خلف بن هشام. ت ٢٢٩هـ / ٢٣١/٢): [الفاتحة]: ٦

* الخليلي (صاحب "الإرشاد". خليل بن عبد الله. أبو يعلى. قاض من حفاظ الحديث العارفين

برجاله. ت ٤٤٦هـ / ٢٣٩/٢): [الفاتحة]: فضائل

* الخنزير (حيوان): [النساء]: ١٥٩

* الخوارج (فرقة خرجت على الإمام علي، وكفرت من عداها من المسلمين): [أ عمران]: ١٠٥

* الخيار (النبات المعروف): [البقرة]: ٦١

[حرف الدال]

* الدارقطني (علي بن عمر. أبو الحسن. إمام عصره في الحديث. وأول من صنف في القراءات.

ت ٣٨٥هـ / ٤٣١/٤): [الفاتحة]: ١ [البقرة]: ١٨٦

* داود (النبي عليه السلام): [البقرة]: ٦٥ و ٨٧ و ١٦٥ و ٢٤٧ و ٢٥١ (النساء): ١٥٥

* داود (الظاهري. داود بن علي. ت ٢٧٠هـ / ٢٣٣/٢): [النساء]: ٢٣

* الدوري (راوي الكسائي القاري. حفص بن عمر الأزدي البغدادي النحوي الضرير، أبو عمر.

ت ٢٤٦هـ / ٢٦٤/٢ ومختصر الاتقان ١٠٣): [البقرة]: ١٢٨

* الديلمي (صاحب: مستند الفردوس. شيرويه بن شهردار بن شيرويه بن فناخسرو، أبو شجاع

الديلمي الهمداني. مؤرخ من علماء الحديث. ت ٥٠٩هـ / ١٨٣/٣): [البقرة]: ١٥٢

[حرف الذال]

* ذات أنواط (شجرة. من أوثان الجاهلية): [البقرة]: ١٠٨

* ذو الحجة (من أشهر العرب): [البقرة]: ٥١ و ١٩٧

* ذو القعدة (من أشهر العرب): [البقرة]: ٥١ و ١٩٤ و ١٩٧

* ذو المجاز (من أسواق العرب): [البقرة]: ١٩٨

[حرف الراء]

* الرازي (صاحب التفسير. محمد بن عمر. ت ٦٠٦هـ): [البقرة]: ٢٥٢

* الربيع بن صبيح (السعدي البصري. أبو بكر، في روايته للحديث ضعف. صدوق سيء الحفظ،

- * جمهور النسّابين: (آل عمران): ١٦٤
 * جميلة بنت عبد الله بن أبي (الخرزجية، أخت عبد الله ابن أبي ابن سلول، الإصابة: ٢٦١/٤، و٢٦٣/٤ و٢٦٤): (البقرة): ٢٢٩
 * الجن (المخلوق من نار): (البقرة): ٢٤ و٣٠ و٣٤ و١٠٢ و٢٧٥
 * جندع بن ضمرة (بن أبي العاص الجندعي الضمري أو الليثي، مات في طريق الهجرة، وفيه نزل قرآن. الإصابة ٢٥١/١ و٢٥٢): (النساء): ١٠٠
 * الجنة (دار الجزاء): (البقرة): ٢٥ و٣٦ و٦٠ و٨٣ و٩٤ و١١١ و١١٧ و١٥٠ و١٥٥ و١٨٩ و٢٠١ و٢١٢ و٢١٤ و٢٢١ و٢٥٨ و٢٦٥ و٢٨٣ (آل عمران): ١٥ و٢٧ و٤٢ و٤٥ و١٠٧ و١٣٣ و١٣٦ و١٤٢ و١٤٨ و١٥٣ و١٦٩ و١٨٥ و١٩١ و١٩٤ (النساء): ٣١ و٦٧ و٦٩ و٩٥ و٩٦ و١١٩ و١٢٣ و١٢٤ و١٤٦ و١٦٢ و١٦٥ و١٦٩ و١٧٥
 * جويبر (بن سعيد. أبو القاسم الأزدي البلخي المفسر، صاحب الضحاك. خراساني متروك. قال ابن معين: ليس بشيء. وقال النسائي والدار قطني وغيرهما: متروك الحديث. (التاريخ الكبير ٢٥٧/٢ رقم ٢٣٨٣ وتهذيب الكمال ١٦٧/٥ والكمال لابن عدي ١٢١/٢ وتاريخ بغداد ٢٥٠/٧ رقم ٣٧٤٢ وميزان الاعتدال ٤٢٧/١ وتهذيب ١٢٣/٢ والكاشف ١٩٠/١): (البقرة): ١٥٢

[حرف الحاء]

- * حادي الأرواح إلى ديار الأفراح (كتاب لابن القيم): (البقرة): ٣٥
 * الحارث بن زيد (من يهود المدينة): (آل عمران): ٢٣
 * الحارث بن سويد (بن الصامت الأنصاري الأوسي، الإصابة ٢٨٠/١): (آل عمران): ٨٦ و٨٩
 * الحاكم (محمد بن عبد الله بن حمدويه بن نعيم الضبي، يعرف بابن البيع، أبو عبد الله، من أكابر حفاظ الحديث، ت. ٤٠٥ هـ الاعلام للزركلي ٢٢٧/٦): (الفاحة): فضائل (البقرة): ٢٥ و١٤٣ و١٨٦ و٢٠٢ و٢٠٧ (آل عمران): ١٤ و٩٧ و١٠٢ (النساء): ٢٣ و٤٣
 * الحج (ركن الإسلام): (البقرة): ١٥٨ و١٨٩ و١٩٦ و١٩٧ و١٩٨ و٢٠٠
 * حجة الوداع: (النساء): ١٧٦
 * الحديبية (موضع): (البقرة): ١١٤ و١٩٠ و١٩٤
 * حذيفة (بن اليمان، صحابي، ت. ٣٦ هـ الاعلام ١٧١/٢): (البقرة): ٤٥ و٩٤ و٢٢١ (آل عمران): ٦٩
 * الحرميان (نافع وابن كثير): مقدمة المؤلف (البقرة): ١٤٢ و٢٠٨ و٢٤٠ و٢٤٩ و٢٦٥ (آل عمران): ٧٩ و١٢٠ و١٤٦ (النساء): ٤٠
 * حزقيال (من أنبياء بني إسرائيل): (البقرة): ٨٧
 * الحسن (البصري، الحسن بن يسار، من كبار التابعين العلماء، ت. ١١٠ هـ الاعلام ٢٢٦/٢): (الفاحة) المطلع (البقرة): ٢٩ و١٥٤ و٢١٥ و٢٦٦ (آل عمران): ١٧ و٢١ و٨٣ و٩٧ (النساء): ١٢ و١٩ و٥٦ و٥٩ و١٠١ و١١٨ و١٤٩
 * الحسن (السيوط، الحسن بن علي بن أبي طالب، خامس الخلفاء الراشدين، ت. ٥٠ هـ الاعلام ١٩٩/٢): (آل عمران): ٦١
 * الحسين (الحسن والحسين): (آل عمران): ٤٢
 * الحسين (السيوط، الحسين بن علي، شيد الشهداء، أب عبد الله، استشهد في كربلاء سنة ٦١ هـ الاعلام ٢٤٣/٢): (آل عمران): ٦١
 * الحسين بن الفضل (الجرح والتعديل ٦٣/٣): (الفاحة): فضائل
 * حفص (القاري، حفص بن سليمان صاحب عاصم القاري، ت. ١٨٠ هـ الاعلام ٢٦٤/٢): (البقرة): ٦٧ و٨٠ و٩٨ و١٤٣ و١٧٧ و١٨٩ و٢٢٢ و٢٣٦ و٢٤٥ و٢٧١ (آل عمران): ٥٧ و٨٣ و٩٧ و١١٥ و١٥٧ (النساء): ١١ و٢٤ و١٥٢
 * حمراء الأسد (موضع): (آل عمران): ١٧٣
 * حمزة (القاري، حمزة بن حبيب، ت. ١٥٦ هـ الاعلام ٢٧٧/٢):
 مقدمة المؤلف (البقرة): ٩ و١٠ و٣٦ و٦٧ و٨٣ و٨٥ و٩٨ و١٠٢ و١٦٨ و١٧٧ و٢٢٩ و٢٣٦ و٢٤٥ و٢٥٩ و٢٦٠ و٢٧٣ و٢٧٩ و٢٨٢ (آل عمران): ٢٨ و٣٩ و٧٥ و٨٠ و٨١ و١٧٨ و١٨٠ و١٨١ (النساء): ١ و٢٣ و٦٦ و٨١ و٩٤ و١١٤ و١٣٥ و١٦٢ و١٦٣

* الترمذي (صاحب السنن، محمد بن عيسى، ت ٢٧٩هـ الاعلام ٦: ٣٢٢): (الفاحة): ٧ فضائل
(البقرة): ١٩ و ٧٨ و ١١٧ و ١٤٣ و ١٥٠ و ١٧٣ و ١٨٠ و ١٨٧ و ١٩٥ و ١٩٦ و ٢٦٧ [آل عمران]: ٩٣ و ٩٧
و ١٠٥ و ١٦٩ و ١٩٥ [النساء]: ٢٣ و ٥٩ و ٩٢ و ٩٣ و ١٢٣
* التنعيم (موضع): (النساء): ١٠٠
* التوراة (كتاب موسى): (الفاحة): المطلع (البقرة): ١٧ و ٣٦ و ٤١ و ٤٤ و ٥١ و ٥٣ و ٦٣ و ٧٥ و ٧٨
و ٨٥ و ٨٧ و ٩٣ و ٩٧ و ١٠٠ و ١٠١ و ١١٣ و ١١٤ و ١٢٢ و ١٣٦ و ١٥٠ و ١٨٥ و ٢٤٨ [آل عمران]: ٣ و ٢٣
و ٤٤ و ٤٨ و ٥٠ و ٥٥ و ٦٥ و ٦٦ و ٧٠ و ٨٤ و ٩٣ و ٩٤ و ١٨٣ و ١٨٤ و ١٩٩ [النساء]: ٤٤ و ٤٧ و ١٥٠ و ١٥٣ و ١٥٤
و ١٦٦

[حرف الثاء]

* ثابت بن قيس (الخرجي الأنصاري، كان خطيب رسول الله، ت ١٢هـ الاعلام ٩٨/٢): (البقرة):
٢٢٩
* الثعلبي (أحمد بن محمد، مفسر له "عرائس المجالس" في قصص الأنبياء، وسواه، وكتابه في
التفسير مخطوط غير كامل، ت ٤٢٧هـ "التفسير بالمأثور" للدكتور أبو النور الحديدي والاعلام
٢١٢/٢): (الفاحة): فضائل (البقرة): ١٤٥ و ١٨٩
* ثعلبة بن عثمة (بفتح المهملة والنون، ابن عدي بن نابي بن عمرو بن سواد بن غنم بن كعب
ابن سلمة الأنصاري السلمي الخرجي، ذكره موسى بن عقبة وعروة وغيرهما فيمن شهد بدرا
والعقبة وكان ممن يكسر أصنام بني سلمة، وقال ابن إسحاق: قتل يوم الخندق، قتله هبيرة
ابن أبي وهب، وقال ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة: قتل بغيبر، وذكر ابن الكلبي أنه ممن
سال من الهلال كيف يبدو صغيرا ثم يكبر فنزل قوله تعالى يسألونك عن الأهل، الإصابة ٢٠١/١
(١): (البقرة): ١٨٩
* الثوري (الامام، سفيان بن سعيد، ت ١٦١هـ): (البقرة): ١٩٦
* الثوم (النبات المعروف): (البقرة): ٦١

[حرف الجيم]

* جابر (بن عبد الله، صحابي، ت ٧٨هـ الاعلام ١٠٤/٢):
(البقرة): ١٩ و ١٢٦ و ١٩٦ و ٢٢٣ و ٢٣٧ [آل عمران]: ١٣٥ و ١٩٩ [النساء]: ٥٩ و ١٠١ و ١٧٦
* جالوت: (البقرة): ٢٤٦ و ٢٤٩ و ٢٥٠ و ٢٥١
* جبريل (الروح الأمين، عليه السلام): (البقرة): ٦٣ و ٨٧ و ٩٧ و ٩٨ و ١٠٢ و ١٦٩ و ٢٣٨ و ٢٥٢ و ٢٥٣
[آل عمران]: ٢٩ و ٤٧ و ٤٨ و ٦٨ و ١٩٩ [النساء]: ٥٨ و ٦٠ و ٧٥ و ١٧١
* الجحيم (دار العذاب): (البقرة): ١١٩ و ٢١٢
* جعفر بن أبي طالب (الطيار، آخر الإمام علي بن أبي طالب، استشهد بمؤتة سنة ٨هـ الاعلام
١٢٥/٢): (آل عمران): ١٦٩
* جعفر الصادق (جعفر بن محمد الباقر بن علي زين العابدين، أبو عبد الله، من أجلاء التابعين،
أخذ منه أبو حنيفة ومالك، مولده ووفاته بالمدينة، ت ١٤٨هـ الاعلام ١٢٦/٢): [آل عمران]: ١٩٤
* الجلاس (بن سويد، بن صامت الأنصاري، من المنافقين ثم تاب فحسننت توبته، الإصابة ٢٤١/١):
[آل عمران]: ٨٩
* الجمهور: (البقرة): ١٥٨ و ٢٣١ و ٢٨٢ و ٢٨٣ [النساء]: ١١
* جمهور أهل العلم: (النساء): ٢٣ و ٩٥
* جمهور البيانين: (البقرة): ٢٥
* جمهور التابعين: (النساء): ٥
* جمهور الصحابة والتابعين: (البقرة): ١٥٤ و ٢٣٧
* جمهور العلماء: (النساء): ٢٣
* جمهور القراء: [آل عمران]: ١٨٠

- * بختنصر (ملك الفرس): (البقرة: ٢٥٩)
- * بدر (معركة وقعت في العام الثاني للهجرة وكانت الغلبة فيها للمسلمين): (البقرة: ٥٣ و ١٥٤ و ٢١٧ و ٢٤٩ [آل عمران]: ١٢ و ١٢٣ و ١٤٠ و ١٤٣ و ١٦٠ و ١٦١ و ١٦٥ و ١٧٣ و ١٧٤ [النساء]: ٩٥)
- * بدر الصغرى (موقعة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لم يقه فيها قتل): (النساء: ٨٤)
- * البديع (من أسماء الله): (البقرة: ١١٧)
- * البراء (بن هازب، هو البراء بن الحارث الخزرجي، أبو عمار، قائد صحابي، روى له البخاري ومسلم ٢٠٥ أحاديث، توفي في الكوفة زمن مصعب بن الزبير ٧١ هـ [الاعلام ٤٦/٢]: (البقرة: ١٤٢ و ١٤٣ و ١٤٤ و ١٥٩ و ١٨٧ و ١٨٩ و ٢٦٧ [النساء]: ١٧٦)
- * البرزاق (المحدث، أحمد بن عمرو، ت ٢٩٢ هـ): (البقرة: ٧٢ و ١٨٦ [آل عمران]: ٢١)
- * البرزقي (القاري، أحمد بن محمد، ت ٢٤٣ هـ): (البقرة: ١٦٨ و ٢٦٧)
- * بزيغ بن أبي داود (بزيغ بن حسان، يكنى أبا الخيل، من الضعفاء، لسان الميزان لابن حجر ١٦/ ٢ و ١٧): (الفاتحة) فضائل
- * بشاش (أخت مريم بنت عمران): (آل عمران: ٤٤)
- * بشر (المنافق، على عهد النبي): (النساء: ٦٠)
- * بشير بن النعمان (مهر عبد الله بن راحة، صحابي، هت بشير بن سعد بن النعمان بن أكال الأنصاري المعاري، شهد المشاهد، الإصابة ١/ ١٥٨): (البقرة: ٢٢٤)
- * بطن نخلة (قرية قريبة من المدينة): (النساء: ١٠٢)
- * بعث (من أيام الجاهلية): (آل عمران: ١٠٠)
- * البعث والنشور (للبيهقي): (البقرة: ١٤٢)
- * البغوي (صاحب التفسير، الحسين بن مسعود بن محمد، الفراء، أو ابن الفراء، أبو محمد، ويلقب بمحيي السنة، فقيه محدث مفسر. له "لباب التأويل في معالم التنزيل" وغيره. ت ٥١٠ هـ [الاعلام ٢/ ٢٥٩]: (البقرة: ٦ و ١٠٢ و ١١٤ و ١٣٦ و ٢٢١ و ٢٥٣ و ٢٥٩ [آل عمران]: ١٣٥ [النساء]: ٥٦ و ٥٩ و ٧٣ و ٨٣ و ١٠٠)
- * بكة (من أسماء مكة): (آل عمران: ٩٦)
- * بنو آدم: (البقرة: ١٠٢)
- * بنو إسرائيل (ذرية الأسباط أبناء يعقوب عليه السلام): (البقرة: ٤٠ و ٤٧ و ٦٧ و ٧١ و ٨٣ و ٨٤ و ١١٤ و ١٢٢ و ١٢٨ و ١٣٧ و ٢٤٣ و ٢٤٦ و ٢٤٨ و ٢٥١ و ٢٥٩ و ٢٨٦ [آل عمران]: ٢١ و ٤٩ و ٥٢ و ٨١ و ٩٣ و ٩٤ و ١٢٦ [النساء]: ٢٩ و ٦٦)
- * بنو بكر بن زيد مناة: (النساء: ٩٠)
- * بنو حارثة (من الأوس): (آل عمران: ١٢٢)
- * بنو سلمة (من الخزرج): (آل عمران: ١٢٢)
- * بنو قينقاع (من اليهود): (آل عمران: ١٨١)
- * بنو ليث: (النساء: ١٠٠)
- * بنو مدلج: (النساء: ٩٠)
- * بنو النضير (من اليهود): (البقرة: ٨٥ و ٨٩ و ١٣٧)
- * بنيامين (من أسباط بني إسرائيل): (البقرة: ٢٤٧)
- * بيت المقدس: (البقرة: ٢٩ و ٥٨ و ١١٤ و ١٤٢ و ١٤٣ و ١٤٤ و ١٧٧ و ٢٤٩ و ٢٥٩ [آل عمران]: ٣٥ و ٥٧ و ٩٦ [النساء]: ١٥٤)
- * بيرحاء (بستان لأبي طلحة الأنصاري): (آل عمران: ٩٢)
- * البيضاوي (صاحب التفسير عبد الله بن عمر، ت ٦٨٥ هـ): (البقرة: ٧٦ و ١٣٥ و ١٣٧ و ١٣٨ و ١٦٤ و ٢٣٤ [آل عمران]: ١٧٠ و ١٩٢ [النساء]: ٧٣ و ١٢٥ و ١٧٦)
- * البيهقي (صاحب السنن، أحمد بن الحسين، ت ٤٥٨ هـ [الاعلام للزركلي ١/ ١١٦]: (الفاتحة): المطلع، والفضائل [البقرة: ١٤٣ و ١٥٦ و ١٥٨ و ١٨٥ و ٢٥٣ و [آل عمران]: ٩٧ و ١٩١ [النساء]: ٢٣)

[حرف التاء]

- * ترجمان القرآن (ابن عباس، انظر كذلك عبد الله بن عباس): (البقرة: ٣٦)

- * أهل الشرك: {البقرة}: ٢٢١
- * أهل الصفة: {البقرة}: ٢٧٣
- * أهل السلاح: {مقدمة المؤلف}
- * أهل الطاعة: {النساء}: ١٦٥
- * أهل الطوفان: {النساء}: ١٦٣
- * أهل العلم: {آل عمران}: ٧ و ٧٩ {النساء}: ٢٣ و ٩٣ و ١٠١
- * أهل العلم بالكتاب: {البقرة}: ١١٣
- * أهل القرى: {البقرة}: ٢
- * أهل قرية واسط: {البقرة}: ٢٤٣
- * أهل الكباثر: {النساء}: ٩٣
- * أهل الكتاب (اليهود والنصارى): {البقرة}: ٩٨ و ١٠٥ و ١٠٩ و ١٢١ و ١٣٥ و ١٤٠ و ١٤٤ و ٢٢١ {آل عمران}: ٢١ و ٦٤ و ٦٥ و ٦٩ و ٧٠ و ٧١ و ٧٢ و ٧٥ و ٨٤ و ٩٨ و ٩٩ و ١٠٠ و ١٠٣ و ١١٠ و ١١٣ و ١١٥ و ١٩٩ {النساء}: ٤٨ و ٥١ و ١٢٣ و ١٣٦ و ١٥٣ و ١٥٧ و ١٥٩ و ١٦٢ و ١٦٣ و ١٧١
- * أهل الكتابين: {البقرة}: ١١١ و ١٧٧ {آل عمران}: ٨٥
- * أهل اللغة: {البقرة}: ١١٧
- * أهل كل دين: {البقرة}: ١١٣
- * أهل المدينة: {آل عمران}: ١٧٣ {النساء}: ١٩
- * أهل المصائب: {البقرة}: ٣٦
- * أهل المعاصي: {البقرة}: ٣٦
- * أهل المعاييب: {البقرة}: ٣٦
- * أهل مكة: {آل عمران}: ١٣ و ١٧٣
- * أهل ملته: {البقرة}: ١٨٢
- * أهل نجران: {آل عمران}: ٦١
- * أهل هذا العلم (أي التفسير): مقدمة المؤلف
- * أهل الوصية: {البقرة}: ١٨٢
- * أهل اليمن: {البقرة}: ١٩٧
- * الأوزاعي (عبد الرحمن بن عمرو، بن يُحْمَد الأوزاعي، من قبيلة الأوزاع، أبو عمرو، إمام الديار الشامية في الفقه والزهد، ولد في بعلبك ونشأ في البقاع، وعاش في بيروت وتوفي فيها سنة ١٥٧هـ / ٢٢٠م): {النساء}: ٢٣
- * الأوس (قبيلة تنتسب لأوس بن حارثة بن ثعلبة. الاعلام ٣١/٢): {البقرة}: ٨٥ و ٨٩ {آل عمران}: ١٠٠ و ١٠٣ و ١٢٢
- * أوس بن ثابت الأنصاري (ورد اسمه مصحفاً: أوس بن الصامت، والصحيح ما نقلناه. ت ٣هـ / ٣١م): {النساء}: ٧
- * أولاد يهوذا: {آل عمران}: ٢٣
- * إيشي (والد داود النبي): {البقرة}: ٢٥١
- * إيلياء (قرية): {النساء}: ١٥٤
- * أيلة (قرية): {البقرة}: ٦٥
- * يسوع (ميسى بالسريانية): {البقرة}: ٨٧

[حرف الباء]

- * بابل (مدينة في العراق): {البقرة}: ١٠٢
- * بحر الروم: {البقرة}: ٢٤٦
- * البخاري (صاحب الصحيح، محمد بن إسماعيل، ت ٢٥٦هـ):
- {الغاشية}: فضائل {البقرة}: ٢٤ و ٦١ و ١٤٣ و ١٧٨ و ١٨٤ و ١٨٧ و ١٨٨ و ١٩١ و ١٩٧ و ١٩٨ و ٢٢٥ و ٢٣٢ و ٢٣٥ {آل عمران}: ٧٧ و ٧٩ و ٩٢ و ١٢٨ و ١٦٩ و ١٨٨ {النساء}: ٨ و ٢٣ و ٣٣ و ٥٦ و ٦٥ و ٩٤ و ٩٧ و ١٠١ و ١٢٨ و ١٢٩

- * أصحاب الرأي: (النساء) ٢٣
- * أصحاب السبب (اليهود الذي خالفوا احكامه):
- (النساء): ٤٧
- * أصحاب السنن (رخصي الله عنهم، وهم اصحاب الكتب الاربعة: النسائي وابن ماجه وأبو داود والترمذي): (النساء): ٩٢
- * أصحاب الفيل: (آل عمران): ٩٧
- * أصحاب النار (أهل الجحيم): (البقرة): ٣٩ و ٨١ و ٢١٧ و ٢٥٧ و ٢٧٥ (آل عمران): ١١٦
- * أممحة النجاشي (عظيم الحبشة): (آل عمران) ١٩٩
- * الأعمش (سليمان بن مهران الأسدي بالولاء، أبو محمد، تابعي مشهور، منشأه ووفاته في الكوفة. عالم بالقرآن والحديث والفرائض. قال الذهبي "كان رأسا في العلم النافع والعمل الصالح". ت ١٤٨هـ الاعلام ١٣٥/٣ والمبير للذهبي ١٦٠/١ ومعرفة القراء للذهبي ٧٨ - ٨٠):
- (البقرة): ١٤٣
- * الأقصى (بيت المقدس الشريف): (البقرة): ١١٥
- * أكيدر بن جابر الحنفي: (آل عمران): ١٢٤
- * إلياس (النبي): (البقرة): ٨٧
- * إيسع (النبي): (البقرة): ٨٧
- * أم سلمة (أم المؤمنين، هند بنت سهيل المعروف بأبي أمية، والقرشية المخزومية، من زوجات النبي صلى الله عليه وسلم. ت ٦٢هـ الاعلام ٩٧/٨): (البقرة): ١٨٨ (آل عمران): ١٩٥ (النساء): ٢٣
- * أم كحة (زوجة أرس بن ثابت الأنصاري): (النساء): ٧
- * أمّة محمد: (النساء): ٢٩
- * الأنبياء (عليهم السلام): (البقرة): ٢٤ و ٢٧ و ٦١ و ١٣٩ و ١٤٠ و ١٤١ و ١٧٢ و ١٧٧ و ١٨٣ و ٢١١ و ٢١٣ و ٢١٤ و ٢٥٣ و ٢٥٥ (آل عمران): ٢١ و ٢٣ و ٣٩ و ٤٢ و ٤٦ و ٧٩ و ٨١ و ٩٧ و ١١٢ و ١٧٦ و ١٧٧ و ١٨١ و ١٨٣ (النساء): ٢٦ و ١٢٣ و ١٥٠ و ١٥٥ و ١٦٣ و ١٧٢
- * الانجيل (كتاب عيسى): (الفاطحة): المطلع (البقرة): ٨٧ و ١٣٦ و ١٨٥ (آل عمران): ٣ و ٤٨ و ٥٣ و ٦٥ و ٦٦ و ٧٠ و ٨٤ و ١٨٤ و ١٩٩
- * أنس (بن مالك بن النضر بن خنضم النجاري الخزرجي الأنصاري، أبو ثمامة، أو أبو حمزة، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وخادمه، روى عنه ٢٢٨٦ حديثا. آخر من مات بالبصرة من الصحابة سنة ٩٣هـ الاعلام ٢٥/٢): (الفاطحة): فضائل (البقرة): ٤٥ و ٢٠١ و ٢٢٢ (آل عمران): ١٤ و ٩٧ و ١٢٨ (النساء): ١٠١
- * الانصار (أهل المدينة الذي أورا ونصروا): (البقرة): ١٨٩ (آل عمران): ١٣٩ و ١٥٤
- * أهل الأثر (علماء الحديث): (آل عمران): ٧
- * أهل الإسلام: (البقرة): ٣٦
- * أهل الباطل: (النساء): ٢٧
- * أهل بدر: (البقرة): ٢٤٩
- * أهل البدع: (آل عمران): ٧ و ١٠٦
- * أهل البصائر: (آل عمران): ١٣
- * أهل البغضاء: (آل عمران): ١١٩
- * أهل البيان: (القرة): ١٨٩
- * أهل التقوى: (البقرة): ١٧٩ (آل عمران): ١١٥
- * أهل الجاهلية: (آل عمران): ١٦٤ (النساء): ٧ و ٢٢
- * أهل الجنة: (آل عمران): ١٥ و ٤٢
- * أهل الحجاز: (الفاطحة): ١
- * أهل الحرم: (البقرة): ١٩٦ و ١٩٩
- * أهل خشية الله: (النساء): ٧٧
- * أهل الدرك الأسفل: (البقرة): ٩
- * أهل الامة: (البقرة): ٢٥٥
- * أهل السموات والأرض: (البقرة): ٢٥٥ (النساء): ٩٣

{الفاحة} المطلع

* أبو هريرة (عبد الرحمن بن صخر الدوسي، صحابي من أكثرين لرواية الحديث. أسلم سنة ٧هـ ولزم النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه ٥٣٧٤ حديثاً نقلها عنه أكثر من ٨٠٠ رجل بين صحابي وتابعي. ت ٥٩هـ (الاعلام ٣/٢٠٨): {البقرة: ٢٤ و ٥٩ و ٧١ و ٨١ و ١١٧ و ١٧٧ و ٢٦٠} {النساء: ٥٦ و ٩٢ و ٩٦ و ١٢٣ و ١٥٩ و ١٧٦}

* أبو وائل (شقيق بن سلمة الأسدي، أسد خزيمه، أدرك ولم ير، قال أبو عبيدة: أبو وائل أعلم أهل الكوفة بحديث عبد الله، مات سنة ٨٢هـ طبقات الحفاظ ٢٠): {البقرة: ٨١}

* أبو واقد الليثي (مختلف في اسمه، قيل: العارث بن مالك وقيل: ابن عوف، وقيل: عوف ابن العارث. قيل شهد بدرًا ولا يثبت. ووفاته سنة ٨٥هـ كما جزم البغوي، الإصابة ٢١٥/٤ و ٢١٦): {البقرة: ١٧٣}

* أبو يعلى (أحمد بن علي بن المثنى التميمي الموصل. حافظ من علماء الحديث، ثقة مشهور، نعتة الذهبي بمحدث الموصل. ت ٣٠٧هـ (الاعلام ١/١٧١) : {البقرة: ١٨٦}

* أبي بن كعب (أبي بن كعب بن قيس بن مبيد، من بني النجار، من الخزرج، أبو المنذر. صحابي كان قبل الإسلام من أخبار يهود، ولما أسلم كان من كتاب الوحي. شهد المشاهد، وأفتى في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. توفي بالمدينة سنة ٢١هـ (الاعلام ٨٢/١): {الفاحة} الفضائل {البقرة: ٢٥٥} {آل عمران: ٧} {النساء: ١٢٩}

* الالتقان (للسيوطي، كتاب في علوم القرآن): {البقرة: ١٧٩}

* الإجماع (من رتب الأحكام عند الأصوليين): {البقرة: ٣٩ و ٢٤٠ و ٢٥٣} {النساء: ١٢ و ٩٢ و ١١٥}

* أخبار اليهود (علمائهم): {البقرة: ٤٤ و ٩٧ و ١٠٩ و ١١٣}

* أحد (الموقعة، في العام الثالث للهجرة): {آل عمران: ١٢١ و ١٢٨ و ١٤٠ و ١٤٤ و ١٥١ و ١٥٤ و ١٥٥ و ١٦٥ و ١٦٦ و ١٦٧ و ١٧٣ و ١٧٩}

* الأحزاب (وهم أحزاب العرب واليهود الذين أرادوا القضاء على دولة الإسلام في المدينة المنورة على عهد رسول الله): {البقرة: ٦١ و ٢٣٨}

* أحمد (الإمام. أحمد بن محمد بن حنبل، أبو عبد الله، الشيباني الوائلي، إمام الحنابلة، وأحد الأئمة الأربعة، وقصته في فتنة القرآن معروفة. ت ٢٤١هـ (الاعلام ٢٠٣/١): {الفاحة} الفضائل {البقرة: ١٠٢ و ١١٦ و ١٤٣ و ١٥٠ و ١٧٣ و ١٨٥ و ١٨٦ و ٢٢٩} {النساء: ٩٢}

* الأخنس بن شريق (منافق، أظهر إسلامي واعتدى على المسلمين وقد أمته): {البقرة: ٢٠٤}

* الأخفش (الأكبر، عبد الحميد بن عبد المجيد، من كبار علماء العربية، ت ١٧٧هـ (الاعلام ٢٨٨/٣): {البقرة: ٢٧١}

* الإرشاد (للخليلي): {الفاحة} الفضائل

* أريحا (مدينة بفلسطين): {البقرة: ٥٨} {النساء: ١٥٤}

* أرميا (من أنبياء بني إسرائيل): {البقرة: ٨٧}

* إسحق (النبي، ابن إبراهيم وأخو إسماعيل عليهم السلام): {البقرة: ١٣٣ و ١٣٦ و ١٤٠}

* أسد (قبيلة): {النساء: ٩١}

* إسرائيل (النبي وهو يعقوب بن إسحق، عليه السلام): {آل عمران: ٩٣}

* الإسلام (دين الله): {البقرة: ١٩ و ١٢٠ و ١٣٢ و ١٣٥ و ١٥٠ و ١٧٨ و ١٧٩ و ١٩٥ و ١٩٨ و ٢٠٨ و ٢١٣ و ٢١٧ و ٢٢٩ و ٢٣١ و ٢٥٦ و ٢٧٢} {آل عمران: ١٩ و ٢٠ و ٥٧ و ٨٥ و ٩٥ و ٩٩ و ١٠٠ و ١٠٣ و ١١٠ و ١١٩ و ١٤٤ و ١٤٥ و ١٦٤ و ١٨١} {النساء: ٣ و ١٥ و ٢٣ و ٦٣ و ٨٤ و ٩٣ و ٩٤ و ٩٦ و ١٢٥ و ١٤١ و ١٦٧ و ١٧٥}

* الأسلميون (قبيلة): {النساء: ٩٠}

* الأسماء والصفات (للبيهقي): {البقرة: ٢٥٣}

* إسماعيل (بن إبراهيم، عليهما السلام): {البقرة: ١٢٥ و ١٢٧ و ١٣٣ و ١٣٦ و ١٤٠} {آل عمران: ٨٤ و ١٦٤} {النساء: ١٦٣}

* أشمويل (من أنبياء بني إسرائيل): {البقرة: ٨٧ و ٢٤٦}

* أصحابه (الصحابة): مقدمة المؤلف و {البقرة: ١٣ و ٧٥ و ٧٦ و ١٠٦ و ٢٨٤} {آل عمران: ٢٧ و ١٠٠ و ١٢١ و ١٤٥ و ١٥٢ و ١٧٣} {النساء: ٥٤ و ١٠٠}

* أصحاب الجحيم: {البقرة: ١١٩}

* أصحاب الجنة: {البقرة: ٨٢}

* أبو بكر (شعبة بن عياش بن سالم الأزدي الكوفي الخياط. من مشاهير القراء. أحد رواة ما صم بن أبي النجود. ت ١٩٣ هـ - الاعلام ١٦٥/٣ ومختصر الاتقان ١٠٢):
[البقرة]: ٨٥ و ٩٨ و ١٨٢ و ١٨٥ و ٢٤٠ و ٢٦٠ و ٢٧١ و ٢٧٩ [آل عمران]: ١٥ و ٣٦ و ٣٧ و ٧٥ و ١٤٠ و [النساء]: ١٠ و ١١ و ١٩ و ٢٥ و ١٢٤

* أبو جهل (عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي، أشد الناس عداوة للنبي. كان يقال له أبو الحكم، فدعاه المسلمون أبا جهل. قتل في بدر ٢ هـ - الاعلام ٨٧/٥): [آل عمران]: ١١٦
* أبو حنيفة (الإمام الأعظم. النعمان بن ثابت، التيمي بالولاء، أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة. ولد ونسأ بالكوفة. أراد المنصور العباس على القضاء فحلف لا يقبل فحبسه ببغداد إلى أن مات. ت ١٥٠ هـ - قال الإمام مالك: "رأيت رجلاً لو كلمته في هذه السارية أن يجعلها ذهباً لقام بحجته". - الاعلام ٣٦/٨): [آل عمران]: ١٢١ [النساء]: ٤٢ و ١٠١

* أبو داود (سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير الأزدي السجستاني. إمام أهل الحديث في زمانه. له "السنن". ت ٢٧٥ هـ - الاعلام ١٢٢/٣): [البقرة]: ٤٥ و ١٠٢ و ١٥٦ و ١٧٣ و ١٨٠ و ١٨٧ و ٢٢٥ و [آل عمران]: ١٢ و ١٦١ [النساء]: ٥٩

* أبو سعيد (الخدري. سعد بن مالك بن سنان، الأنصاري الخزرجي، من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. توفي في المدينة سنة ٧٤ هـ وله ١١٧٠ حديثاً. - الاعلام ٨٧/٣): [البقرة]: ٢٥ و ٨٠ و ١١٥ و ١٤٣ و ١٨٧ [آل عمران]: ١٥ [النساء]: ٩٣ و ٩٦

* أبو سعيد (رافع بن المعلى، بدري استشهد بها. الإصابة ٨٨/٤): [الفاتحة] الفضائل
* أبو سفيان (صخر بن حرب، والد معاوية أول الخلفاء الأمويين. ت ٣١ هـ - الاعلام ٢٠١/٣): [آل عمران]: ١٧٣ [النساء]: ٥١ و ٨٤

* أبو الشيخ (عبد الله بن محمد بن جعفر بن حبان الأصبهاني، أبو محمد، من حفاظ الحديث، العلماء برجاله. له تصانيف منها "طبقات المحدثين بأصبهان والواردين عليها" وغيره. ت ٣٦٩ هـ - الاعلام للزركلي ١٢٠/٤): [البقرة]: ١٥٢

* أبو صالح (السمان، ذكوان بن عبد الله الزيات المدني، مولى أم المؤمنين جويرية. من أجل الناس وأوثقهم، قال ابن إسحاق: قال أبو صالح: ما أحد يحدث عن أبي هريرة إلا وأنا أعلم صادقاً هو أم كاذباً. قال أحمد: ثقة ثقة من أجل الناس وأوثقهم. مات بالمدينة ١٠١ هـ - طبقات الحفاظ ٣٤ وسير أعلام النبلاء ٢٦/٥ و ٣٧): [البقرة]: ١٤٣

* أبو طالب (عم النبي صلى الله عليه وسلم ووالد الإمام علي. ناصر النبي في أوائل دعوته، إلا أنه مات على دين أبيائه): [البقرة]: ٦

* أبو طلحة (زيد بن سهل بن الأسود النجاري الأنصاري، صحابي من الشجعان الرماة المعدودين في الجاهلية والإسلام. قيل ركب البحر غازياً فمات. ت ٢٤ هـ - الاعلام ٥٨/٣): [آل عمران]: ٩٢
* أبو العالية (رفيع بن مهران الرياحي البصري، أدرك وأسلم بعد الوفاة بسنتين، قال أبو بكر بن إدريس: ليس أحد بعد الصحابة أعلم بالقرآن من أبي العالية، وبعده سعيد بن جبير، وبعده السدي، وبعده سفيان الثوري. مات في شوال سنة ٩٢ وقيل ٩٣ وقيل ١٠٦ وقيل ١١١ هـ - طبقات الحفاظ ٢٢): [البقرة]: ١١٥ و ١٨٩ و ٢٤١ [النساء]: ١٣٦

* أبو عبيدة (عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال الفهري القرشي. الصحابي فاتح الديار الشامية. أحد العشرة المبشرين بالجنة. ت ١٨ هـ - الاعلام ٢٥٢/٣): [البقرة]: ١٣٠ [آل عمران]: ٢١
* أبو عمرو (زبان بن عمار التميمي المازني البصري، أبو عمرو، ويلقب أبوه بالعلاء. من أئمة اللغة والأدب وأحد القراء السبعة. ولد بمكة ونشأ بالبصرة ومات بالكوفة ١٥٤ هـ - الاعلام ٤١/٣): [البقرة]: ٣ و ٢٩ و ٤٨ و ٥١ و ٩٨ و ١٠٦ و ١٢٨ و ١٤٩ و ١٦٨ و ١٩٨ و ١٩٧ و ٢١٩ و ٢٣٣ و ٢٤٩ و ٢٥٠ و ٢٥٤ و ٢٦٥ و ٢٧١ و ٢٨١ و ٢٨٢ و ٢٨٣ [آل عمران]: ٢٧ و ٦٦ و ٧٥ و ٧٩ و ٨٢ و ١٢٠ و ١٢٥ و ١٣٠ و ١٤٦ و ١٥٤ و ١٦١ و ١٨٠ و ١٨٧ و ١٨٨ [النساء]: ٦٦ و ٨١ و ١١٤ و ١٢٤ و ١٣٦

* أبو القاسم [صلى الله عليه وآله وسلم]: (انظر كذلك النبي والرسول ورسوله): [آل عمران]: ٦١

* أبو القاسم بن حبيب: (أبو القاسم، الحسن بن محمد بن حبيب بن أيوب النيسابوري، شيخ البيهقي، المفسر الواعظ صاحب "عقلاء المجانين"، وصنف في التفسير والأدب، سمع أبا العباس الأصم محمد ابن صالح بن هاني. وابن حبان وغيرهم، ت ٤٠٦ هـ - العبر ٩٣/٣ وبغية الوعاة ٥١٩/١ و طبقات المفسرين للداروردي ١٤٠/٨ وشذرات الذهب ١٨١/٣ ومقدمة دلائل النبوة ص ٩٩):

ابن عامر الدمشقي صاحب القراءة. لم يكن في عصره أقرأ منه. ت ٢٤٢هـ بدمشق. له "اقسام القرآن وجوابها" وما يجب على قارئ القرآن عند حركة اللسان. الاعلام للزركلي ٦٥/٤ و مختصر الاتقان ١٠٢: [البقرة]: ١٨٤ و ٢٣٦ [آل عمران]: ١٨٤

* ابن الزبير (انظر: عبد الله بن الزبير)

* ابن زيد (أحمد بن محمد، شهاب الدين، أبو العباس، فاضل دمشقي من علماء الحنابلة، ت ٨٧٠هـ له "محاسن المسامي في مناقب أبي عمرو الأوزاعي". الاعلام ١/٢٣٠: [البقرة]: ١٣٥

* ابن عامر (عبد الله بن عامر بن يزيد، أبو عمران اليحصبي الشامي، أحد القراء السبعة، ولي قضاء دمشق في خلافة الوليد بن عبد الملك. قال الذهبي "مقريء الشاميين صدوق في رواية الحديث". الاعلام ٩٥/٤: [البقرة]: ٩ و ٥٨ و ٨٥ و ١٠٢ و ١٠٦ و ١١٦ و ١١٧ و ١٢٤ و ١٢٥ و ١٢٦ و ١٣٢ و ١٤٠ و ١٤٣ و ١٤٤ و ١٤٨ و ١٦٥ و ١٧٧ و ١٨٤ و ٢١٠ و ٢٤٥ و ٢٥٩ و ٢٦٥ و ٢٧١ و ٢٧٣ و ٢٨٤ [آل عمران]: ٢٧ و ٣٦ و ٣٩ و ٨٠ و ١٢٤ و ١٣٣ و ١٥١ و ١٦٩ و ١٩٥ [النساء]: ٥ و ١٠ و ١١ و ٤٠ و ٤٢ و ٦٦ و ٩٤ و ٩٥ و ١٣٥ و ١٣٦

* ابن عباس (انظر: عبد الله بن عباس)

* ابن عمر (انظر: عبد الله بن عمر بن الخطاب)

* ابن عمرو (انظر: عبد الله بن عمرو بن العاص)

* ابن القيم (ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الزرعي الدمشقي، أبو عبد الله، شمس الدين، أحد كبار العلماء، تتلمذ لشيخ الإسلام ابن تيمية، له "حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح" وغيره كثير. ت ٧٥١هـ الاعلام ٥٦/٦: [البقرة]: ٣٥

* ابن كثير (عبد الله بن كثير الداري المكي، أبو معبد، أحد القراء السبعة. كان قاضي الجماعة بمكة، وكانت حرفته العطارة ويسمون العطار "داريا" فعرف بالداري، وهو فارسي الأصل، مولده ووفاته بمكة سنة ١٢٠هـ الاعلام ١١٥/٤: مقدمة المؤلف [البقرة]: ٣٧ و ٤٨ و ٧٤ و ٨٠ و ٨٣ و ٨٥ و ٨٧ و ٩٨ و ١٠٦ و ١٢٨ و ١٨٥ و ١٩٧ و ٢٣٣ و ٢٤٥ و ٢٥٤ و ٢٧١ و ٢٨٢ و ٢٨٣ [آل عمران]: ٢٧ و ٣٦ و ٧٣ و ١٢٥ و ١٣٠ و ١٤٦ و ١٥٦ و ١٦١ و ١٨٠ و ١٨٧ و ١٨٨ و ١٩٥ [النساء]: ١١ و ١٢ و ١٦ و ١٩ و ٣٢ و ٤٠ و ٧٧ و ١٢٤ و ١٣٦

* ابن لهيعة (عبد الله بن لهيعة بن فروعان الحضرمي المصري، أبو عبد الرحمن. قاضي الديار المصرية وعالمها ومحدثها، قال الذهبي: "كان ابن لهيعة من الكتاب للحديث والجماعين للعلم والرحالين فيه" توفي بالقاهرة ١٧٤هـ الاعلام ١١٥/٤: [النساء]: ٢٣

* ابن ماجه (محمد بن يزيد الربيعي القزويني، أبو عبد الله، ابن ماجه، أحد أئمة الحديث، من أهل قزوين، له "سنن ابن ماجه" وله "تفسير القرآن". ت ٢٧٣هـ الاعلام ١٤٤/٧: [البقرة]: ١٥٩ و ١٧٣ و ١٨٠ [النساء]: ٩٣

* ابن المبارك (عبد الله بن المبارك، المروزي، أبو عبد الرحمن، الحافظ شيخ الاسلام المجاهد التاجر صاحب التصانيف، أفتى عمره في الأسفار حاجا ومجاهدا وتاجرا. من أهل خراسان ومات بهيت على شاطئ الفرات ١٨١هـ الاعلام ١١٥/٤: فضائل الفاتحة

* ابن مردويه (أحمد بن موسى بن مردويه الأصبهاني، أبو بكر، ويقال له ابن مردويه الكبير. حافظ مؤرخ مفسر من أهل أصبهان. ت ٤١٠هـ الاعلام ٢٦١/١: [البقرة]: ١٩

* ابن مسعود [رضي الله عنه] (انظر: عبد الله بن مسعود)

* ابن المنذر (محمد بن إبراهيم، النسابوري، أبو بكر، فقيه مجتهد من الحفاظ كان شيخ الحرم بمكة. قال الذهبي "ابن المنذر صاحب الكتب التي لم يصنف مثلها". منها "المبسوط" في الفقه و"تفسير القرآن" وغيرها. ت ٣١٩هـ الاعلام ٢٩٤/٥: [النساء]: ٢٣

* أبو أمامة (صدي بن مجلان بن وهب الباهلي، آخر من مات من الصحابة بالشام. ت ٨١هـ الاعلام ٢٠٢/٣: [البقرة]: ١٥٦ و ١٨٠ و ١٩٧ و ٢٨٦ [آل عمران]: ١٠٥ و ١٠٦

* أبو أيوب الأنصاري (خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة، أبو أيوب الأنصاري صحابي من بني النجار. شهد المشاهد، ودفن في أصل أسوار القسطنطينية. ت ٥٢هـ الاعلام ٢٩٥/٢: [البقرة]: ١٩٥

* أبو بكر (الصديق، الخليفة، عبد الله بن أبي قحافة عثمان، أول الخلفاء الراشدين، وأول المسلمين من الرجال. ت ١٣هـ الاعلام ١٠٢/٤: [البقرة]: ١ و ١٦٥ و ٢٧٤ [آل عمران]: ١٨١ [النساء]: ٤٧ و ١٢٣ و ١٢٥

فهرس الاعلام على الترتيب الأبجدي

[حرف الهمزة]

- * الآب (من أقانيم النصارى): {النساء}: ١٧١
- * آدم (أبو البشر): {البقرة}: ٣١ و ٣٢ و ٣٤ و ٣٥ و ٣٦ و ٣٧ و ٦٠ و ٢١٣ {آل عمران}: ٢٣ و ٥٩ و ٩٦ {النساء}: ١
- * أزر (والد النبي إبراهيم): {البقرة}: ٣١
- * إبراهيم (شيخ الأنبياء): {البقرة}: ١١٩ و ١٢٤ و ١٢٥ و ١٢٦ و ١٢٧ و ١٢٨ و ١٣٠ و ١٣٢ و ١٣٣ و ١٣٤ و ١٣٥ و ١٣٦ و ١٤٠ و ١٥٨ و ٢٥٨ و ٢٥٩ و ٢٦٠ {آل عمران}: ٢٣ و ٢٤ و ٢٥ و ٢٦ و ٢٧ و ٦٨ و ٨٤ و ٩٥ و ٩٧ و ١٦٤ و ١٧٣ {النساء}: ٥٤ و ٥٥ و ٧٨ و ١٢٥ و ١٦٣
- * إبليس (اللعين، انظر كذلك: الشيطان): {البقرة}: ٦ و ٣٤ و ٣٦ و ١٦٦ {النساء}: ٥
- * الابن (من أقانيم النصارى): {النساء}: ١٧١
- * ابن أبي أوفى (عبد الله بن علقمة - أبي أوفى - بن خالد الغزاهي الأسلمي. آخر من توفى من الصحابة بالكوفة. أحد من بايع بيعة الرضوان. ت ٨٧ هـ الاعلام ١٠٤/٤ والاحصاء ٢٧٩/٢ والبداية والنهاية ٧٥/٩): {آل عمران}: ٧٧
- * ابن أبي حاتم (عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم ابن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي، أبو محمد، حافظ للحديث من كبارهم، ت ٣٢٧ هـ الاعلام ٣/٢٢٤): {البقرة}: ٨١ و ١٥٩ و ١٨٩ و ٢١٩
- * ابن أبي شيبه (عبد الله بن محمد بن أبي شيبه، العباسي، الكوفي، أبو بكر، حافظ له "المسند" وغيره. ت ٢٣٥ هـ الاعلام ١١٧/٤): {البقرة}: ١٩٥
- * ابن الجارود (عبد الله بن علي بن الجارود، أبو محمد النيسابوري، المجاور بمكة ووفاته فيها، من حفاظ الحديث، له "المنتقى" في الحديث. ت ٣٠٧ هـ الاعلام ١٠٤/٤): {النساء}: ٩٢
- * ابن جريج (عبد الملك بن عبد العزيز، أبو الوليد، وأبو خالد، فقيه الحرم المكي، وإمام أهل الحجاز في عصره وأول من صنف التصانيف في العلم بمكة، رومي الأصل من موالى قريش. مكي المولد والوفاة. قال الذهبي "كان ثبًا لكنه يدلّس". ت ١٥٠ هـ الاعلام ١٦٠/٤): {النساء}: ٤
- * ابن جرير (الطبري، محمد بن جرير بن يزيد، أبو جعفر، المؤرخ المفسر الإمام، استوطن بغداد وتوفي بها ٢١٠ هـ رفض تولي القضاء والمظالم. قال ابن الأثير "أبو جعفر أوثق من نقل التاريخ"، كان مجتهدا في أحكام الدين لا يقلد أحدا. الاعلام ٦٩/٦): {البقرة}: ٧٠ و ٨١ و ١٠٢ و ١٨٩ و ٢١٩ و ٢٢٩ {النساء}: ٧ و ٢٤
- * ابن الجوزي (عبد الرحمن بن علي، أبو الفرج، علامة عصره في التاريخ والحديث، نسبته إلى "مشرة الجوز" في بغداد، له نحو ثلاثمائة مصنف. ت ٥٩٧ هـ الاعلام ٣/٣١٦): {البقرة}: ١٠٢
- * ابن العاجب (عثمان بن عمر بن أبي بكر، أبو عمرو، جمال الدين، فقيه مالكي من كبار العلماء بالعربية، كردي الأصل، ولد في صعيد مصر ونشأ في القاهرة، وسكن دمشق ومات بالاسكندرية عام ٦٤٦ هـ له "الكافية" و"الشافية" و"الإيضاح" شرح المفصل للزمخشري، وغيرها. الاعلام ٢١١/٤): {آل عمران}: ٧
- * ابن حبان (محمد بن حبان، أبو حاتم البُستي، مؤرخ علامة جغرافي محدث، ولد في بستان بسجستان وتنقل في البدان، من الكثيرين من التصنيف، له "المسند الصحيح" ويقال انه أصبح من سنن ابن ماجه. ت ٣٥٤ هـ الاعلام ٦/٧٨): {البقرة}: ١٠٢ {آل عمران}: ١٩١ {النساء}: ٣
- * ابن حجر (العسقلاني، أحمد بن علي بن محمد الكناني، أبو الفضل، شهاب الدين، من أئمة العلم والتاريخ، أصله من عسقلان بفلسطين ومولده ووفاته في القاهرة. قال السخاوي "انتشرت مصنفاته في حياته وتهادتها الملوك وكتبها الأكابر". ت ٨٥٢ هـ له "القول المسدد في الذب عن مسند الامام احمد" وغيره. الاعلام ١/١٧٨): {البقرة}: ١٠٢
- * ابن دحية (الاسرائيلي، قاتل صاحب "البقرة"): {البقرة}: ٧٢
- * ابن ذكوان (عبد الله بن أحمد بن بشير، القرشي الفهري، أبو عمرو، من كبار القراء، يروي عن

الإسلام

الذي يليه، وعلي الوجهين فقد عطف الكفر على الكفر، وتكرير ذلك الكفر إما لزيادة فحشه كما كرر النهي عنه في سورة الإسراء قبل الفواحش وبعدها، أي: للإيذان بتكرار كفرهم حيث كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد [صلى الله عليه وآله وسلم] (وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً) لا يقادر قدره حيث نسبوها إلى ما هي عنه بالف معزل.

[١٥٩] أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والبخاري ومسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً هذلاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد، حتى تكون السجدة خيراً من الدنيا وما فيها. ثم يقول أبو هريرة: اقرأوا إن شئتم: (وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته، ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً). [الدر المنثور، ص: ٢٤١/٢ و ٢٤٢].

[١٧٢] (الملائكة المقربون) أخرج ابن جرير عن الأملح قال: قلت للضحاك: ما المقربون؟ قال: أقربهم إلى السماء الثانية. [مفحمت الأقتران للسيوطي، ص: ٥٣].

[١٧٦] (١) النساء: ٦٣.

(يستفتونك قل: الله يفتيكم في الكلالة) المستفتي هو جابر بن عبد الله، كما أخرجه الأئمة الستة من حديثه. [مفحمت الأقتران للسيوطي، ص: ٥٣].

أخرج ابن جرير وابن مردويه وابن راهويه وابن أبي شيبة عن طريق عمرو بن مرة عن سعيد ابن المسيب قال: سأل عمر بن الخطاب النبي صلى الله عليه وسلم عن «الكلالة». فقال: ليس قد بين الله ذلك؟ فنزلت الآية. مرسل وسنده صحيح. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٣٤٢/١].

[فضائل سورة النساء] أخرج ابن أبي شيبة والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن الخريس وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في «الدلائل» عن البراء قال: أخر سورة نزلت كاملة «براءة». وأخر آية نزلت خاتمة سورة «النساء» (يستفتونك، قل: الله يفتيكم في الكلالة). [الدر المنثور، ص: ٢٥١/٢].

أخرج مالك ومسلم وابن جرير والبيهقي عن عمر قال: ما سألت النبي صلى الله عليه وسلم من شيء أكثر ما سألته من الكلالة حتى طعن في صدري وقال: تكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء. [الدر المنثور، ص: ٢٤٩/٢].

أخرج ابن جرير عن معدان بن أبي طلحة اليعمرى قال: قال عمر بن الخطاب: ما أفلظ لي رسول الله صلى الله عليه وسلم، أو: ما نازعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء ما نازعته في الكلالة، وسأقضي فيها بقضاء يعلمه من يقرأ ومن لا يقرأ، هو ما خلا الأب. [الدر المنثور، ص: ٢٥١/٢].

فدفع إليه السيف ونزلت الآية رخصة في وضع السلاح في المطر. إهـ [القرطبي، ص: ٢٧٢/٥ و ٢٧٣].

[١٠٥] أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة قال: ذكر لنا أن هذه الآيات أنزلت في شأن طعمة بن أبيرق وفيما هم به نبي الله صلى الله عليه وسلم من هذره فبين الله شأن طعمة بن أبيرق ووعظ نبيه صلى الله عليه وسلم وحذره أن يكون للخائنين خصيما. وكان طعمة بن أبيرق رجلا من الأنصار، ثم أحد بني ظفر سرق درهما لعمه كانت وديعة عندهم ثم قدمها على يهودي كان يفشاهم يقال له زيد بن السمين، فجاء اليهودي إلى النبي صلى الله عليه وسلم يهتف، فلما رأى ذلك قومه بنو ظفر جاؤوا إلى نبي الله ليعذروا صاحبهم وكان نبي الله صلى الله عليه وسلم قد هم بعذره حتى أنزل الله في شأنه ما أنزل، فقال: (ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم) إلى قوله: (يرم به بريئا)، وكان طعمة قذف بها بريئا، فلما بين الله شأن طعمة نافق ولحق بالمشركين فأنزل الله في شأنه: (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين) الآية. [الدر المنثور، ص: ٢١٧/٢]. وفي «الواحدي» القصة بأكملها. ومثلها في [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٣٣٥/١ - ٣٣٧].

(ولا تكن للخائنين خصيما) هم بنو بريق: بشر وبشير ومبشر، أخرجه الترمذي من حديث قتادة بن النعمان. [مفحمت الأقران للسيوطي، ص: ٥١].

[١٠٨] أخرج سنيد وابن جرير وابن المنذر عن عكرمة قال: استودع رجل من الأنصار طعمة بن أبيرق مشربة له فيها درع فغاب، فلما قدم الأنصاري فتح مشربته فلم يجد الدرع فسأل عنها طعمة بن أبيرق فرمى بها رجلا من اليهود يقال له زيد بن السمين، فتعلق صاحب الدرع بطعمة في درعه فلما رأى ذلك قومه أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فكلّموه ليدروا عنه، فهم بذلك فأنزل الله: (إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس) إلى قوله: (ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم) يعني طعمة بن أبيرق وقومه (ها أنتم هؤلاء جادلتم) إلى قوله: (يكون عليهم وكيلا) محمد صلى الله عليه وسلم وقوم طعمة (ثم يرم به بريئا) يعني زيد بن السمين (فقد احتمل بهتاناً) طعمة بن أبيرق (ولولا فضل الله عليك ورحمته) لمحمد صلى الله عليه وسلم (لهمت طائفة) قوم طعمة (لا خير في كثير) الآية، للناس عامة (ومن يشاقق الرسول) قال: لما أنزل القرآن في طعمة بن أبيرق لحق بقريش ورجع في دينه ثم عدا على مشربة للحجاج بن علاط البهري فنقبها فسقط عليه حجر فلحق، فلما أصبح أخرجوه من مكة فخرج فلقي ركبا من قضاة فعرض لهم فقال: ابن سبيل منقطع به. فحملوه حتى إذا جن عليه الليل عدا عليهم فسرقهم ثم انطلق، فرجعوا في طلبه فأدركوه فقفزوه بالحجارة حتى مات. فهذه الآيات كلها فيه، نزلت إلى قوله: (إن الله لا يفر أن يشرك به). [الدر المنثور، ص: ٢١٨/٢].

[١١٢] (ثم يرم به بريئا) عنى به لبيد بن سهل، كما في حديث الترمذي. وقيل: زيد بن السمين (رجل من اليهود)، أخرجه ابن جرير عن قتادة وعكرمة وابن سيرين. [مفحمت الأقران للسيوطي، ص: ٥٢].

[١٢٢] أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة قال: ذكر لنا أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا فقال أهل الكتاب: نبينا قبل نبيكم، وكتابنا قبل كتابكم، ونحن أولى بالله منكم. وقال المسلمون: نحن أولى بالله منكم ونبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضي على الكتب التي كانت قبله. فأنزل الله: (ليس بآمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب) إلى قوله: (ومن أحسن ديناً) الآية. فأنزل الله حجة المسلمين على من ناوهم من أهل الأديان. [الدر، ص: ٢٢٥/٢]. وفي «الواحدي»، ص: ١٢١ مع اختلاف يسير. ومثله في [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٣٣٧/١].

أخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة ومسلم والترمذي والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في «سننه» عن أبي هريرة قال: لما نزلت (من يعمل سوءا يجز به) شق

«مغازيه» عن عبد الملك بن عمير. [مفحمة الأقران للسيوطي، ص: ٥١]. وفي [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٣٣/١ و ٢٣٤].

[١٠١] أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأحمد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن الجارود وابن خزيمة والطحاوي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في «ناسخه» وابن حبان عن يعلى بن أمية قال: سألت عمر بن الخطاب قلت: (ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) وقد أمن الناس. فقال لي عمر: عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال: «صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته». [الدر المنثور، ص: ٢٠٩/٢].

أخرج مالك وعبد بن حميد والبخاري ومسلم عن عائشة قالت: فرخت الصلاة ركعتين ركعتين في السفر والحضر، فأقرت صلاة السفر وزيدت في صلاة الحضر. [الدر المنثور، ص: ٢١٠/٢].

وحدثناه أبو بكر ابن أبي شيبة ومحمد بن بشار، كلاهما عن غندر، قال أبو بكر: حدثنا محمد بن جعفر، غندر، عن شعبة عن يحيى بن يزيد الهنائي قال: سألت أنس بن مالك عن قصر الصلاة فقال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ - شعبة الشاك - صلى ركعتين. [صحيح مسلم بشرح النووي، ص: ٢٠٠/٥].

حديث يحيى بن يزيد الهنائي السابق ورد في القرطبي، ص: ٣٥٣/٥، إلا أنه خالف قول عاكش في أنه أحسن ما ورد فقال تعليقا على الحديث: «وهذا لا حجة فيه، لأنه مشكوك فيه، وعلى تقدير أحدهما فلعله حد المسافة التي بدأ منها القصر، وكان سفرا طويلا زائدا على ذلك، والله أعلم».

[١٠٢] (١) في الأصل: المدلول عليه.

أحاديث صلاة الخوف كما أورده السيوطي بذات الرقاع، و«مسفان» [الدر المنثور، ص: ٢١٢/٢ - ٢١٤]. وفي [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٣٤/١] وفي «الواحد»، ص: ١٢٠. بعسفان.

وفي صحيح مسلم بشرح النووي [١٢٨/٦] حدثنا يحيى بن يحيى قال: قرأت على مالك عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات عن عمن صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف... الحديث. وفي [١٢٩/٦] أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا أبان بن يزيد حدثنا يحيى ابن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر قال: أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بذات الرقاع... الحديث.

وفي البخاري: صلاة الخوف في ذات الرقاع.

وعن أحمد: ونحن نصلي ببطن نخلة.

وفي القرطبي [٢٧٢/٥] «وقيل: نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم يوم بطن نخلة لما انهزم المشركون وغنم المسلمون، وذلك أنه كان يوما مطيرا وخرج النبي صلى الله عليه وسلم لقضاء حاجته وأحضر سلاحه، فراه الكفار منقطعا عن أصحابه فقصده غورث بن العارث فانحدر عليه من الجبل بسيفه فقال: من يمنعك مني اليوم؟ فقال: الله. ثم قال: اللهم اكفني الغورث بما شئت. فاهوى بالسيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليضربه، فانكب لوجهه لزلقة زلقها. وذكر الواقدي أن جبريل عليه السلام دفعه في صدره على ما يأتي في «المائدة» وسقط السيف من يده فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم وقال: «من يمنعك مني يا غورث؟» فقال: لا أحد. فقال: تشهد لي بالحق وأعطيك سيفك؟ قال: لا، ولكن أشهد ألا أقاتلك بعد هذا ولا أمين عليك مدوا.

أحمد من حديث عبد الله بن حدره، وفيه أن القائلين له: «لست مؤمنا» نفر من المسلمين منهم: أبو قتادة ومسلم بن جثامة. وعند ابن جرير من حديث ابن عمر أن القائل هو «معلم» وهو الذي قتله. وعند البزار من حديث ابن عباس أن القائل هو: المقداد بن الأسود. وأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن الزبير عن جابر والثعلبي من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن اسم القائل: أسامة بن زيد. [مفحمت الاقران للسيوطي، ص: ٥٠].

[٩٦] أخرج البخاري والبيهقي في «الاسماء والصفات» عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن في الجنة مائة درجة أعداها الله للمجاهدين في سبيل الله، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض، فإذا سألت الله فاسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن، ومنه تفجر أنهار الجنة. [الدر المنثور، ص: ٢٠٥/٢].

أخرج مسلم وأبو داود والنسائي والحاكم عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من رضي بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولا وجبت له الجنة»، فعجب لها أبو سعيد، فقال: أعداها علي يا رسول الله. فأعادها عليه ثم قال: «وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض». قال: وما هي يا رسول الله؟ قال: «الجهاد في سبيل الله». [الدر المنثور، ص: ٢٠٥/٢].

[٩٧] أخرج البخاري والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والطبراني والبيهقي في سننه عن ابن عباس أن ناساً من المسلمين كانوا مع المشركين يكثرون سواد المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتي السهم يرمي به فيصيب أحدهم فيقتله، أو يضرب فيقتل، فأنزل الله: (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم). [الدر المنثور، ص: ٢٠٥/٢]. وفي [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٣٢/١] وفي «الواحدي» نفس المعنى واللفظ مختلف.

(إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) سمى مكرومة منهم: علي بن أمية بن خلف، والهارث ابن زمة، وقيس بن الوليد بن المغيرة، وأبا العاص ابن منبه بن الحجاج، وأبا القيس ابن الفاكه. أخرجه ابن أبي حاتم وعبد. [مفحمت الاقران للسيوطي، ص: ٥٠].

[١٠٠] روايات السيوطي في [الدر المنثور، ص: ٢٠٨/٢ و ٢٠٩] تختلف لفظاً واسماً عما نقله هاكمش عن البغوي، وتوافقها معنى.

قال ابن عباس في رواية عطاء: كان عبد الرحمن بن عوف يخبر أهل مكة بما ينزل فيهم من القرآن، فكتب الآية التي نزلت: (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم)، فلما قرأها المسلمون قال حبيب بن خمرة الليثي لبنيه - وكان شيخاً كبيراً: احملوني، فإني لست من المستضعفين، وإني لأهتدي إلى الطريق. فحمله بنوه على سرير متوجهاً إلى المدينة، فلما بلغ التنعيم أشرف على الموت، فصفق يمينه على شماله وقال: اللهم هذه لك وهذه لرسولك، أبايعك على ما بأيعتك يد رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومات حميداً. فبلغ خبره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا: لو وافى المدينة لكان أتم أجراً، فأنزل الله تعالى فيه هذه الآية.

(ومن يخرج من بيته مهاجراً) نزلت في خمرة بن جندب، أخرجه أبو يعلى بسند رجاله ثقات عن ابن عباس. وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد ابن جبير أنه أبو خمرة ابن العيص. وأخرج عبد منه قال: هو رجل من خزاعة يقال له خمرة بن العيص. وأخرج عن قتادة قال: يقال له: سبرة. ومن مكرومة قال: رجل من بني ليث. وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير قال: هو رجل من خزاعة يقال له: خمرة بن العيص، أو العيص بن خمرة. وأخرج ابن أبي حاتم عن الزبير أنها نزلت في خالد بن حزام، هاجر إلى الحبشة فمات في الطريق. وهو غريب جداً. وقيل: هو أكتهم بن صيفي، أخرجه أبو حاتم في كتاب «المعمرين» من طريقين: عن ابن عباس، والأموي في

(من هذه القرية الظالم أهلها) قالت عائشة: هي مكة، أخرجه ابن أبي حاتم [مفحومات الاقران للسيوطي، ص: ٤٩].

[٨٢] قراءة أبو عمرو وحمزة في إدغم (بيئت طائفة): تقرا هكذا: بيطاءئة.

[٩٠] أخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم في «الدلائل» عن الحسن أن سراقه بن مالك المدلجي حدثهم قال: لما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم على أهل بدر وأحد وأسلم من حولهم، قال سراقه: بلغني أنه يريد أن يبعث خالد بن الوليد إلى قومي بني مدلج فأتيتهم فقلت: أنشدك النعمة. فقالوا: مه. فقال: دعوه، ما تريد؟ قلت: بلغني أنك تريد أن تبعث إلى قومي، وأنا أريد أن توادهم، فإن أسلم قومك أسلموا ودخلوا في الإسلام، وإن لم يسلموا، لم تخش لقلوب قومك عليهم، فآخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد خالد فقال: اذهب معه فافعل ما يريد. فصالحهم خالد على أن لا يعينوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن أسلمت قريش أسلموا معهم، ومن وصل إليهم من الناس كانوا على مثل عهدهم. فأنزل الله: (ودوا لو تكفرون) حتى بلغ إلى (إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) فكان من وصل إليهم كانوا معهم على عهدهم. [الدر المنثور، ص: ١٩١/٢].

(إلا الذين يصلون) أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: نزلت في هلال بن مويمر الأسلمي، وسراقه بن مالك المدلجي، وفي بني خزيمة بن عامر بن عبد مناف. [مفحومات الاقران للسيوطي، ص: ٤٩ و ٥٠].

[٩٣] أخرج ابن عدي والبيهقي في «البعث» عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أعان على دم امرئ مسلم بشطر كلمة، كتب بين عيني يوم القيامة آيس من رحمة الله». [الدر المنثور، ص: ١٩٧/٢].

أخرج النسائي والنحاس عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لزوال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم». [الدر المنثور، ص: ١٩٨/٢].

أخرج ابن المنذر والبيهقي عن أبي سعيد وأبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لو أن أهل السماء وأهل الأرض اشتركوا في دم مؤمن لأكبهم الله جميعا في النار». [الدر المنثور، ص: ١٩٨/٢ و ١٩٩].

في القرطبي: روى البخاري عن سعيد بن جبير قال: اختلف فيها أهل الكوفة [يعني توبة قاتل العمد] فرحلت فيها إلى ابن عباس فسأله عنها فقال: «نزلت هذه الآية (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاءه جهنم) هي آخر ما نزل، وما نسخها شيء». [الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ص: ٣٣٢/٥].

في الدر المنثور للسيوطي أحاديث عن ابن عباس [١٩٦/٢ و ١٩٧] في توبة قاتل العمد وأنها لا تقبل من طرق غير رواية سعيد بن جبير.

[٩٤] أخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد والبخاري والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: لحق ناس من المسلمين رجلا معه غنم له فقال: السلام عليكم، فقتلوه وأخذوا غنيمته. فنزلت: (يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا) إلى قوله (مَرَضَ الحياة الدنيا) قال: تلك الغنيمة. قال: قرأ ابن عباس «السلام». [الدر المنثور، ص: ١٩٩/٢] وفي «الواحي»، ص: ١١٥ - ١١٧ عدد من الأحاديث بالمعنى نفسه دون اللفظ. وانظر [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٣٢٥/١ - ٣٢٩].

(ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام) المقول له ذلك هو المسلم «عامر بن الأهبط الأشجعي»، أخرجه

[أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٣١٨/١ - ٣٢٠]. وله شواهد أخرى.

[٦٠] (الم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا) نزلت في الجلاس بن الصامت ومصعب بن قريش ورافع بن زيد وبشر، أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس. [مفحمت الاقران، ص: ٤٨].
أخرج الثعلبي عن ابن عباس في قوله: (الم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا) الآية، قال: نزلت في رجل من المنافقين يقال له: بشر خاسم يهوديا فدعاه اليهودي إلى النبي صلى الله عليه وسلم، ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف، ثم إنهما احتكما إلى النبي صلى الله عليه وسلم ففضى لليهودي فلم يرض المنافق وقال: تعال نتحاكم إلى عمر بن الخطاب. فقال اليهودي لعمر: قضى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه. فقال للمنافق: كذلك؟ قال: نعم. فقال عمر: مكانكما حتى أخرج إليكما. فدخل عمر فاشتغل على سيفه ثم خرج فضرب عنق المنافق حتى برد. ثم قال: هكذا أقضي لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت. [الدر المنثور، ص: ١٧٩/٢]. والحديث في «الواحدى»، ص: ١٠٧ و ١٠٨؛ عن أبي صالح عن ابن عباس؛ دون ذكر اسم بشر المنافق.

(ان يتحاكموا إلى الطاغوت) هو أبو برزة الأسلمي الكاهن، أخرجه الطبراني من طريق مكرمة عن ابن عباس. أو كعب بن الأشرف، أخرجه ابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس. [مفحمت الاقران للسيوطي، ص: ٤٨]. وفي [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٣٢٠/١ و ٣٢١].

[٦٥] أخرج عبد الرزاق وأحمد وعبد بن حميد والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والبيهقي من طريق الزهري أن مروة بن الزبير حدث عن الزبير بن العوام أنه خاسم رجلا من الأنصار قد شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراج من الحرة كانا يسقيان به كلاهما النخل. فقال الأنصاري: سرح الماء يمر. فأبى عليه. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اسق يا زبير، ثم أرسل الماء إلى جارك. فغضب الأنصاري وقال: يا رسول الله أن كان ابن عمك. فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال: اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر ثم أرسل الماء إلى جارك. واسترعى رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير حقه، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك أشار على الزبير برأي أراد فيه السعة له وللأنصاري، فلما أحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنصاري، استرعى للزبير حقه في صريح الحكم. فقال الزبير: ما أحسب هذه الآية نزلت إلا في ذلك: (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) الآية. [الدر المنثور، ص: ١٨٠/٢]. و«الواحدى»، ص: ١٠٩. وفي [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٣٢١/١ و ٣٢٢].

(فلا وربك لا يؤمنون) أخرجه ابن أبي حاتم عن سعيد بن المسيب قال: نزلت في الزبير بن العوام، وحاطب بن أبي بلتعة، اختصما في ماء ففضى النبي صلى الله عليه وسلم للزبير. [مفحمت الاقران للسيوطي، ص: ٤٨].

[٦٦] في الدر المنثور للسيوطي، ص: ١٨١/٢ عدد من الأحاديث ليس واحد منها عن عمر.

(ما فعلوه إلا قليل) قال صلى الله عليه وسلم وأشار إلى عبد الله بن رواحة: لو أن الله كتب ذلك لكان هذا في أولئك القليل. أخرجه ابن أبي حاتم [مفحمت الاقران للسيوطي، ص: ٤٩].

[٧٥] (١) في الأصل: صار.

أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس قال: المستضعفون أناس مسلمون كانوا بمكة لا يستطيعون أن يخرجوا منها. [الدر المنثور، ص: ١٨٣/٢].

فطعموا وشربوا، وحضرت صلاة المغرب فتقدم بعض القوم فصلى بهم المغرب، فقرا: (قل يا أيها الكافرون)، فلم يُقيمها. فأنزل الله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون).

[٥١] (الم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطافوت) الآية نزلت في كعب ابن الأشرف كما أخرجه أحمد من حديث ابن عباس. [مفحعات الاقران للسيوطي، ص: ٤٨]. وفي [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢١٧/١] ما أخرجه الواحدي وابن أبي حاتم عن طريق سفيان عن عمرو بن دينار عن عكرمة مرسلا. وقد وصله البيهقي عن ابن عباس، وله شواهد.

[٥٢] ليس في الدر المنثور للسيوطي [١٧١/٢ - ١٧٢] ولا في تفسير ابن كثير، النص الذي أورده لماكش في سجود حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف للأصنام، وفيهما معناه ولفظهما واحد.

[٥٦] أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق ثوير عن ابن عمر في قوله: (كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها)، قال: إذا احترقت جلودهم بدلناهم جلودا بيضاء أمثال القراطيس. [الدر المنثور، ص: ١٧٤/٢].

وأخرج الطبراني في الأوسط وابن أبي حاتم وابن مردويه بسند ضعيف من طريق نافع عن ابن عمر قال: قريء عند عمر: (كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب). فقال معاذ: مندي تفسيرها، تبدل في ساعة مائة مرة. فقال عمر: هكذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم. [الدر المنثور، ص: ١٧٤/٢].

وأخرج ابن أبي شيبعة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن في الآية قال: بلغني أنه يحرق أحدهم في اليوم سبعين ألف مرة كلما أنضجتهم وأكلت لحومهم قيل لهم: مودوا. فعادوا. [الدر المنثور، ص: ١٧٤/٢].

[٥٨] روى السيوطي في الدر فيما أخرجه ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، وفيما أخرجه ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج قصة عثمان بن طلحة بالفاظ أخرى والمعنى واحد. [الدر المنثور، ص: ١٧٤/٢ - ١٧٥].

وفي «الواحدي»: نزلت في عثمان بن طلحة الحبشي من بني عبد الدار كان سادن الكعبة، فلما دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح أغلق عثمان باب البيت وصعد السطح، فطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتاح، فقبل: إنه مع عثمان. فطلب منه فأبى وقال: «لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه المفتاح». فلوى علي بن أبي طالب يده وأخذ منه المفتاح وفتح الباب، فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت وصلى فيه ركعتين، فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ليجمع له بين السقاية والسدانة، فأنزل الله تعالى هذه الآية. فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا أن يرد المفتاح إلى عثمان ويعتذر إليه، ففعل ذلك علي، فقال له عثمان: يا علي أكرهت وأذيت ثم جئت ترفق؟ فقال: لقد أنزل الله تعالى في شأنك. وقرأ عليه هذه الآية. فقال عثمان: أشهد أن محمدا رسول الله. وأسلم. فجاء جبريل عليه السلام فقال: ما دام هذا البيت فإن المفتاح والسدانة في أولاد عثمان، وهو اليوم في أيديهم. [أسباب النزول للواحدي، ص: ١٠٤ و ١٠٥].

[٥٩] أخرج البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في «الدلائل» من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله: (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) قال: نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي إذ بعثه النبي في سرية. [الدر المنثور، ص: ١٧٦/٢]. وفي «الواحدي»، ص: ١٠٥ - ١٠٦. وفي

[٢٧] (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) نزلت في كدوم بن زيد، وأسامة بن حبيب، ونافع بن أبي نافع، ومحرق بن عمرو، وحبي بن أخطب، ورفاعة بن زيد بن التابوت، حين أمروا رجالا من الأنصار بترك الخفقة على من عند رسول صلى الله عليه وسلم خوف الفقر عليهم، أخرجه ابن جرير من ابن عباس. [مفحومات الأقران للسيوطي، ص: ٤٧]. وفي [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٣١٢/١ - ٣١٤].

[٤٠] أخرج عبد بن حميد وابن جرير عن ابن عباس في قوله: (إن الله لا يظلم مثقال ذرة) قال: رأس نملة حمراء. [الدر المنثور، ص: ١٦٢/٢].

[٤٢] أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وصححه وابن مردويه والبيهقي في «الأسماء والصفات» من سعيد بن جبير قال: جاء رجل إلى ابن عباس فقال: أرايت أشياء تختلف علي في القرآن. فقال ابن عباس: ما هو، أشك في القرآن؟ قال: ليس شك ولكنه اختلاف. قال: هات ما اختلف عليك من ذلك. قال: أسمع الله يقول: (ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا: والله ربنا ما كنا مشركين)، وقال: (ولا يكتُمون الله حديثا) فقد كتموا. وأسمعه يقول: (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون)، ثم قال: (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون)، وقال: (أننكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين) حتى (بلغ طائعين) فبدأ بخلق الأرض في هذه الآية قبل خلق السماء، ثم قال في الآية الأخرى: (أم السماء بناها) ثم قال: (والأرض بعد ذلك دحاها) فبدأ بخلق السماء في هذه الآية قبل خلق الأرض، وأسمعه يقول: (وكان الله عزيزا حكيما) (وكان الله غفورا رحيمًا) (وكان الله سميعا بصيرا) فكانه كان ثم مضى. وفي لفظ: ما شأنه يقول (وكان الله)؟ فقال ابن عباس: أما قوله: (ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا: والله ربنا ما كنا مشركين) فإنهم لما رأوا يوم القيامة وأن الله يغفر لأهل الإسلام ويغفر الذنوب ولا يغفر شركا ولا يتعاضمه ذنب أن يغفروه، جحد المشركون وجاء أن يغفر لهم، فقالوا: (والله ربنا ما كنا مشركين) فختم الله على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون، فعند ذلك: (يود الذين كفروا لو تسوى بهم الأرض ولا يكتُمون الله حديثا). وأما قوله: (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) فهذا في النفخة الأولى، (ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله) فلا أنساب بينهم عند ذلك ولا يتساءلون. (ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون) (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون). وأما قوله: (خلق الأرض في يومين) فإن الأرض خلقت قبل السماء، وكانت السماء دخانا فسواهن سبع سموات في يومين بعد خلق الأرض. وأما قوله: (والأرض بعد ذلك دحاها) يقول جعل فيها جبلا، جعل فيها نهرا، جعل فيها شجرا، وجعل فيها بحورا. وأما قوله: (وكان الله) فإن الله كان ولم يزل كذلك وهو كذلك عزيز عليم قدير، ثم لم يزل كذلك. فما اختلف عليك من القرآن فهو يشبه ما ذكرت لك، وإن الله لم ينزل شيئا إلا وقد أصاب به الذي أراد، ولكن أكثر الناس لا يعلمون. [الدر المنثور، ص: ١٦٤/٢].

[٤٣] (١) المائدة: ٦

أخرج عبد بن حميد وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس والحاكم وصححه من علي بن أبي طالب قال: صنع لنا عبد الرحمن بن موف طعاما فدعانا وسقانا من الخمر فأخذت الخمر منا وحضرت الصلاة فقدموني فقرأت: «قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون، ونحن نعبد ما تعبدون» فأنزل الله: (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون). [الدر المنثور، ص: ١٦٤/٢ و ١٦٥]. وفي [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٣١٤/١ و ٣١٥].

ما رواه عاكش يوافق ما ورد في «أسباب النزول» للواحدي، من دون ذكر الإمام علي. قال: أخبرنا أبو بكر الأصفهاني قال: أخبرنا أبو الشيخ الحافظ قال: حدثنا أبو يحيى قال: حدثنا سهل بن عثمان قال: حدثنا أبو عبد الرحمن الإفريقي قال: حدثنا عطاء، عن أبي عبد الرحمن قال: صنع عبد الرحمن بن موف طعاما ودعا أناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم،

التصريح بأهل المدينة: أخرج ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس أن رجلاً من أهل المدينة كان إذا مات حميم أحدهم ألقى ثوبه على امرأته فورث نكاحها فلم ينكحها أحد غيره، وحبسها عنده لتفتدي منه بفدية فأنزل الله: (يا أيها الذين آمنوا لا يحل أن تراثوا النساء كرها). [الدر المنثور، ص: ١٣٢/٢]. وفي «الواحدي»، ص: ٩٨، وذكر قصة كبيشة بنت معن الأنصارية توفي عنها زوجها أبو قيس ابن الأسلت الأنصاري فطرح ابن عمه حصن، وقيل قيس بن أبي قيس ثوبه عليها، فشكت لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فنزلت فيها.

قول قتادة: أخرج مبد بن حميد عن قتادة: (إلا أن يأتين بفاحشة مبينة) يقول: إلا أن ينشزن، وفي قراءة ابن مسعود وأبي بن كعب: (إلا أن يفحشن). [الدر المنثور، ص: ١٣٢/٢].

قول الحسن: أخرج ابن جرير عن الحسن (إلا أن يأتين بفاحشة)، قال: الزنا، فإذا فعلت حل لزوجها أن يكون هو يسألها الخلع. [الدر المنثور، ص: ١٣٢/٢].

[٢٣] أخرج ابن أبي شيبة عن ابن عمر قال: المحصة الواحدة تحرم. وأخرج ابن أبي شيبة عن إبراهيم أنه سئل عن الرضاع فقال: إن عليا وعبد الله بن مسعود كانا يقولان: قليله وكثيره حرام. [الدر، ص: ١٣٥/٢].

أخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة والبيهقي عن ابن عباس قال: سبع شهر، وسبع نسب، ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب. [الدر المنثور، ص: ١٣٥/٢].

[٢٤] أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في «سننه» من طريقين، عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إذا نكح الرجل المرأة فلا يحل له أن يتزوج أمها، دخل بالابنة أو لم يدخل، وإذا تزوج الأم فلم يدخل بها ثم طلقها فإن شاء تزوج الابنة. [الدر المنثور، ص: ١٣٥/٢].

القراءة: قراءة ابن عباس: أخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن جرير عن ابن جريج، قال: قلت لعطاء، الرجل ينكح المرأة ولم يجامعها حتى يطلقها، أتحل له أمها؟ قال: لا، هي مرسلة. قلت: أكان ابن عباس يقرأ: (وأمهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن)؟ قال: لا. [الدر المنثور، ص: ١٣٥/٢].

[٢٥] أخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة عن عمر بن الخطاب قال: «إذا نكح العبد الحرة فقد أعتق نفسه، وإذا نكح الحر الأمة فقد أرق نفسه». [الدر المنثور، ص: ١٤٣/٢].

[٢٩] القراءة: (ولا تقتلوا) عن علي وأبي عبد الرحمن السلمي. من الشواذ. [مختصر في شواذ القرآن، ص: ٢٥].

[٣١] أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير أن رجلاً سأل ابن عباس: كم الكباش، سبع هي؟ قال: «هي إلى سبعمائة أقرب منها إلى سبع، غير أنه لا كبيرة مع استغفار، ولا صغيرة مع إصرار». [الدر المنثور، ص: ١٤٦/٢].

[٣٢] أخرج البخاري وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس والحاكم والبيهقي في «سننه» عن ابن عباس: (ولكل جعلنا موالى) قال: ورثة. (والذين عاقدت إيمانكم) قال: كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجر الأنصاري دون ذوي رحمه للأخوة التي أخت النبي صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت: (ولكل جعلنا موالى) نسخت، ثم قال: (والذين عاقدت إيمانكم فاتوهم نصيبهم) من النصر والرفادة والنصيحة. وقد ذهب الميراث ويوصى له. [الدر المنثور، ص: ١٤٩/٢].

وأخرج مالك والشافعي وعبد الرزاق وأحمد ومسلم والترمذي والنسائي وابن أبي حاتم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ألا أخبركم بما يمحو الله به الخطايا ويرفع الدرجات؟ إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطى إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط». [الدر المنثور، ص: ١١٤/٢].

سورة النساء

[١] قراءة: ابن مسعود والأعمش «تسالون به وبالأرحام» خفيف. [مختصر في شواذ القرآن، ص: ٢٤].

[٢] (وإن خلفتم إلا تقسطوا في اليتامى) أخرج البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي والدارقطني وابن جرير والواحدى من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: أنزلت هذه في الرجل يكون له اليتيمة، وهو وليها ولها مال، وليس لها أحد يخافها دونها فلا ينكحها حبا لمالها ويضر بها ويسيء صحبتها، فقال الله تعالى الآية. هذا لفظ الواحدى، ويشهد له ما أخرجه البخاري عن عائشة [فتح الباري، ص: ٢٣٨/٨] وابن جرير [١٥٧/٤] وابن أبي حاتم [فتح القدير، ص: ٤٢٢/١] عن ابن عباس وغيرهم. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٣٠٥/١ و ٣٠٦]

[٧] (١) في الأصل: أوس بن الصامت. ورواية عاكش رواية الزمخشري كذلك، قال مصححه: والرواية الصحيحة «أوس بن ثابت». وهو كذلك في «الواحدى» و«الأعلام» و«الاستيعاب».

[٨] آية المواريث [الأنفال: ٧٥].

[١٢] (وإن كان رجل يورث كلالة) سبب النزول كما ورد في حديث جابر في الكتب الستة وغيرها [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٣٠٧/١ و ٣٠٩].

[١٣] فقرأ ابن كثير وعاصم وأبو عمرو وحزمة والكسائي (يدخله) بالياء في الحرفين. وقرأ نافع وابن عامر (تدخله) بالنون في الحرفين جميعا. [السبعة لابن مجاهد، ص: ٢٢٨].

[١٦] (١) آية الجلاء: [النور: ٢].

القراءة: وابن كثير يشدد النون: أي: (واللذان).

[١٧] أخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة قال: اجتمع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فرأوا أن كل شيء عصي، فهو جهالة، عمدا كان أو غيره. [الدر المنثور، ص: ١٣٠/٢].

أخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي في «الشعب» عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ». [الدر المنثور، ص: ١٣١/٢].

[١٩] سبب النزول: أخرج البخاري وأبو داود والنسائي والبيهقي في «سننه» وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله: (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها)، قال: كانوا إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بامراته، إن شاء بعضهم تزوجها، وإن شاؤوا زوجوها، وإن شاؤوا لم يزوجوها، فهم أحق بها من أهلها. فنزلت هذه الآية في ذلك. [الدر المنثور، ص: ١٣١/٢]. وفي «الواحدى»، ص: ٩٧.

(لقد سمع الله قول الذين قالوا: إن الله فقير ونحن أغنياء) قال ذلك فنحاص اليهودي من بني مرثد، أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس، وابن جرير عن السُّدِّي، وأخرج عن قتادة أنه: هبي بن أخطب، قال ابن مسافر: وقيل هو كعب بن الأشرف. [مفحمت الاقران للسيوطي، ص: ٤٥]. وفي «أسباب النزول وأثرها في التفسير» للحميدان، ص: ٢٩٧/١ و ٢٩٨.

[١٨٤] قوله: وابن ذكوان في الزير؛ وابن ذكوان في «الزير» وحده، وهشام وابن ذكوان كلاهما يروي عن ابن عامر.

[١٨٧] في الأصل: أوتوا.

[١٨٨] قوله: «وفي الصحيح عن ابن عباس [رضي الله عنهما] أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] سأل اليهود عن شيء فكتموه إياه وأخبروه بغيره، فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه منه فيما سألهم، وفرحوا بما أوتوا من كتمانهم. ثم قرأ ابن عباس: (وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس) حتى بلغ هذه الآية». أخرجه البخاري ومسلم. ونقله بهذا النص ابن كثير عن الصحيحين وعن الترمذي، وحققه الشيخ محمد علي الصابوني في مختصره لتفسير ابن كثير.

[١٩١] (١) في الأصل: الذي مؤخر.

حديث علي بن أبي طالب وابن عباس ليس في «الدر»، وفيه عن ابن مسعود وقاتدة مثله. [الدر المنثور للسيوطي، ص: ١١٠/٢].

[١٩٥] الترمذي عن أم سلمة: أخرج سعيد بن منصور وعبد الرزاق والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه عن أم سلمة قالت: يا رسول الله لا أسمع الله ذكر النساء في الهجرة بشيء. فأنزل الله: (فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى) إلى آخر الآية. قالت الأنصار: هي أول ظعينة قدمت علينا. [الدر المنثور، ص: ١١٢/٢]. في «الواحد»، ص: ٩٣ وفي «أسباب النزول وأثرها في التفسير» للحميدان، ص: ٣٠٢/١.

[١٩٩] (١) عند الزمخشري: أصحمة.

حديث جابر: أخرج ابن جرير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أخرجوا فصلوا على أخ لكم، فصلى بنا فكبر أربع تكبيرات فقال: هذا النجاشي أصحمة، فقال المنافقون: انظروا إلى هذا يصلي على علي بن أبي طالب لم نره قط. فأنزل الله: (وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله) الآية. [الدر المنثور، ص: ١١٢/٢]. والحديث في «الواحد»، ص: ٩٣ و ٩٤، إلا أنه لم يذكر الاسم. وفي «أسباب النزول وأثرها في التفسير» للحميدان، ص: ٣٠٢/١ و ٣٠٤.

(وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله) الآية نزلت في النجاشي، كما أخرجه النسائي من حديث أنس، وابن جرير من حديث جابر. وقال ابن جرير: نزلت في عبد الله بن سلام وأصحابه، أخرجه ابن جرير. [مفحمت الاقران للسيوطي، ص: ٤٥].

[٢٠٠] أخرج ابن المبارك وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في «شعب الإيمان» من طريق داود بن صالح قال: قال أبو سلمة بن عبد الرحمن: تدري في أي شيء نزلت هذه الآية: (اصبروا وصابروا ورابطوا) قلت: لا. قال: سمعت أبا هريرة يقول: لم يكن في زمان النبي صلى الله عليه وسلم غزو يربط فيه، ولكن انتظار الصلاة بعد الصلاة. [الدر المنثور للسيوطي، ص: ١١٢/٢]. و«الواحد»، ص: ٩٤.

ليس في رواية الدر، ص: ٨٣/٢ - ٨٤ النص المذكور عند عاكش في قصة رماة أحد.

[١٥٣] ليس في رواية الدر، ص: ٨٧/٢ «ومن يكر له الجنة».

[١٦١] أخرج أبو داود وعبد الرحمن بن حميد والترمذي وحسنه، وابن جرير وابن أبي حاتم من طريق مقسم عن ابن عباس قال: نزلت هذه الآية: (وما كان لنبي أن يغفل) في قطيفة حمراء افتقدت يوم بدر فقال بعض الناس: لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها، فأنزل الله: (وما كان لنبي أن يغفل). [الدر المنثور، ص: ٩١/٢]. وفي [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٨٩/١ - ٢٩٢].

[١٦٤] (١) قول عاكش: «أخرجه النسائي من عبد الله بن أبيزي». تصحيح، والصحيح «عبد الرحمن بن أبيزي». انظر ترجمته في فصل «الأعلام».

[١٦٧] (وقيل لهم: تعالوا قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا) القائل ذلك: عبد الله والد جابر بن عبد الله الأنصاري، والمقول لهم: عبد الله بن أبي وأصحابه. أخرجه ابن جرير عن السدي [مفحات الأقران للسيوطي، ص: ٤٣].

(١) في الأصل: قوله «بتكثير السواد المؤمنين» لعله يقصد «بتكثير سواد المؤمنين»، وهي عبارة ابن كثير نقلا عن ابن عباس وعكرمة.

[١٦٩] أخرج عبد الرزاق في «المصنف» والفرجاني وسعيد بن منصور وهناد وعبد بن حميد ومسلم والترمذي وابن جرير وابن منذر وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي في «الدلائل» عن مسروق قال: سألنا عبد الله بن مسعود عن هذه الآية: (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا) فقال: أما إنا قد سألنا عن ذلك، أرواحهم في جوف طير خضر. [الدر المنثور، ص: ٩٦/٢] وفي «الواحي» مثله عن ابن عباس، ص: ٨٥.

(ولا تحسبن الذين قتلوا) قال أبو الضحى: نزلت في قتلى أحد وهم سبعون. أربعة من المهاجرين وسائرهم من الأنصار. أورده سعيد بن منصور. [مفحات الأقران للسيوطي، ص: ٤٤].

وفي «أسباب النزول وأثرها في التفسير» للحميدان، ص: ٢٩٢/١ - ٢٩٦.

[١٧٣] (١) في الأصل: ووجد المسلمون.

(الذين قال لهم الناس: إن الناس قد جمعوا لكم) قائل ذلك أمراي من خزاعة، أخرجه ابن مردويه عن أبي رافع. وقال ابن إسحاق عن عبد الله بن أبي بكر محمد بن عمرو بن حزم: ركب من عبد القيس، أخرجه ابن جرير. وقال السهيلي: نعيم بن مسعود الأشجعي. [مفحات الأقران للسيوطي، ص: ٤٤].

أخرج ابن جرير عن قتادة قال: انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وعصاة من أصحابه بعدما انصرف أبو سفيان وأصحابه من أحد خلفهم حتى إذا كانوا بذي الحليفة، فجعل الأمراء والناس يأتون عليهم فيقولون لهم: هذا أبو سفيان مائل عليكم بالناس فقالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل، فأنزل الله الآية. وإسناده صحيح، ويشهد له ما أخرجه الواحدي عن قتادة بإسناد حسن نحوه، والخلاصة أن هذه الآية والتي قبلها تتحدث عن غزوة وقعت بعد غزوة أحد مباشرة، كان مراد النبي صلى الله عليه وسلم منها تهريب المشركين وهي غزوة حمراء الأسد. [انظر: أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٩٦/١ و ٢٩٨].

[١٨١] (١) في الأصل: فنحاص اليهود.

هممت أن أبعث رجالاً إلى هذه الأمصار فلينظروا كل من كان له جذّة ولم يحج فيضربوا عليهم الجزية، ما هم بمسلمين، ما هم بمسلمين. [الدر المنثور، ص: ٥٦/٢]. وقوله: «أخرجه أيضاً البيهقي» لم أجده في «شعب الإيمان» ولا في «السنن الكبرى» ولا في «دلائل النبوة»، وكلها للبيهقي.

[١٠٠] (إن تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب) قال زيد بن أسلم: هنى به: شاس بن قيس اليهودي، أخرجه ابن جرير. قال السهيلي: هم: عمرو بن شاس وأوس بن قبطي وجبار بن صخر. [مفحّمات الأقران للسيوطي، ص: ٤١].

[١٠٣] (١) في الأصل: كانوا.

[١١٢] (من أهل الكتاب أمة قائمة) قال ابن عباس: نزلت في عبد الله بن سلام، وشعلبة بن سعية، وأسد بن عبيد ومن أسلم معهم من اليهود، أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وأخرج ابن جرير عن ابن جريج قال: هم عبد الله بن سلام وأخوه شعلبة بن سلام وسعية وميس وأسيد ابنا كعب. [مفحّمات الأقران للسيوطي، ص: ٤٢]. وفي [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٨٣/١ و ٢٨٤].

[١٢٨] (١) في الأصل: يعنون.

أخرج أحمد والبخاري والترمذي والنسائي وابن جرير والبيهقي في الدلائل عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد: «اللهم العن الحارث بن هشام، اللهم العن سهيل بن عمرو، اللهم العن صفوان بن أمية، فنزلت هذه الآية: (ليس لك من الأمر شيء) أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون) فتيب عليهم كلهم». [الدر المنثور، ص: ٧١/٢].

أخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في «ناسخه» والبيهقي في «الدلائل» عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كسرت ربايعيته يوم أحد وشج في وجهه حتى سال الدم على وجهه فقال: «كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيلهم، وهو يدموهم إلى ربهم». فأنزل الله: (ليس لك من الأمر شيء)، أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون). [الدر المنثور، ص: ٧٠/٢ و ٧١]. وهو في «الواحد»، ص: ٨٠.

وفي «أسباب النزول وأثرها في التفسير» للحميدان عدد من الأحاديث الصحيحة حول نفس السبب وهو معركة أحد وما وقع فيها للنبي صلى الله عليه وسلم، ص: ٢٨٥/١ - ٢٨٨.

[١٣٠] (مضاعفة) قرأ ابن كثير وابن عامر «مضاعفة» بحذف الألف وتشديد العين، والباقون «مضاعفة» بإثبات الألف وتخفيف العين. [الإرشادات لميسن، ص: ٩٠].

[١٣٩] (١) في المخطوط «عثمان بن شماس» وهو تصحيف، والصحيح ما ذكرناه من كتب السيرة، والواقدي، والأعلام، وأسد الغابة، والاستيعاب. وانظر فصل «الأعلام» للتفصيل.

[١٤٦] قراءة: واختلوا في (قاتل معه) فقرأ نافع وابن كثير والبصريان بضم القاف وكسر التاء من غير ألف. وقرأ الباقيون بفتح القاف والتاء وألف بينهما. [النشر في القراءات العشر، ص: ٢٤٢]. فما أورده عاكش خطأ، والصواب: قرأ الحرميان وأبو عمرو (قَتِل) كما ورد في «كتاب السبعة» لابن مجاهد، و«الإرشادات» لميسن، ولا يصح أن يكون (ربيون) فاعل على القراءتين، فهي فاعل على أحدهما ونائب فاعل على الأخرى.

[١٥٢] (١) في الأصل: المشركين.

المسلمين فنزلت هذه الآية: (إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا) إلى آخر الآية. [الدر المنثور، ص: ٤٤/٢]. وفي «الواحدي» ص: ٧٣، وأخرجه البخاري والواحدي وابن أبي حاتم من عبد الله بن أبي أوفى. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٧٩/١].

[٨٦] (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم) سمي منهم «الحارث بن سويد الأنصاري»، أخرجه عبد الرزاق عن مجاهد وابن جرير عن السدي وأخرج عن عكرمة أنها نزلت في اثني عشر رجلا منهم: أبو عامر الراهب، والحارث بن سويد بن الصامت، ووضوح بن الأسلت، زاد ابن مسافر وطعيمة بن بريق. [ملحقات الأقران للسيوطي، ص: ٤١].

[٨٩] قصة ردة الحارث بن سويد بن الصامت الأنصاري، وذكر رسالة أخيه الجلاس إليه، في «الطبري» [م ٣، ج ٤، ص ٢٤٢ - ٢٤٣] مدد من الروايات، حول نفس المسألة ونفس القصة دون ذكر اسم «الجلاس». وهو ليس في «الاعلام» للزركلي، إلا أنه مذكور في «الزمخشري» [٤٤٣/١].

[٩٢] أخرج مالك وأحمد وعبد بن حميد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أنس قال: كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة فخلا وكان أحب أمواله إليه بيرحاء وكانت مستقبله المسجد وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب، فلما نزلت: (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) قال أبو طلحة: يا رسول الله إن الله يقول: (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) وإن أحب أموالي إلي بيرحاء وإنها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله فضعها يا رسول الله حيث أراك الله. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بخ، ذاك مال رابع، ذاك مال رابع، وقد سمعت ما قلت، وإنني أرى أن تجعلها في الأقربين». فقال أبو طلحة: «أفعل يا رسول الله». فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه. [الدر المنثور، ص: ٥٠/٢].

[٩٣] أخرج البخاري في تاريخه وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: جاء اليهود فقالوا: يا أبا القاسم أخبرنا عما حرم إسرائيل على نفسه. قال: كان يسكن البدو فاشتكى مرق النساء فلم يجد شيئا يداويه إلا لحوم الإبل والبانها فلذلك حرمها. قالوا: صدقت. [الدر المنثور، ص: ٥١/٢].

وذكر الواحدي في «أسباب النزول»، ص: ٧٥ و٧٦: «قال: أبو روق والكلبي نزلت حين قال النبي صلى الله عليه وسلم: أنه على ملة إبراهيم، فقالت اليهود: كيف وأنت تأكل لحوم الإبل والبانها؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: كان ذلك حلالا لإبراهيم، فنحن نحله. فقالت اليهود: كل شيء أصبحنا اليوم نحرمة فإنه كان على نوح وإبراهيم حتى انتهى إلينا. فأنزل الله عز وجل تكذيبا لهم: (كل الطعام كان حلا لبني إسرائيل). الآية».

[٩٥] في الأصل: اضطروهم.

[٩٧] حديث الحاكم عن أنس: أخرج الدارقطني والحاكم وصححه عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من قول الله (من استطاع إليه سبيلا) فقل: ما السبيل؟ قال: الزاد والراحلة. [الدر المنثور، ص: ٥٦/٢].

حديث الترمذي: من مات ولم يحج: أخرج الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في «الشعب» وابن مردويه عن علي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من ملك زادا وراحلة تبلفه إلى بيت الله ولم يحج بيت الله، فلا عليه أن يموت يهوديا أو نصرانيا، وذلك بأن الله يقول: (ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا، ومن كفر فإن الله غني عن العالمين). [الدر المنثور، ص: ٥٦/٢]. وانظر سنن الترمذي، كتاب الحج، ص: ١٧٦/٣.

حديث سعيد بن منصور: أخرج سعيد بن منصور بسند صحيح عن عمر بن الخطاب قال: لقد

القراءة: واختلفوا في قوله: (وتخرج الحي من الميت) في التخفيف والتشديد. فقرأ ابن كثير وعاصم في رواية أبي بكر وأبو عمرو وابن عامر (وتخرج الحي من الميت) مخففاً، وما كان مثله... مخففاً كله. وروى حفص عن عاصم (الميت) مشدداً في كل القرآن. [السبع لابن مجاهد، ص: ٢٠٣].

[٣٥] (امراة عمران) أخرج ابن المنذر من مكرمة أن اسمها «حنه». وقال ابن إسحاق: اسمها «حنه بنت قابوذه». وقيل: «فاقوذ بن قبيل»، أخرجه ابن جرير. [مفحمت الاقران للسيوطي، ص: ٤٠].

[٣٦] أخرج عبد الرزاق وأحمد والبخاري ومسلم وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما من مولود يولد إلا والشيطان يمسّه حين يولد فيستهل صارخاً من مس الشيطان إياه، إلا مريم وابنها، ثم قال أبو هريرة: وأقرأوا إن شئتم: (وإني أهيّئها بك وذريتها من الشيطان الرجيم). [الدر المنثور، ص: ١٩/٢].

[٣٩] أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة: (إن الله يبشرك بيحيى)، قال: إنما سمي يحيى لأن الله أحياء بالإيمان. [الدر المنثور، ص: ٢١/٢].

[٤٠] (وامراتي عاقر) اسمها «إيشاع بنت فاقوذ»، وأخرج ابن أبي حاتم عن شعيب الجناثي قال: كان اسمها «أشيع». [مفحمت الاقران للسيوطي، ص: ٤٠].

[٤٢] أخرج ابن أبي شيبة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فاطمة سيدة نساء العالمين بعد مريم ابنة عمران وأسية امرأة فرعون وخديجة ابنة خويلد. [الدر المنثور، ص: ٢٣/٢].

[٤٩] (كهيفة الطير) هو الخفاش. أخرجه ابن جرير عن ابن جريج. [مفحمت الاقران للسيوطي، ص: ٤٠ و ٤١].

[٥٧] **القراءة:** «لم يختلفوا في النون من قوله (فتوفيهم) إلا ما روى حفص عن عاصم فإنه رواه عنه بالياء». [السبع لابن مجاهد، ص: ٢٠٦].

[٥٩] في الأصل: قال.

[٦١] (١) في الأصل: وعلياً.

(فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم) أخرج الحاكم والواحدى وابن مردويه وأبو نعيم من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن جابر قال: قدم وفد أهل نجران على النبي صلى الله عليه وسلم: العاقب والسيد، فدعاهما إلى الإسلام فقالا: أسلمنا قبلك. قال: كذبتما، إن شئتما أخبرتكما بما يمنعكما من الإسلام. فقالا: هات أنبئنا. قال: حب الصليب وشرب الخمر وأكل لحم الخنزير. فدعاهما إلى الملاعة فواعدها على أن يفادياه بالفداء، ففدا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأخذ بيد علي وفاطمة وبيد الحسن والحسين، ثم أرسل إليهما، فأبيا أن يجيبا، فأقرا له بالخرّاج، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: والذي بعثني بالحق لو فعلا لمطر الوادي ناراً. قال جابر: فنزلت فيهم الآية. وإسناده صحيح، ويشهد له: ما أخرجه الواحدى من الحسن مرسلاً نحوه، وإسناده صحيح. وأصل قصة الملاعة في صحيح البخاري ومسند أحمد من حذيفة. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٧٦/١ و ٢٧٧].

[٧٧] أخرج عبد بن حميد والبخاري وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عبد الله بن أبي أوفى أن رجلاً أقام سلعة له في السوق فحلف بالله لقد أعطيت بها ما لم يُعطه، ليوقع فيها رجلاً من

[ابن جزي الكلبي، ص: ٨٩٨].

والمراد بالزهرابين المنيرتين، يقال لكل منير «زاهر». والغيابة كل شيء أظلم الإنسان فوق رأسه مثل السحابة والغبرة، يقال: غابا القوم فوق رأس فلان بالسيف، كأنهم أظلموه به. ومعنى فرقان: قطعتان، والفرق: القطعة من الشيء، قال عز وجل: (فكان كل فرق كالتود العظيم) [الشعراء: ٦٣]. والصواف: المصطفة المتضامة لتظل قارئها. والبَطْلَةُ السُّحْرَة. [زاد المسير لابن الجوزي، ص: ١٩/١].

سورة آل عمران

[٧] قراءة ابن مسعود «إن تآويله إلا عند الله» من الشواذ.

[١٢] أخرج ابن إسحاق وابن جرير والبيهقي في «الدلائل» عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصاب ما أصاب من بدر ورجع إلى المدينة جمع اليهود في سوق بني قينقاع وقال: يا معشر يهود أسلموا قبل أن يصيبكم بما أصاب قريشا، فقالوا: يا محمد لا يفرّئك من نفسك أن قتلت نفرا من قريش كانوا أغمارا لا يعرفون القتال، إنك والله لو قاتلتنا لعرفت أنا نحن الناس وإنك لم تلق مثلنا. فأنزل الله: (قل للذين كفروا ستُغلبون) إلى قوله: (لأولي الأبصار). [الدر المنثور، ص: ٩/٢]. وفي «الواحي» من عكرمة وسعيد بن جبير عن ابن عباس، [أسباب النزول للواحي، ص: ٦٢]. وانظرها في: [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٧٣/١].

[١٤] أخرج الحاكم وصححه عن أنس قال: سئل رسول الله عن قول الله: (والقناطير المقنطرة) قال: «القنطار ألف أوقية». [الدر المنثور، ص: ١٠/٢].

[١٥] قراءة يعقوب «جنات» من الشواذ. [مختصر في الشواذ، ص: ١٩].

قرأ عاصم في رواية أبي بكر: «ورُضوان» بضم الراء في كل القرآن إلا قوله: (من اتبع رضوانه) [المائدة: ١٦]. [السبع لابن مجاهد، ص: ٢٠٢].

[١٩] (١) في الأصل: طلب الرئاسة.

[٢١] حديث أبي عبيدة في البزار رقم: ٣٣١٤، ومجمع الزوائد للهيتمي [٢٧٢/٧].

[٢٣] (١) في الأصل: مدارسهم.

أخرج ابن إسحاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المدراس على جماعة من يهود فدعاهم إلى الله، فقال له النعمان ابن عمرو والعارث بن زيد: على أي دين أنت يا محمد؟ قال: على ملة إبراهيم ودينه. قالوا: فإن إبراهيم كان يهوديا، فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم: فهلما إلى التوراة فهي بيننا وبينكم فأبيا عليه. فأنزل الله: (الم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يُدْعَوْنَ إلى كتاب الله ليحكم بينهم) إلى قوله: (وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون). [الدر المنثور، ص: ١٤/٢]. وفي [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٧٣/١ و ٢٧٤].

[٢٧] أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال: ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه أن يجعل له ملك فارس والروم في أمته فأنزل الله: (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء) الآية. [الدر المنثور، ص: ١٤/٢].

وقصة أبي اليسر، وليس فيه «يوم لا ظل إلا ظله». وذكره البخاري في كتاب البيوع.

[٢٨٢] (١) ما ذكره المؤلف من قراءة عمر خطأ، والصواب أن عمر وابن عباس يقرآن بفتح الراء، والأمرج بكسرها.

قراءة عمر وابن عباس في (تضارر): «ومن عمر وعبد الله [يعني ابن مسعود] (تضارر) بفتح الراء الأولى وإسكان الثانية. من الأمرج (تضارر) بكسر الأولى وإسكان الثانية». [مختصر في شواذ القرآن، لابن خالويه، ص: ١٤].

وفي السيوطي «أخرج سفيان وعبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي من عكرمة قال: كان عمر بن الخطاب يقرؤها (ولا يضارر كاتب ولا شهيد) يعني بالبناء للمفعول. وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود أنه كان يقرأ: (ولا يضارر)». [الدر المنثور، ص: ٢٧٢/١].

[٢٨٣] أخرج البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه والبيهقي من عائشة قالت: «اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما من يهودي بنسيئة ورهنه درهما من حديد». [الدر المنثور، ص: ٢٧٣/١].

[٢٨٤] أخرج أحمد ومسلم وأبو داود في ناسخه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال: لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم: (لله ما في السموات وما في الأرض، وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه، يحاسبكم به الله، فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء، والله على كل شيء قدير) اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جثوا على الركب فقالوا: يا رسول الله، كلفنا من الأعمال ما نطيق: الصلاة والصيام والجهاد والصدقة، وقد أنزل عليك هذه الآية ولا نطيقها. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم (سمعنا وسمعنا)؟ بل قولوا: (سمعنا وأطعنا، غفرانك ربنا وإليك المصير). فلما اقتراها القوم وذلت بها السننهم أنزل الله في أثرها: (أمن الرسول) الآية، فلما فعلوا ذلك نسخها الله، فأنزل الله: (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) إلى آخرها. [الدر المنثور، ص: ٢٧٤/١]. وفي «الواحدي» ص: ٦٠ و ٦١ ما يشبهه مع اختلاف الفاظ.

(١) ما ذكره المؤلف من القراءات غير منضبط، ففي «الإرشادات» لمحيسن صفحة: ٧٥ ما يلي: «يعذب بالإظهار لورش وابن كثير، وبالإدغام للباقيين، وهي قراءة أبو عمرو ونافع». انتهى. [٢٨٥] (١) في الأصل: «متعلق».

[فضائل البقرة] أخرج أبو عبيد وأحمد وحميد بن زنجويه في «فضائل القرآن» ومسلم وابن الخريز وأبو حبان والطبري وأبو ذر الهروي في «فضائله» والحاكم والبيهقي في «سننه» عن أبي أمامة الباهلي، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «اقرأوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعا لأصحابه، اقرأوا الزهراوين - سورة البقرة وسورة آل عمران - فإنهما يأتيان يوم القيامة كأنهما غيابتان أو كأنهما غمامتان، أو كأنهما فرقان من طير صواف يحاجان من صاحبهما، اقرأوا سورة البقرة فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا تستطيعها البطلة». [الدر المنثور، ص: ١٨/١].

أخرج أبو عبيد وسعيد بن منصور وأحمد والدارمي والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن الخريز والبيهقي في «سننه» عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه. [الدر المنثور للسيوطي، ص: ٢٧٨/١].

أخرج الأئمة الستة من حديث ابن مسعود: من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه.

[٢٦٦] أخرج ابن المبارك في الزهد وعبد بن حميد والبخاري وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم عن ابن عباس قال: قال عمر يوماً لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم: فيم ترون هذه الآية نزلت: (أيود أحدكم أن تكون له جنة)؟ قالوا: الله أعلم. فغضب عمر، فقال: قولوا نعلم أو لا نعلم. فقال ابن عباس: في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين. فقال عمر: يا ابن أخي قل ولا تحقر نفسك. قال ابن عباس: ضربت مثلاً لعمل. قال عمر: أي عمل. قال ابن عباس: لعمل. قال عمر: لرجل غني يعمل بطاعة الله ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أهمله. [الدر المنثور، ص: ٢٤٠/١].

[٢٦٧] (١) في الأصل: أحد التاءين

قراءة البزّي في (تيمموا): «قرأ البزّي وصلاً بتشديد التاء مع المد المشبع لالتقاء الساكنين، وذلك لأن أصلها (ولا تيمموا) فأدغمت التاء في التاء، وإذا وقف على «ولا» وبدأ بـ(تيمموا) بدأ بتاء واحدة خفيفة». [الإرشادات الجلية لمحيسن، ص: ٧٠].

أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والترمذي وصححه، وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم وصححه، والبيهقي في «سننه» عن البراء بن عازب في قوله: (ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون)، قال: نزلت فينا معشر الأنصار كنا أصحاب نخل، كان الرجل يأتي من نخله على قدر كثرته وقلته، وكان الرجل يأتي بالقنو والقنوين فيعلقه في المسجد، وكان أهل الصفة ليس لهم طعام، فكان أحدهم إذا جاع أتى القنو فضربه بعصاه فيسقط البسر والتمر فيأكل، وكان ناس ممن لا يرغب في الخير يأتي الرجل بالقنو فيه الشيس والعشش، وبالقنو قد انكسر فيعلقه، فأنزل الله: (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم، وما أخرجنا لكم من الأرض، ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون، ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه)، قال: لو أن أحدكم أهدي إليه مثل ما أعطى لم يأخذه إلا عن إغماض وحياء، قال: فكنا بعد ذلك يأتي أحدنا بصالح ما عنده. [الدر للسيوطي، ص: ٢٤٥/١]. وفي [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٦٨/١ - ٢٧٠].

[٢٧٢] (١) في الأصل: تأخذونها كاملاً.

(ليس عليكم هداهم): أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال: كان أناس من الأنصار لهم أنساب وقربة من قريظة والنضير، وكانوا يتقون أن يتصدقوا عليهم، ويريدونهم أن يسلموا، فنزلت: (ليس عليكم هداهم) الآية. [الدر المنثور، ص: ٣٥٧/١]. وفي [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٧٠/١].

[٢٧٤] أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مسافر من طريق عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس في قوله: (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية)، قال: نزلت في علي بن أبي طالب. كانت له أربعة دراهم فانفق بالليل درهما وبالنهار درهما، وسرا درهما وعلانية درهما. [الدر المنثور، ص: ٣٦٣/١]. وعند الواحدي مثل ذلك. وأحاديث أنها نزلت في الذين يرتبطون الخيل في سبيل الله. [أسباب النزول للواحدي، ص: ٥٦ - ٥٨].

(الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية) أخرج ابن جرير عن ابن عباس أنها نزلت في علي. وأخرج ابن المنذر عن ابن المسيب أنها نزلت في عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان. [مفحمت الاقران للسيوطي، ص: ٢٨ و ٣٩].

[٢٨٠] أخرج الترمذي وصححه والبيهقي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أنظر معسراً، أو وضع له، أظله الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله». [الدر المنثور، ص: ٣٦٩/١]. والحديث في مسلم «كتاب الزهد، رقم ٧٤» من حديث جابر الطويل

[٢٤٧] (١) في الأصل: فلم يساويها.

[٢٤٨] (١) انظر أول الآية.

[٢٤٩] (إذ قالوا لنبي لهم) أخرج ابن جرير عن وهب بن منبه أن اسمه «شمويل» ونسبه «لاوي بن يعقوب». وأخرج السدي أنه «سمعون». قال وإنما سمي به لأن أمه دعت الله عز وجل أن يرزقها غلاما فاستجاب لها دعاءها فولدت غلاما فسمته «سَمْعُون» تقول: الله سمع دعائي. وأخرج قتادة: أنه يوشع بن نون. وقيل: اسمه «حزقييل» حكاه الكرماني في «العجائب». وقال ابن مسافر: قيل اسمه «أسماعيل بن خلف» واسم أمه «حسنه». [مفحّمات الأقران للسيوطي، ص: ٣٥ و ٣٦].

(إن الله مبتليكم بنهر) أخرج الربيع وقتادة من طريق ابن جرير عن ابن عباس أنه نهر بين الأردن وفلسطين. ومن طريق العوفي عن ابن عباس أنه «نهر فلسطين». [مفحّمات الأقران للسيوطي، ص: ٣٦].

[٢٥١] (وقتل داود جالوت): قصة الصراع بين داود وجالوت مفصلة عند السيوطي فيما أخرجه الفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد. وفيما أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي [انظر الدر المنثور، ص: ٣١٨/١ - ٣٢٠].

[٢٥٥] أخرج أحمد واللفظ له، ومسلم، وأبو داود، وابن الخريز، والحاكم، والهيروني في «فضائله»، عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل: «أي آية في كتاب الله أعظم؟» قال: «آية الكرسي، الله لا إله إلا هو الحي القيوم». قال: «أيها العلم أبا المنذر» والذي نفسي بيده إن لها لسانا وشفتين تقدس الملك عند ساق العرش». [الدر المنثور، ص: ٣٢٢/١].

[٢٥٩] (الذي مر على قرية) هو «عزير» أخرجه الحاكم وغيره عن علي بن أبي طالب. وأخرج الخطيب البغدادي مثله عن عبد الله بن سلام. وعن ابن عباس وزاد «بن سروح». وأخرج ابن جرير مثله عن ناجية بن كعب وسليمان بن بريدة والربيع وقتادة ومكرمة والسدي والضحاك. وأخرج الفريابي عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال: كان نبيا اسمه «أرميا». وأخرج ابن جرير مثله عن وهب بن منبه. وأخرج ابن أبي حاتم عن رجل من أهل الشام أنه «حزقييل بن بودا». وحكى الكرماني في «العجائب» أنه «الخضر».

وأما (القرية) فأخرج ابن جرير عن وهب بن منبه وقتادة والضحاك، ومكرمة والربيع أنها «بيت المقدس». وعن ابن زيد أنها: القرية التي أهلك الله فيها الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت. وقال الكرماني في «العجائب» قيل: هي «سلماباذ»، وقيل: «سابرا»، وقيل: «دير هرقل». [مفحّمات الأقران للسيوطي، ص: ٣٢٧ و ٣٢٨].

قوله: «والهاء للسكت بدليل قراءة حمزة والكسائي (لم يتسن) بغيرها». وفي الإرشادات: «بحذف الهاء وصل وإثباتها وقفا». [الإرشادات، ص: ٦٧].

[٢٦٠] حديث: «نحن أحق بالشك من إبراهيم»: أخرج عبد بن حميد والبخاري ومسلم وابن ماجه وابن جرير وابن مردويه والبيهقي في «الأسماء والصفات» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال: (رب أرني كيف تحيي الموتى). قال: أو لم تؤمن؟ قال: بلى، ولكن ليطمئن قلبي). ويرحم الله لوطا لقد كان يأوي إلى ركن شديد، ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي». [الدر المنثور، ص: ٣٣٥/١].

قوله: «سكها»: سَكَّ النعام سَكًّا: القى ما في بطنه كسَجًا. [لسان العرب لابن منظور، ص: ٤٤٢/١]. وهي في الزمخشري «أشكالها».

الزوج». [الدر المنثور، ص: ٢٩٢/١].

[٢٣٨] أخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن زر قال: قلت لعبيدة: «سل عليا عن صلاة الوسطى»، فسأله فقال: «كنا نراها الفجر حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم الأحزاب: شغلونا عن صلاة الوسطى، صلاة العصر، ملا الله قبورهم وأجوافهم نارا». [الدر، ص: ٢٠٢/١].

أخرج وكيع وأحمد وسعيد بن منصور وعبد بن حميد والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن جرير وابن خزيمة والطحاوي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والطبراني والبيهقي عن زيد بن أسلم قال: «كنا نتكلم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة، يكلم الرجل منا صاحبه وهو إلى جنبه في الصلاة حتى نزلت: (وقوموا لله قانتين) فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام». [الدر المنثور، ص: ٢٠٥/١ و ٢٠٦]. وفي [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٦٦/١ و ٢٦٧].

[٢٤١] أخرج ابن جرير عن ابن زيد قال: لما نزل قوله: (متاعا بالمعروف حقا على المحسنين) قال رجل: «إن أحسنت فعلت، وإن لم أرد ذلك لم أفعل». فأنزل الله: (وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين). [الدر المنثور، ص: ٣١٠/١].

[٢٤٢] أهل قرية واسط والطاعون: رواية السيوطي فيما أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق أسباط عن السدي عن أبي مالك قال: «كانت قرية يقال لها داوردان قريب من واسط». [الدر المنثور، ص: ٣١٠/١]. فهي ليست قرية واسط إذن وإنما قريبة منها.

[٢٤٣] أخرج الحاكم في المستدرک عن طريق سعيد بن جبیر عن ابن عباس: أنهم كانوا أربعة آلاف. وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عنه: «إنهم أربعة آلاف من أهل قرية يقال لها: دروردان». وأخرج ابن جرير عن السدي: «إنهم بضعة وثلاثون ألفا من قرية يقال لها دروردان قبيل واسط». وأخرج عن عطاء الخرساني: «إنهم ثلاثة آلاف». ومن طريق ابن جريج عن ابن عباس: «إنهم أربعون ألفا». [مفحمت الأقران للسيوطي، ص: ٣٥ و ٣٦].

[٢٤٦] يوشع بن نون: أخرج ابن جرير عن الربيع بن أنس في الآية قال: ذكر لنا - والله أعلم - أن موسى لما حضرته الوفاة استخلف يوشع بن نون على بني إسرائيل، وإن يوشع بن نون سار فيهم بكتاب الله، التوراة، وسنة نبيه موسى. ثم إن يوشع بن نون توفي واستخلف فيهم آخر، فسار فيهم بكتاب الله وسنة نبيه موسى، ثم استخلف آخر فسار فيهم بسيرة صاحبيه، ثم استخلف آخر فعرفوا وأنكروا، ثم استخلف آخر فأنكروا عامة أمره، ثم استخلف آخر فأنكروا أمره كله. ثم إن بني إسرائيل أتوا نبيا من أنبيائهم حين أذوا في أنفسهم وأموالهم فقالوا له: سل ربك أن يكتب علينا القتال. قال لهم ذلك النبي: (هل عسيتم إن كتب عليكم القتال ألا تقاتلوا)؟ الآية. فبعث الله طالوت ملكا - وكان في بني إسرائيل سبطان: سبط نبوة وسبط مملكة - ولم يكن طالوت من سبط النبوة ولا سبط المملكة. فلما بعث لهم ملكا أنكروا ذلك، وقالوا: (أنى يكون له الملك علينا)؟ فقال: (إن الله اصطفاه عليكم). الآية. [الدر المنثور، ص: ٣١٢/١ و ٣١٤].

وفي رواية السيوطي عن ما أخرجه ابن إسحق وابن جرير عن وهب بن منبه أن النبي الذي سألوه هو «شمویل» وهو الذي ذكر الله في قوله: (ألم تر إلى الملا من بني إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لنبي لهم) الآية. [الدر المنثور، ص: ٣١٤/١].

وقصة طالوت وجالوت فيما أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي في الآية وردت كاملة عند السيوطي في الدر المنثور [ص: ٣١٥/١ - ٣١٦].

رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأرسل في أثرهما فسقاها فعرفا أنه لم يجد عليهما. [الدر، ص: ٢٥٨/١]. وهو في «الواحد» ص ٤٦.

[٢٢٢] أخرج وكيع وابن أبي شيبة وعبد بن حميد والبخاري وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن جرير وأبو نعيم في «الحلية» والبيهقي في «سننه» عن جابر قال: كانت اليهود تقول: إذا أتى الرجل امرأته من خلفها في قبْلِها، ثم حملت جاء الولد أحول، فنزلت: (نساؤكم حرث لكم، فاتوا حرثكم أني شئتم) أن مجبئة وإن شاء غير مجبئة، غير أن ذلك في صمام واحد. [الدر المنثور، ص: ٢٦١/١]. وفي مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة. [أسباب النزول للواحد، ص: ٤٧].

أحاديث أقوال اليهود في ذلك وفعل المهاجرين بالانصاريات في [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٥٨/١ - ٢٦٠]. وكلها صحيحة.

[٢٢٩] أخرج البخاري والنسائي وابن ماجه وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس أن جميلة بنت عبد الله بن سلول، امرأة ثابت بن قيس، قالت: ما أعتب عليه في خُلُق ولا دين، ولكني لا أطيقه بغضا، وأكره الكفر في الإسلام. قال صلى الله عليه وسلم: أتريدن عليه حديقته؟ قالت: نعم. قال: أقبل الحديقة وطلقها. ولفظ ابن ماجه: فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذ منها حديقته ولا يزداد. وأخرج ابن جرير عن عكرمة أنه سئل: هل كان للخلع أصل؟ قال: كان ابن عباس يقول: إن أول خلع كان في الإسلام في أخت عبد الله بن أبي أنها أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله لا يجمع رأسي ورأسه شيء أبداً إنني رفعت جانب الخباء فرأيت أقبلي في عدة فإذا هو أشدهم سواداً وأقصرهم قاماً وأقبحهم وجهاً. قال زوجها: يا رسول الله، إنني أعطيتها أفضل مالي، حديقة لي، فإن ردت علي حديقتي. قال: ما تقولين؟ قالت: نعم، وإن شاء زدت، قال: ففرق بينهما. [الدر المنثور، ص: ٢٨٠/١ و ٢٨١].

[٢٣٠] أخرج الشافعي وعبد الرزاق وابن أبي شيبة وأحمد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه والبيهقي عن عائشة قالت: جاءت امرأة رفاعة القرظي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: إنني كنت عند رفاعة فطلقني فبنت طلاق فتزوجني عبد الرحمن ابن الزبير وما معه إلا مثل هدية الثوب، فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أتريدن أن ترجعي إلى رفاعة، لا، حتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلتك. [الدر المنثور، ص: ٢٨٣/١ و ٢٨٤].

[٢٣١] (١) في الأصل: لتظلموهم.

[٢٣٢] قوله: وقرأ ابن كثير «أتيتم» من أتى كذا إذا فعله: «غير ابن كثير فإنه قرأ (ما أتيتم) قصراً، وكذلك قرأت على قنبل». [كتاب السبعة لابن مجاهد، ص: ١٨٣].

[٢٣٥] (فيما عرّضتم): أخرج وكيع والفريابي وعبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس في قوله: (ولا جناح عليكم فيما عرّضتم به من خطبة النساء)، قال: التعريض أن يقول: إنني أريد التزويج، وإنني لأحب امرأة من أمرها وأمرها، وإن من شأنى النساء، ولوددت أن الله يسر لي امرأة سالحة، من غير أن ينصب لها. [الدر، ص: ٢٩٠/١ و ٢٩١].

[٢٣٦] قوله: وهي في قراءة ابن ذكوان وحفص وحمزة والكسائي بفتح الدال: «وقرأ ابن عامر - من رواية ابن ذكوان - وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: (قَدَرَهُ) و(قَدَرُهُ) محركاتين». [السبعة لابن مجاهد، ص: ١٨٤].

[٢٣٧] قول علي: أخرج وكيع وسفيان والفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم والدارقطني والبيهقي عن علي بن أبي طالب قال: «الذي بيده عقدة النكاح

وجندب بن السكن أحد أهل أبي ذر. [مفحومات الأقران للسيوطي، ص: ٣٤].

وفي «أسباب النزول وأثرها في التفسير» للحميدان، ص: ٢٥٢/١ و ٢٥٣ أنها نزلت في صهيب، فيما أخرجه الحاكم وابن المنذر عن أنس، وما أخرجه الحاكم والطبراني والبيهقي في «الدلائل» من طريق سعيد بن المسيب عن صهيب، وابن المنذر وأبو نعيم وابن عساكر عن ابن المسيب، وما أخرجه الحاكم والطبراني عن ابن جريج.

[٢١٣] (كان الناس أمة واحدة): أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو يعلى والطبراني بسند صحيح عن ابن عباس: (كان الناس أمة واحدة) قال: على الإسلام كلهم. [الدر المنثور ١/٢٤٢]. حديث قتادة: أخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن قتادة قال: ذكر لنا أنه كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الهدى وعلى شريعة الحق، ثم اختلفوا بعد ذلك فبعث الله نوحا، وكان أول رسول أرسله الله إلى الأرض وبعث عند الاختلاف من الناس وترك الحق فبعث الله رسله وأنزل كتابه يحتج به على خلقه. [الدر، ص: ١/٢٤٣].

قراءة ابن مسعود «فاختلفوا، فبعث الله» من الشاذ.

[٢١٧] قوله: «وأكثر الأقاويل أنها منسوخة بقوله تعالى: (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) [التوبة: ٥]، وسيأتي الكلام على ذلك في «سورة براءة» إن شاء الله تعالى». فقد جاء في تفسيره في براءة [خ ١٧٥]: «(فإذا أنسلخ الأشهر الحرم) فإذا ذهب تلك الأشهر المتقدم ذكرها، أي التي أمر المسلمون في ذلك العام بموادعة المشركين فيها. ولا يرد إشكال بأن هذه الآية متأخر نزولها، فيكون تحريم القتال في الأشهر الحرم غير منسوخ. والانسلاخ مستعار من «سلخت الجلد عن الشاة» إذا نزعته عنها. (فاقتلوا المشركين) يعني الذين نقضوكم وظاهروا عليكم (حيث وجدتموهم) من حل أو حرم (وخذوهم) أي أسروهم، و«الأخذ» الأسير (واحصروهم) أي صدوهم وامنعوهم من التقلب في البلاد وحيلوا بينهم وبين الحرم (واقعدوا لهم كل مرصد) كل ممر ومجتاز في أسفارهم، وهو اسم مكان من «رصد» إذا رقبه (فإن تابوا) عن الشرك بالإيمان (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) تصديقا لتوبتهم - واكتفى بذكرهما عن ذكر بقية العبادات لكونهما رأس العبادات البدنية والمالية - (فخلوا سبيلهم) فخلوهم وشأنهم لا تتعرضوا بشيء مما ذكر (إن الله غفور رحيم) يغفر لهم ما سلف من الكفر والفور».

وحديث بعث عبد الله بن جحش أخرجه ابن جرير والطبراني وابن المنذر وابن أبي حاتم عن جندب بن عبد الله. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ١/٢٥٤ ٢٥٥].

[٢١٩] منافع الخمر ومضارها: أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله تعالى: (قل: فيها إثم كبير ومنافع للناس)، قال: منافعها قبل التحريم، وإثمها بعدما حرما. [الدر، ص: ١/٢٥٢].

[٢٢١] (١) في الأصل: الملوكان.

[٢٢٢] يهود وحیض النساء: أخرج أحمد وعبد بن حميد والدارمي ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وأبو يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في «ناسخه» وابن حبان والبيهقي في «سننه» عن أنس: أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة منهم أخرجوها من البيت ولم يواكلوها ولم يشاربوها ولم يجامعوها في البيوت، فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك، فأنزل الله (ويسألونك عن المحيض. قل: هو أذى، فامتعزلوا النساء في المحيض) الآية، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: جامعوهن في البيت وامنعوا كل شيء إلا النكاح. فبلغ ذلك اليهود فقالوا: ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئا إلا خالفنا فيه. فجاء أسيد بن حضير وعباد بن بشر فقالا: يا رسول الله إن اليهود قالت كذا وكذا، أفلا نجامعن؟ فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننا أن قد وجد عليهما فخرجنا فاستقبلهما هدية من لبن إلى

والطبراني والبيهقي في «سننه» عن كعب بن عجرة قال: كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ونحن محرمون وقد حصرنا المشركون وكانت لي وفرة فجعلت الهوام تساقط على وجهي، فمر بي النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أيؤذيك هوام رأسك؟ قلت: نعم. فأمرني أن أحلق. قال: ونزلت هذه الآية: (فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه، ففدية من صيام أو صدقة أو نسك) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: صم ثلاثة أيام، أو تصدق بفرق بين ستة، أو انسك مما تيسر. [الدر، ص: ٢١٣/١ و ٢١٤]. وفي «الواحد» ص ٣٦. وفي «أسباب النزول وأثرها في التفسير» للحميدان، ص: ٢٤٤/١ - ٢٤٦.

[١٩٧] (الحج أشهر معلومات): أخرج الطبراني في الأوسط، وابن مردويه عن أبي أمامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله: (الحج أشهر معلومات): شوال وذو القعدة وذو الحجة. [الدر المنثور ٢١٧/١ و ٢١٨].

قوله: قرا ابن كثير وأبو عمرو برفع الأولين على الإلغاء وفتح الثالث. انتهى. أي: (فلا رفث ولا فسوق ولا جدال)

(فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج): أخرج الطبراني عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله: (فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج): قال: الرفث الإمراة والتعريض للنساء بالجماع، والفسوق: المعاصي كلها، والجدال: جدال الرجل صاحبه. [الدر المنثور، ص: ٢١٩:١].

(وتزودوا فإن خير الزاد التقوى): أخرج عبد بن حميد والبخاري وأبو داود والنسائي وابن المنذر وابن حبان والبيهقي في «سننه» عن ابن عباس قال: كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون: نحن متوكلون، ثم يقدمون فيسألون الناس، فأنزل الله: (وتزودوا فإن خير الزاد التقوى). [الدر المنثور، ص: ٢٢٠/١]. وفي «الواحد» ص ٢٧ مثله. وفي أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٤٧/١.

[٢٠١] (ربنا آتنا في الدنيا حسنة): أخرج ابن أبي شيبة والبخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وأبو يعلى عن أنس قال: كان أكثر دعوة يدعو بها رسول الله: «اللهم ربا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار». [الدر، ص: ٢٢٣/١].

[٢٠٤] (ومن الناس من يعجبك قوله): أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن السدي في قوله: (ومن الناس من يعجبك) الآية، قال: نزلت في الأخنس بن شريق الثقفي حليف بني زهرة، أقبل إلى النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وقال: جئت أريد الإسلام، ويعلم الله إنني لصادق، فأمجب النبي صلى الله عليه وسلم ذلك منه. فذلك قوله: (ويشهد الله على ما في قلبه) ثم خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم فمر بزرع لقوم من المسلمين وحمرا، فأحرق الزرع وعقر الحمرا. فأنزل الله: (وإذا تولى سعى في الأرض) الآية. [الدر المنثور، ص: ٢٢٨/١]. والحديث في «الواحد» ص ٢٩. والأخنس بن شريق في مفحمت الاقران للسيوطي، ص: ٣٤.

[٢٠٧] أخرج الطبراني والحاكم والبيهقي في «الدلائل» وابن عساكر عن صهيب قال: لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة هممت بالخروج فصدني فتيان من قريش، ثم خرجت فلحقني منهم ناس بعدما سرت بريدا ليردوني فقلت لهم: هل لكم أن أعطيكم أواقى من ذهب وتخلون سبيلي؟ ففعلوا. فقلت: احفروا تحت أسكفة الباب، فإن تحتها الأواقى. وخرجت حتى قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قباء قبل أن يتحول منها فلما رأني قال: يا أبا يحيى ربح البيع، ثم تلا هذه الآية. [الدر، ص: ٢٤٠/١]. وفي «الواحد» مثله ص: ٣٩.

(ومن الناس من يشري نفسه) هو صهيب، أخرجه الحارث بن أبي أسامة في مسنده، وابن أبي حاتم عن سعيد بن المسيب. وأخرج ابن جرير عن عكرمة: أنها نزلت في صهيب وأبي ذر،

قالا: يا رسول الله، ما بال الهلال يبدر ويطلع دقيقا مثل الخيط ثم يزيد حتى يعظم ويستوي ويستدير، ثم لا يزال ينقص ويدق حتى يعود كما كان، لا يكون على حال واحد. فنزلت (يسألونك عن الأهلة. قل: هي مواقيت للناس) في محل دينهم ولصومهم ولفطرتهم ومدة نسايتهم والشروط التي تنتهي إلى أجل معلوم. [الدر المنثور، ص: ٢٠٣/١]. وفي «الواحي» ص: ٣٢: مثله. وهو كذلك في «مفحمت الاقتران» للسيوطي ص ٣٢. وفي «الإصابة: ٢٠١/١» هو ثعلبة بن عنمة من بني غنم. انظر ترجمته في فصل «الأعلام» من هذه الرسالة.

وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية قال: ذكر لنا أنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: لم خلقت الأهلة؟ فأنزل الله: (يسألونك عن الأهلة) الآية. جعلها الله مواقيت لصوم المسلمين وإفطارهم ولحجهم ومناسكهم، ولعدة نسايتهم ومحل دينهم. وأخرج ابن جرير عن الربيع بن أنس مثله. [الدر المنثور، ص: ٢٠٣/١].

حديث «كان رجال من الأنصار إذا خرجوا ورجعوا»: أخرج وكيع والبخاري وابن جرير عن البراء قال: كانوا إذا أحرموا في الجاهلية أتوا البيوت من ظهرها، فأنزل الله: (وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى، وأتوا البيوت من أبوابها). وأخرج الطيالسي وعبد ابن حميد وابن جرير وابن أبي المنذر وابن أبي حاتم عن البراء: كانت الأنصار إذا حجوا فرجعوا لم يدخلوا البيوت إلا من ظهورها فجاء رجل من الأنصار فدخل من بابه، فقيل له في ذلك، فنزلت هذه الآية. [الدر المنثور، ص: ٢٠٤/١]. وفي «الواحي» ص ٣٢ و ٣٣ مثله. وفي «أسباب النزول وأثرها في التفسير» للحميدان، ص: ٢٣٧/١ - ٢٣٩.

القراءة: قوله: «وقرأ ورش وحفص وأبو عمرو (البيوت) حيث وقع بضم الباء». والأولى أن يقول: نافع برواية ورش، فورش راوية وليس قارئاً. وإنما صاحب القراءة نافع.

[١٩٠] قوله: وهذا منسوخ بآية براءة: أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأبو داود والنحاس معا في «الناسخ» عن قتادة قوله: (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام) وقوله: (يسألونك عن الشهر الحرام، قتال فيه؟ قل: قتال فيه كبير) فكان كذلك حتى نسخ هاتين الآيتين جميعاً في «براءة» قوله: (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم، وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة). [الدر المنثور، ص: ٢٠٥/١].

[١٩٥] (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة): أخرج عبد بن حميد وأبو داود والترمذي وصححه والنسائي وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه والطبراني وابن مردويه والبيهقي في «سننه» عن أسلم، أبي عمران، قال: كنا بالقسطنطينية وعلى أهل مصر عقبة بن عامر وعلى أهل الشام فضالة بن عبيد، فخرج صف عظيم من الروم، فصفقنا لهم، فحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل فيهم، فصاح الناس وقالوا: «سبحان الله، يلقي بيديه إلى التهلكة»، فقام أبو أيوب صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا أيها الناس إنكم تقاتلون هذه الآية هذا التأويل، وإنما نزلت هذه الآية فينا معشر الأنصار أنا لما أعز الله دينه وكثر ناصروه قال بعضهم لبعض سرا دون رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أموالنا قد ضاعت، وإن الله قد أعز الإسلام وكثر ناصروه، فلو أقمنا في أموالنا وأصلعنا ما ضاع فيها. فأنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم يرد علينا ما قلنا: (وأنلقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) فكانت التهلكة الإقامة في الأموال وإصلاحها وتركنا الغزو. [الدر المنثور، ص: ٢٠٧/١ و ٢٠٨]. والحديث في «الواحي» ص ٣٥ أيضاً.

[١٩٦] حديث علي: أخرج وكيع وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في «ناسخه» والحاكم وصححه والبيهقي في «سننه» عن علي: (وأتوا الحج والعمرة لله) قال: أن تحرم من ديرة أهلك. [الدر المنثور، ص: ٢٠٨/١].

حديث كعب بن عجرة: أخرج أحمد وعبد بن حميد والبخاري ومسلم والترمذي وابن جرير

حديث: «المراد بالتكبير تكبيرات العيد»: أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال: حق على المسلمين إذا نظروا إلى هلال شوال أن يكبروا الله حتى يفرغوا من عيدهم لأن الله يقول: (ولتكمّلوا العدة ولتكبروا الله). [الدر المنثور، ص: ١٩٤/١].

القراءة: ابن ذكوان راو عن ابن عامر وليس قارئاً مستقلاً بنفسه.

[١٨٦] حديث: «أقريب ربنا فنناجيه»: أخرج ابن جرير والبيهقي في «معجمه» وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه من طريق السلط بن حكيم عن رجل من الأنصار عن أبيه عن جده قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله أقريب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه؟ فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي) إذا أمرتهم أن يدموني فدموني استجيب لهم. [الدر المنثور، ص: ١٩٤/١].

حديث «ما من مسلم يدعو»: أخرج ابن أبي شيبة وأحمد والبخاري في «الأدب» والحاكم عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما من مسلم يدعو الله بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث خصال: إما أن يعجل له دعوته، وإما أن يدخرها له في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلاً». قالوا: إذن نكثر، قال: الله أكثر. [الدر المنثور، ص: ١٩٥/١].

[١٨٧] (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم) أخرج البخاري وأبو داود والترمذي والنسائي وابن جرير والواحدي عن البراء بن عازب قال: كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم إذا كان الرجل صائماً فنام قبل أن يفطر لم يأكل إلى مثلها، وإن قيس بن صرمة الأنصاري كان صائماً وكان توجه ذلك اليوم فعمل في أرغفه، فلما حضر الإفطار أتى امرأته فقال: هل عندكم من طعام؟ قالت: لا، ولكن أنطلق فأطلب لك. فغلبتها عينه فنام، وجاءت امرأته قالت: قد نمت. فلم ينتصف النهار حتى غشي عليه، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية، هذا لفظ ابن جرير. وتؤيده أحاديث أخرى منها رواية عمر بن الخطاب. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٣٢/١ - ٢٣٥]

حديث عدي بن حاتم في: (حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) صحيح. انظر: [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٣٥/١ و ٢٣٦].

قوله: (ولتكمّلوا العدة) «لتكمّلوا» علة لمحذوف، أي: ولتكمّلوا العدة بشرع ما ذكر، وهو عند ابن كثير وأبي بكر بالتشديد من «كمل»، وعند الباقيين بالتخفيف من «أكمل». انتهى. في «النشر: ٢٢٦/٢»، أن ابن كثير يوافق الجماعة في قراءتها، وأبو بكر (شعبة) عن عاصم ويعقوب الحضرمي بالتشديد.

[١٨٨] حديث أم سلمة «إنما أنا بشر»: أخرج مالك والشافعي وابن أبي شيبة والبخاري ومسلم عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إنما أنا بشر، وإنكم تختصمون إليّ، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضي له على نحو ما أسمع منه، فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذه، فإنما أقطع له قطعة من النار. [الدر المنثور، ص: ٢٠٢/١].

[١٨٩] (١) انظر الأعلام للزركلي، فهو: ثعلبة بن عنمة من بني غنم.
(٢) في الأصل: سيما.

حديث «ما بال الهلال يبدو دقيقاً»: أخرج ابن عساكر بسند ضعيف عن ابن عباس في قوله: (يسألونك من الأهل) قال: نزلت في معاذ بن جبل وثلعة ابن عنمة وهما رجلان من الأنصار

التفسير للحميدان، ص: ٢٢٩/١.

[١٧٧] (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) أخرج ابن جرير وابن المنذر وعبد بن حميد عن قتادة قال: ذكر لنا أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن البر، فأنزل الله هذه الآية. وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا الرجل فتلاها عليه، وقد كان الرجل قبل الفرائض إذا شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ثم مات على ذلك يُرجى له، ويُطمع له في خير، فأنزل الله الآية، وكانت اليهود توجهت قبل المغرب، والنصارى قبل المشرق، وسنده صحيح. ويشهد للعبارة الأخيرة منه ما أخرجه ابن جرير عن طريق عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال: كانت اليهود تصلي قبل المغرب والنصارى قبل المشرق، فنزلت الآية، وسنده صحيح، ورجح ابن جرير أن هذا هو سبب نزول الآية. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٢٩/١ و ٢٣٠].

[١٧٨] حفص رآه، والقراءة لعاصم.

[١٧٩] قوله في بلاغة القرآن وفضله على حكم العرب: «استوفاهما السيوطي في «الاتقان»: راجع الاتقان، ص: ٧٢/٢ وما بعدها ففيها التفصيل.

[١٨٠] قوله: «والآية منسوخة بآية المواريث»: أخرج أبو داود والنحاس معا في «الناسخ»، وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الوصية للوالدين والأقربين. قال: كان ولد الرجل يورثونه، وللوالدين والأقربين قال: كان الوصية لهما، فنسختها: (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون) الآية. [الدر المنثور، ص: ١٧٤/١].

«لا وصية لوارث»: أخرج أحمد، وعبد بن حميد، والبيهقي في سننه عن أبي أمامة الباهلي: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع في خطبته يقول: «إن الله قد أمطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث». [الدر المنثور، ص: ١٧٥/١].

[١٨٤] حديث سلمة بن الأكوع: أخرج الدارمي، والبخاري، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن جرير عن خزيمة، وأبو عوانة وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس وابن حبان والطبراني والحاكم والبيهقي في سننه عن سلمة بن الأكوع قال: «لما نزلت هذه الآية: (وعلى الذين يطيقونه، فدية، طعام مسكين) من شاء منا صام، ومن شاء أن يفطر ويفتدي فعل ذلك حتى نزلت الآية التي بعدها فنسختها: (فمن شهد منكم الشهر فليصمه)». [الدر المنثور، ص: ١٧٧/١ و ١٧٨].

قول ابن عباس أنها ليست منسوخة: أخرج وكيع وسفيان وعبد الرزاق والفريابي والبخاري وأبو داود في «ناسخه» وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في «المصاحف» والطبراني والدارقطني والبيهقي من طرق عن ابن عباس أنه كان يقرأ: (وعلى الذين يطيقونه) - مشددة - كان يكلفونه ولا يطيقونه، ويقول: «ليست بمنسوخة»، هو الشيخ الكبير الهرم، والعجوز الكبيرة الهرمة، يطعمون لكل يوم مسكيناً ولا يقضونه». [الدر المنثور، ص: ١٧٨/١].

[١٨٥] حديث «أنزلت التوراة لست مضين من رمضان» في شعب الإيمان للبيهقي، ص: ١٩٩/٥ و ٢٠٠.

أخرج أحمد وابن جرير ومحمد بن نصر وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي في «شعب الإيمان»، والأصبهاني في «الترغيب»، عن واثلة بن الأسقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أنزلت مصحف إبراهيم في أول ليلة من رمضان، وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان، وأنزل الإنجيل لثلاث عشرة خلت من رمضان، وأنزل الزبور لثمان عشرة خلت من رمضان، وأنزل الله القرآن لأربع وعشرين خلت من رمضان». [الدر المنثور، ص: ١٨٩/١].

واسترجع عند المصيبة كتب الله له ثلاث خصال من الخير: الصلاة من الله، والرحمة، وتحقيق سبل الهدى. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتة، وأحسن عقابه، وجعل له خلفا صالحا يرضاه. [الدر المنثور، ص: ١٥٦/١].

وأخرج الطبراني بسند ضعيف عن أبي أمامة قال: انقطع قِبَالُ النبي صلى الله عليه وسلم فاسترجع، فقالوا: مصيبة يا رسول الله؟ فقال: ما أصاب المؤمن مما يكره فهو مصيبة. [الدر المنثور، ص: ١٥٧/١].

[١٥٨] الطواف بين الصفا والمروة. في اللؤلؤ والمرجان ص: ١/٣٢٥ - ٢٢٧ عن عائشة بنصوص آخر. وفي «الواحي» أحاديث حول المسألة منها ما أخرجه البخاري عن أحمد بن محمد عن عبد الله عن عاصم. وما أورده هناك يختلف سببه عما ذكره عاكش، ففيه أنهم كانوا يتقون الطواف بينهما لأنهما من شعار الجاهلية.

أخرج البخاري ومسلم ومالك والإمام أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن جرير والواحي كلهم من عائشة رضي الله عنها قالت: أنزلت هذه الآية في الانصار، كانوا يهلّون لمناة، وكانت مناة حذر قديد، وكانوا يتحرّجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة، فلما جاء الإسلام سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك، فأنزل الله الآية. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ١/٢٢٦ و ٢٢٧].

قوله: وقرا الكوفيان (ومن تطوع). انتهى. وفي «الارشادات» ص: ٥٢: وحمزة والكسائي (يطوع).

[١٥٩] أخرج ابن ماجه، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن البراء بن عازب قال: كنا في جنازة مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن الكافر يضرب ضربتين بين عينيه فيسمعه كل دابة غير الثقلين، فتلعنه كل دابة سمعت صوته، فذلك قول الله: (ويلعنهم اللاعنون) يعني دواب الأرض. [الدر المنثور، ص: ١/١٦٢].

[١٦٥] من قوله: «وانت أيها الموفق»... إلى قوله: «هلكت ولو لم تنتفع بحياتها» منقول بالحرف عن ابن القيم، ونصه في «الائقان في علوم القرآن» للإمام السيوطي [٢: ٤٥ و ٤٦] فراجعه هناك. وهو في «الفوائد» مع تعديل طفيف يكاد لا يذكر [الفوائد لابن القيم، ص: ٤١ - ٤٢].

[١٦٩] البَزِّي: راو، والقراءة لابن كثير.

[١٧٣] أخرج أحمد، وابن ماجه، والدارقطني، والحاكم، وابن مردويه عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أحلت لنا ميتتان ودمان: السمك والجراد، والكبد والطحال. [الدر المنثور، ص: ١/١٦٨].

[١٧٤] أخرج الثعلبي بسند ضعيف عن ابن عباس قال: نزلت هذه الآية في رؤساء اليهود وعلمائهم، كانوا يصيبون من سفلتهم الهدايا والفضل، وكانوا يرجون أن يكون النبي المبعوث منهم فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم من غيرهم خافوا ذهاب ماكلتهم، وزوال رياستهم، فعمدوا إلى صفة محمد فغيروها، ثم أخرجوها إليهم، وقالوا: هذا نعت النبي الذي يخرج في آخر الزمان لا يشبه نعت هذا النبي، فإذا نظرت السفلة إلى النعت المُفَيَّر وجدوه مخالفا لصفة محمد صلى الله عليه وسلم فلم يتبعوه، فأنزل الله (إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب). [الدر المنثور، ص: ١/١٦٩]. ومثله في «الواحي» ص: ٢٩ و ٣٠.

أخرج ابن جرير عن قتادة قال: هم أهل الكتاب، كتموا ما أنزل الله عليهم، وبين لهم من الحق والهدى من بعث محمد صلى الله عليه وسلم وأمره. وسنده صحيح، وهو مرسل، ويشهد له ما أخرجه عبد بن حميد عن قتادة نحوه وصححه الحافظ ابن حجر. [أسباب النزول وأثرها في

يصلون إلى القبلة الأولى، وقد صرفك الله تعالى إلى قبلة إبراهيم، فكيف بإخواننا؟ فأنزل الله: (وما كان الله ليضيع إيمانكم) الآية. [أسباب النزول للواحي، ص: ٢٦]. وانظر: «أسباب النزول وأثرها في التفسير» للحميدان، ص: ٢٢٤/١ و ٢٢٥.

[١٤٦] أخرج الثعلبي من طريق السدي الصغير عن الكلبي عن ابن عباس قال: لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال عمر بن الخطاب لعبد الله بن سلام: «قد أنزل الله على نبيه (الذين أتيناكم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) فكيف يا عبد الله هذه المعرفة؟» فقال عبد الله بن سلام: «يا عمر، لقد عرفت حين رأيته كما أعرف ابني إذا رأيته مع الصبيان، وأنا أشد معرفة بمحمد صلى الله عليه وسلم مني بإبني». فقال عمر: كيف ذلك؟ قال: «إنه رسول الله حق من الله وقد نعت الله في كتابنا، ولا أدري ما تصنع النساء». فقال له عمر: «وفكك الله يا ابن سلام»، [الدر المنثور، ص: ١٤٧/١]. وفي «الواحي» ص: ٢٧ مثله بلفظ مختلف.

[١٥٠] (لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم): أخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو داود في «ناسخه» عن قتادة ومجاهد قالا: «هم مشركو العرب، قالوا حين صرفت القبلة إلى الكعبة: قد رجع إلى قبلكم فيوشك أن يرجع إلى دينكم»، فنزلت الآية. مرسل سنده صحيح، ويشهد له ما أخرجه ابن جرير من طريق السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا: «لما صرف نبي الله صلى الله عليه وسلم نحو الكعبة بعد حملته إلى بيت المقدس قال المشركون من أهل مكة: تعير على محمد دينه، فتوجه بقبلته إليكم وعلم أنكم كنتم أهدى منه سبيلا، ويوشك أن يدخل في دينكم، فأنزل الله الآية». وسنده ضعيف، يتحسن بتعضده بما قبله. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢٢٥/١ و ٢٢٦].

[١٥٢] (فأذكروني أذكركم): أخرج أبو الشيخ، والديلمي من طريق جويبر عن الضحاک عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (فأذكروني أذكركم) يقول: اذكروني يا معشر العباد بطاعتي أذكركم بمغفرتي. [الدر المنثور، ص: ١٤٨/١].

«الضحاک» أبو القاسم، ويقال أبو محمد الخراساني، كان يكون ببليخ وسمرقند ونيسابور. وهو تابعي جليل روى عن أنس وابن عمر وأبي هريرة وجماعة من التابعين، وقيل أنه لم يصح له سماع من الصحابة حتى ولا من ابن عباس سماع، وإن كان قد روي عنه أنه جاوره سبع سنين، وكان الضحاک إماما في التفسير.

قال الثوري: «خذوا التفسير عن أربعة: مجاهد وعكرمة وسعيد ابن جبير والضحاک». وقال الإمام أحمد: «هو ثقة». وأنكر شعبية سماعه من ابن عباس، وقال: «إنما أخذ من سعيد عنه». وقال ابن سعيد القطان: «كان ضعيفا». وذكره ابن حبان في الثقات وقال: «لم يشافه أحدا من الصحابة، ومن قال أنه لقي ابن عباس فقد وهم». وحملت به أمه سنتين ووضعت له أسنان، وكان يعلم الصبيان حسبة. وقيل أنه مات سنة خمس وقيل سنة ست ومائة. والله أعلم. [البداية والنهاية، ص: ٢٢٢/٩].

«أنا عند حسن ظن عبدي بي»: أخرج أحمد، والبخاري، ومسلم والترمذي، والنسائي، وابن ماجه والبيهقي في «شعب الإيمان» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله: «أنا عند حسن ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملاذكرته في ملاخير منهم، وإن تقرب إلي شبرا تقربت إليه ذراعا، وإن تقرب إلي ذراعا تقربت إليه باعا، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة». [الدر المنثور ١/١٤٩].

[١٥٦] القول في الاسترجاع:

أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي في «شعب الإيمان» عن ابن عباس في قوله (ولنبليوكم) الآية قال: أخبر الله المؤمنين أن الدنيا دار بلاء وأنه مبتليهم فيها وأمرهم بالصبر وبشرهم فقال: (وبشر الصابرين) وأخبر أن المؤمن إذا سلم لأمر الله ورجع

[١٢٧] قوله: «اقرأ أبي [رحمى الله عنه]: (بالذي آمنتم به)». وقراءة أبي من الشاذ. [انظر: مختصر في الشواذ، ص: ١٠].

[١٤٢] (سيقول السفهاء من الناس: ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها). حديث صرف القبلة: أخبرنا محمد بن أحمد بن جعفر، أخبرنا زاهر بن أحمد، أخبرنا الحسن بن محمد بن مصعب، حدثنا يحيى بن حكيم، حدثنا عبد الله بن رجاء، حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق، عن البراء قال: لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فعلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا، أو سبعة عشر شهرا - وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يُوجَّه نحو الكعبة - فأنزل الله تعالى: (قد نرى قلبك وجهك في السماء) إلى آخر الآية. وقال السفهاء من الناس، وهم اليهود: (ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها)، قال الله تعالى: (قل لله المشرق والمغرب) إلى آخر الآية. رواه البخاري عن عبد الله بن رجاء. [أسباب نزول القرآن للواحدى، تحقيق سيد أحمد صقر، ص ٢٨ و ٢٩] ومثله في [الدر المنثور، ص: ١٤١/١] بلفظ: «وكان يحب أن يصلي نحو الكعبة». و[تفسير الطبري، ص: ١٢٢/٢] و[صحيح البخاري، ص: ٨٨/١ . وفيه زيادة]. وانظر: [اللؤلؤ والمرجان، باب «تحويل القبلة من القدس إلى الكعبة» الحديث رقم ٣٠٢، ص: ١٢٦/١ و ١٢٧].

(سيقول السفهاء) قال البراء بن عازب: «هم اليهود»، أخرجه أبو داود في «الناسخ والمنسوخ». قال ابن عساکر: «وقاثلها منهم: رفاعة بن قيس وقرم بن عمرو وكعب بن الأشرف ورافع بن هرملة والحجاج بن عمرو والربيع بن أبي الحقيق». أخرجه ابن جرير وغيره. [مفحمة الأقران للسيوطي ص ٢١ و ٢٢]. وانظر «أسباب النزول وأثرها في التفسير» للحميدان، ص: ٢٢٢/١ و ٢٢٣.

[١٤٣] قوله: وثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال في تفسير (وسطا) «عدولا». أخرج سعيد بن منصور، وأحمد، والترمذي، والنسائي وصححه، وابن جرير، وابن أبي حاتم، وابن حبان، والاسماعيلي في صحيحه، والحاكم وصححه عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله: (وكذلك جعلناكم أمة وسطا)، قال: «عدلا». [الدر المنثور، ص: ١٤٤/١].

حديث البخاري ومسلم عن نوح وأمه. أخرج أحمد، وعبد بن حميد، والبخاري، والترمذي، والنسائي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «الأسماء والصفات» عن أبي سعيد قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعى نوح يوم القيامة فيقال له: هل بلغت؟ فيقول: نعم. فيدمو قومه فيقال لهم: هل بلغكم؟ فيقولون: ما أتانا من نذير، وما أتانا من أحد. فيقال لنوح: من يشهد لك؟ فيقول: محمد وأمه. فذلك قوله: (وكذلك جعلناكم أمة وسطا). قال: والوسط العدل، فتدعون فتشهدون له بالبلاغ وأشهد عليكم». [الدر المنثور، ص: ١٤٤/١].

رواية البيهقي في «الشعب» من رواية ابن مسعود عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد مرفوعا [الشعب للبيهقي، ص: ٢٠/٢ و ٢١].

(وما كان الله ليضيع إيمانكم). أخرج وكيع، والفريابي، والطيالسي، وأحمد، وعبد بن حميد، والترمذي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن حبان، والطبراني، والحاكم وصححه عن ابن عباس قال: لما وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى القبلة قالوا: يا رسول الله فكيف بالذين ماتوا وهم يصلون إلى بيت المقدس؟ فأنزل الله: (وما كان الله ليضيع إيمانكم). [الدر المنثور، ص: ١٤٦/١].

قال ابن عباس في رواية الكلبي: كان رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ماتوا على القبلة الأولى، منهم أسعد بن زرارة وأبو أمامة - أحد بني النجار، والبراء بن معمر - أحد بني سلمة، وأناس آخرون، جاءت عشائهم فقالوا: يا رسول الله: توفي إخواننا وهم

وهو لكم كمائدة بنى إسرائيل إن كفرتم». فأبوا ورجعوا فأنزل الله الآية. قال الحافظ ابن حجر: سنده صحيح. وقد أخرج ابن جرير وغيره مراسيل أخرى تقوي بعضها بعضها لا سيما إذا انضمت إلى رواية الباب. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢١٦/١ و ٢١٧].

[١٠٩] (١) في الأصل: بترك الترتيب.

(ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم) أخرج الواحدي وأبو داود وابن أبي حاتم وابن المنذر والبيهقي في «الدلائل» من طريق شعيب عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه: أن كعب بن الأشرف اليهودي كان شاعرا، وكان يهجو النبي صلى الله عليه وسلم ويحرض عليه كفار قريش في شعره، وكان المشركون واليهود من أهل المدينة حين قدمها رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أشد الأذى، فأمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالصبر على ذلك والعفو عنهم. وفيهم نزلت الآية. وسنده صحيح. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢١٧/١ و ٢١٨].

[١١٤] (ومن أظلم ممن منع مساجد الله) أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس أنهم «قريش». ومن طريق العفوي عنه أنهم «النصارى». وأخرج عبد الرزاق عن قتادة أنهم «بختنصر وأصحابه» الذين خربوا بيت المقدس. [مفحمت الاقران للسيوطي، ص: ٢٩ و ٣٠].
أخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن إسحاق بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن قريشا منعوا النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة عند الكعبة في المسجد الحرام، فأنزل الله الآية. وسنده حسن، ويشهد له ما أخرجه ابن جرير عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم بمعناه، وهو مقطوع، صحيح الإسناد. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢١٩/١].

[١١٥] (ولله المشرق والمغرب) أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق معاوية بن صالح عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال: كان أول ما نسخ من القرآن القبلة... فارتاب من ذلك اليهود وقالوا: ما ولاهم من قبلتهم التي كانوا عليها؟ فأنزل الله عز وجل: (قل لله المشرق والمغرب) وقال: (فأينما تولوا فثم وجه الله). وسنده صحيح. قال الإمام السيوطي: «إسناده قوي والمعنى أيضا يساعده، فليعتمد». [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢١٩/١ و ٢٢٠].

[١١٦] (كل له قانتون). أخرج أحمد، وعبد بن حميد، وأبو يعلى، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والنحاس في ناسخه، وابن حبان، والطبراني في الأوسط، وأبو نصر السجزي في «الإبانة»، وأبو نعيم في «الحلية»، والضياء في «المختارة» عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «كل حرف في القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة». [الدر المنثور، ص: ١١٠/١].

[١٢٥] (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى). أخرج مسلم، وابن أبي داود، وأبو نعيم في الحلية، والبيهقي في سننه، عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم رمل ثلاثة أشواط ومشى أربعاً حتى إذا فرغ عمد إلى مقام إبراهيم فصلى خلفه ركعتين ثم قرأ: (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى). [الدر المنثور، ص: ١١٨/١].

[١٢٦] القراءة: قوله: وقرأ ابن عامر (فأمتبعه) من «أمتع». انتهى. وفي «النشر»: قرأ ابن عامر بسكون الميم وتخفيف التاء.

[١٢٢] القراءة: قوله: «وقرأ نافع وابن عامر (وأوصى) بالالف والباقون بالتشديد». أي (ووصى) كما هي في قراءة حفص.

[١٢٤] حديث «يا بني هاشم لا يأتيني الناس بأعمالهم وتأتوني بأنسابكم»، ذكره الزمخشري في «الكشاف»، ص: ٢١٤/١ كما ورد عند عاكش، ولم يذكر راويه. وليس في «الدر».

فذهبت عنهما ثم رجعت إليهما بقدر من خمر تحمله، فسألاها نفسها، فقالت: لا والله حتى تشربا هذا الخمر. فشربا فسكرا ووقعا عليها فلما أفاقا قالت المرأة: والله ما تركتما من شيء أبىتماء علي إلا فعلتماء حين سكرتما. فخيرأ عند ذلك بين عذاب الدنيا والآخرة فاخترأ عذاب الدنيا. أورده ابن الجوزي من طريق الفرج بن فضالة عن معاوية ابن صالح من نافع وقال: لا يصح، والفرج بن فضالة ضعفه يحيى، وقال ابن حبان: يقلب الأسانيد ويلزق المتون الواهية بالأسانيد الصحيحة. قلت: وبين سياق معاوية بن صالح وسياق زهير تفاوت، وقد أخرجه من طريق زهير ابن محمد أيضا أبو حاتم ابن حبان في صحيحه، وله طرق كثيرة جمعتها في جزء مفرد يكاد الواقف عليه أن يقطع بوقوع هذه القضية لكثرة الطرق الواردة فيها، وقوة مخرج أكثرها. والله أعلم. [القول المسدد لابن حجر، طبعة دار المعارف بالهند ص ٤٧ و ٤٨].

قوله: «قال الحافظ السيوطي في اللآلئ» ونصه هناك: «وقد وقفت على الجزء الذي جمعه فوجدته أورد فيه بضعة عشر طريقا أكثرها موقوفا وأكثرها من تفسير ابن جرير، وقد جمعت أنا طرقها في التفسير المسند وفي التفسير المأثور فجاءت نيفا وعشرين طريقا ما بين مرفوع وموقوف، ولحديث ابن عمر بخصوصه طرق متعددة من رواية نافع وسالم ومجاهد وسعيد بن جبير عنه، وورد من رواية علي ابن أبي طالب وابن عباس وابن مسعود وعائشة وغيرهم، والله أعلم» انتهى. [اللآلئ المصنوعة للسيوطي ١/١٥٩].

(وما أنزل على الملكين) هما: هاروت وماروت، كما أخرجه ابن جرير عن ابن عباس. وقيل: جبريل وميكائيل، أخرجه البخاري في تاريخه وابن المنذر عن ابن عباس، وابن أبي حاتم عن عطية. وقريء بكسر اللام، فهما: داود وسليمان، كما أخرجه ابن أبي حاتم عن عبد الرحمن ابن أبزى. وأخرج الضحاك: أنهما عِلْجان من بابل. [مفحمت الاقران للسيوطي ص ٢٨ و ٢٩].

وحديث «هاروت وماروت» أورده العجلوني في «كشف الخفاء» ص: ٤٥٧/٢ عن ابن جرير، وعلق عليه بقوله: «وقال: صحح هذه القصة السيوطي، ولا عبرة بمن أنكرها كالرازي والقرطبي، فإنهم ليسوا في مرتبة المصححين رواية ولا دراية».

«اللآلئ المنثورة في الأحاديث المشهورة» كتاب جامع في فنه للحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢هـ)، وهو من الكتب المفقودة حتى الآن، ذكره محقق «مختصر المقاصد الحسنة» فقال: «ولم أقف عليه، وقد رجعت إلى ما كتبه بروكلمان عن ابن حجر فلم أجده ذكر هذا الكتاب. وقد اعتمد عليه العجلوني في «كشف الخفاء» فقال في المقدمة: وأعلم أنني حيث أقول: «قال في اللآلئ» أو «ذكر فيها»، فالمراد به كتاب الحافظ العسقلاني المذكور». [محمد بن لطف الصباغ، مختصر المقاصد الحسنة للزرقاني، ص ١٨].

[١٠٤] (١) في الأصل: اليهود الذي.

(يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا) أخرج ابن جرير من طريق عبد الرازق عن معمر عن قتادة قال: كانوا يقولون: «راعنا سمعك». فكان اليهود يأتون فيقولون مثل ذلك مستهزئين، فقال الله: (لا تقولوا راعنا. وقولوا: انظرونا). وسنده صحيح، ولكنه مرسل، ويشهد له ما أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم عن عطاء قال: كانت لغة في الأنصار في الجاهلية، فنزلت هذه الآية. وقوى سنده الحافظ ابن حجر. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢١٥/١ و ٢١٦].

[١٠٨] (أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل) أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق ابن إسحاق بسنده إلى ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رافع بن حريملة ووهب بن زيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم: «انتنا بكتاب تنزله علينا من السماء نقراه، ونفجر لنا أنهارا نتبعك ونصدقك»، فأنزل الله في ذلك من قولهم الآية. وسنده حسن. ويشهد له ما أخرجه ابن جرير وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والفريابي عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: سألت قريش محمدا صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم الصفا ذهابا، قال: «نعم».

(أحد بني النضير): «ما جاءنا بشيء نعرفه، وما هو بالذي كنا نذكر لكم». فأنزل الله (ولما جاءهم كتاب من عند الله الآية). [الدر المنثور ٨٨/١].

(وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا). أخرج أبو نعيم في «الدلائل» عن طريق عطاء والضحاك عن ابن عباس قال: كانت يهود بني قريظة والنضير من قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم يستفتحون الله، يدعون على الذين كفروا ويقولون: «اللهم إنا نستنصر بك بحق النبي الأمي إلا نصرتنا عليهم». فيُنصرون. (فلما جاءهم ما عرفوا) يريد محمداً، ولم يشكوا فيه (كفروا به). [الدر المنثور ٨٨/١] وأسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان ٢١٠/١ - ٢١١.

والأحاديث عند الواحدي بنفس المعنى والفاظ مختلفة. [أسباب النزول للواحدي، ١٦ و ١٧].

[٩٧] حديث عداوة اليهود لجبريل ليس في الدر. وهو في «أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان» مفصلاً بعدد من الروايات. [ص: ٢١١/١ - ٢١٥].

[٩٨] سبب النزول: قال ابن عباس: إن حبرا من أحبار اليهود من فدك يقال له عبد الله بن صوريا حاج النبي صلى الله عليه وسلم، فسأله عن أشياء، فلما اتجهت الحجة عليه قال: «أي مَلِك ياتيك من السماء؟» قال: «جبريل»، ولم يبعث الله نبيا إلا وهو وليه. قال: «ذاك عدونا من الملائكة ولو كان ميكائيل لامنا بك، إن جبريل نزل بالعذاب والقتال والشدة، فإنه حادانا مرارا كثيرة، وكان أشد ذلك علينا أن الله أنزل على نبينا أن بيت المقدس سيخرب على يدي رجل يقال له بختنصر، وأخبرنا بالحين الذي يخرب فيه، فلما كان وقته بعثنا رجلا من أقوياء بني إسرائيل في طلب بختنصر ليقتله، فانطلق يطلبه حتى لقيه ببابل غلاما مسكينا ليست له قوة، فأخذه صاحبنا ليقتله فدفع عنه جبريل وقال لصاحبنا: «إن كان ربكم الله أذن في هلاككم فلا تسلط عليه، وإن لم يكن هذا فعلى أي حق تقتله؟» فصدقه صاحبنا ورجع إلينا، وكبر بختنصر وقوي وغزانا وخرب بيت المقدس، فلهذا نتخذة عدوا». فأنزل الله هذه الآية. [أسباب النزول للواحدي ص: ١٨ و ١٩].

القراءة: عدد في تفسيره للآية كل ما ورد من قراءات للفظ «جبريل» و«ميكال» دون أن يكون لهذه القراءات علاقة مباشرة في شرح الآية أو مزيد إيضاح، فهو هنا توسع مع وعده بالاختصار، وساق من العلوم ما لا يحتاجه القاري، اللهم إلا التوسع في فن مكانه كتب القراءات لا كتب التفسير.

[٩٩] أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق ابن إسحاق بسنده إلى ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال ابن صوريا القطيوني لرسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا محمد، ما جئتنا بشيء نعرفه، وما أنزل الله عليك من آية بينة فننتبعك بها». فأنزل الله عز وجل الآية. وسنده حسن. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان، ص: ٢١٥/١].

القراءة: الأولى أن يقول: رواية أبي بكر عن عاصم.

[١٠٢] قوله: «قال العائذ ابن حجر في القول المسدود». ونصه هناك: «قال الإمام أحمد: حدثنا يحيى بن أبي بكير ثنا زهير بن محمد ثنا موسى ابن جبير عن نافع عن ابن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن آدم لما أهبط إلى الأرض قالت الملائكة: أي رب، أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك، قال: إني أعلم ما لا تعلمون، قالوا: ربنا، نحن أطوع لك من بني آدم، قال الله لملائكته: هلموا ملكين من الملائكة فننظر كيف يعملان، قالوا: ربنا، هاروت وماروت. قال: فاهبطا إلى الأرض، فتمثلت لهما الزهراء امرأة من أحسن البشر فجاءها فسألاها نفسها فقالت: لا والله حتى تكلمتا بهذه الكلمة من الإشراك. قال: لا والله لا نشرك بالله أبدا، فذهبت عنهما ثم رجعت إليهما ومعهما صبي تحمله، فسألاها نفسها فقالت: لا والله حتى تقتلا هذا الصبي، فقالا: لا والله لا نقتله أبدا،

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ويل، واد في جهنم يهوي فيه الكافر أربعين خريفا قبل أن يبلغ قعره». [الدر ٨٢/١].

[٨٠] (إلا أياما معدودة) زعموها «سبعة» أخرجه الطبراني وغيره بسند حسن من ابن عباس. وأخرج ابن أبي حاتم وابن جرير من طرق ضعيفة عنه أنها «أربعون». [ملحقات الاقران للسيوطي ص ٢٨].

أخرج الواحدي وابن جرير والطبراني في الكبير وابن أبي حاتم وابن المنذر، كلهم عن طريق ابن إسحاق بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ويهود تقول: إنما مدة الدنيا سبعة آلاف سنة، وإنما يعذب الناس في النار بكل ألف سنة من أيام الدنيا يوما واحدا في النار من أيام الآخرة، فإنما هي سبعة أيام ثم ينقطع العذاب. فأنزل الله عز وجل الآية. وسنده حسن.

وهناك تحديد آخر للمدة بخلاف السبعة أيام: فأخرج ابن جرير من طريق الضحاك عن ابن عباس قال: ذلك أعداء الله اليهود، قالوا: لن يدخلنا الله النار إلا تحلة القسم، الأيام التي أصبنا فيها العجل: أربعين يوما، فإذا انقضت عنا تلك الأيام انقطع عنا العذاب والقسم. وهذا إسناد منقطع، فإن الضحاك لم يلق ابن عباس بالإضافة إلى ضعف بشر بن عمار، لكن له شواهد منها:

ما أخرجه ابن جرير عن قتادة من طريق عبد الرزاق عن معمر عنه قال: (أياما معدودة) بما أصبنا في العجل. وهذا إسناد صحيح.

ما أخرجه ابن جرير عن السدي نحو ذلك، وإسناده ضعيف.

ما أخرجه ابن جرير وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة قال: اجتمعت يهود يوما تخاصم النبي صلى الله عليه وسلم، فقالوا: لن تمسنا النار إلا أياما معدودة، وسموا أربعين يوما، «ثم خلفنا أو يلحقنا فيها أناس»، فأشاروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كذبتكم، بل أنتم فيها خالدون مخلدون، لا نلحقكم ولا نخلفكم فيها إن شاء الله أبدا». وهذا مرسل، وفي إسناد ابن جرير ضعف بسبب الحسين بن داود المصيصي، قلت: وقد ثبت في صحيح البخاري ومسنود الإمام أحمد بن حنبل نحو هذا المعنى إلا أنه لم يحدد المدة.

ما أخرجه ابن جرير عن زيد بن أسلم مرفوعا نحو حديث عكرمة، وهو مرسل، وإسناده ضعيف لضعف عبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

ومع أن هذه الروايات كلها لا تخلو من مقال في سندها، فإنني أرى أن كثرتها وتعدد طرقها تجبر هذا الضعف، وتدل بمجموعها على ثبوت هذا القول من اليهود، فإن أمكن الجمع بين القولين بأن يكون فريق من اليهود يقولون بهذا وفريق يقولون بالقول الأول، وإلا فالترجيح يكون في جانب القول الأول. [أسباب النزول وأثرها في التفسير للحميدان ٢٠٨/١ إلى ٢١٠].

[٨١] (١) في الأصل: بيانا.

[٨٥] الأولى أن يقول في القراءة: عن عاصم في رواية أبي بكر. لأن أبا بكر راو، والقراءة لعاصم.

[٨٧] فأما اسم نبي الله، فمعدول عن «إيسوع». [لسان العرب لابن منظور، ١٥٣/١]. وهو في العبرية «עֲשָׂה» وتلفظ: «يَشُوع» أي: «المخلص» [مقابلة شخصية مع رئيس قسم اللغة العربية بليدز د. شفتيل يوم ١١/٥/٩١م].

[٨٩] وأخرج ابن إسحاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو نعيم في «الدلائل» عن ابن عباس أن يهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه، فلما بعثه الله من العرب كفروا به، وجحدوا ما كانوا يقولون فيه، فقال لهم معاذ بن جبل وبشر بن البراء وداود بن سلمة: «يا معشر يهود اتقوا الله وأسلموا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ونحن أهل شرك، وتخبرونا بأنه مبعوث، وتصفونه بصفته». فقال سلام بن مشكم

للسيوطي ٦٧/١].

وعند الواحددي: «عند أكثر أهل العلم أن هذه الآية خطاب لأهل الكتاب، وهو مع ذلك أدب لجميع العباد. وقال بعضهم: رجع بهذا الخطاب إلى خطاب المسلمين، والقول الأول أظهر». [أسباب النزول للواحددي، ص: ١٤].

[٤٩] (١) في الأصل: استبقائهم.

[٥١] (وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة) هي: ذو القعدة وعشر من ذي الحجة. أخرجه ابن جرير عن أبي العالية. [مفحمت الاقران للسيوطي ص٢٦].

[٥٨] (ادخلوا هذه القرية) أخرج عبد الرزاق عن قتادة أنها «بيت المقدس» (وادخلوا الباب سجدا) أخرج ابن جرير من طريق الصولي عن ابن عباس هو أحد أبواب بيت المقدس، ومن أبي زيد أنها «أريحا» قرية به. [مفحمت الاقران للسيوطي ص٢٦].

[٥٩] (فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم). أخرج عبد الرزاق وأحمد والبخاري ومسلم وعبد بن حميد والترمذي والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «قيل لبني إسرائيل: ادخلوا الباب سجدا وقولوا: حطة. فبدلوا، فدخلوا يزحفون على أستاههم، وقالوا: حبة في شعرة». [الدر المنثور ٧١/١].

[٦١] (١) في «مختصر في شواذ القرآن» ان قراءة الأعمش من غير تنوين، ولا ذكر لابن مسعود فيها.

قراءة ابن مسعود «ثومها» [مختصر في شواذ القرآن من كتاب البديع لابن خالويه ص٦].

قوله في التعقيب على تفسير «مصر»: «والمصر» البلد العظيم. وقيل أريد به مدينة فرعون، وإنما صرف لسكون وسطه أو لتأويله بالبلد دون المدينة، ويؤيده أنه في مصحف ابن مسعود [رخصي الله عنه] غير منون. انتهى. والوارد في «مختصر في شواذ القرآن» ان غير التنوين قراءة الأعمش، ولا ذكر لابن مسعود فيها.

[٦٧] قوله في القراءات الواردة في (هزوا): وقرا حمزة بالسكون، وحفص بالضم وقلب الهمزة واوا، والباقون بالضم والهمز. انتهى. ففي «القراءات السبع»: وقرا حمزة بالهمز مع إسكان الزاي وصلًا فقط..

(ليحاجوكم به عند ربكم) ليحتجوا عليكم بما أنزل ربكم في كتابه، جعلوا محاجتهم بكتاب الله وحكمه محاجة عنده، كما يقال: «عند الله كذا» ويراد به أنه في كتابه وحكمه. وقيل: عند ذكر ربكم، أو بما عند ربكم، أو بين يدي رسول ربكم. وقيل: عند ربكم يوم القيامة. وفيه نظر إذ الإخفاء لا يدفعها. [أنوار التنزيل للبيضاوي ٦٥/١].

[٧٢] (١) في الأصل: فلم تثير.

[٧٤] (١) في «مختصر في الشاذ»، ص٧: «أو أشد قسوة» بفتح الدال قراءة أبي حيوة. ولا ذكر فيها للقراءة بالجر.

[٧٩] أخرج أحمد وهناد بن السري في «الزهد»، وعبد بن حميد، والترمذي، وابن أبي الدنيا في «صفة النار»، وأبو يعلى، وابن جرير، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن حبان في صحيحه، والحاكم في المستدرک وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في البعث، عن أبي سعيد الخدري عن

[٢] قوله: وقرا «ورش» و«أبو عمرو»: (يومنون) بلا همز. والأولى أن يقول: وأبو عمرو في رواية السوسي.

[٢٣] قوله: «وفيه نظر لمخالفته لما في سورتى يونس وهود إذ لا يحتمل الضمير هناك إلا القرآن» يعني قوله عز وجل في [يونس: ٢٨] (أم يقولون افتراه، قل: فاتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين). وفي [هود: ١٣] (أم يقولون افتراه. قل: فاتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين).

[٢٤] قوله «ان المعجزة أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي...» وإلى قوله: «لبادروا إليه لأنه كان أهون عليهم». نقله بالحرف عن الإتيان للإمام السيوطي ص: ١٤٨/٢ - ١٤٩، دون أن يشير لذلك. ومثل ذلك ورد في «الجامع لشعب الإيمان» للبيهقي ص ٣٩٠/١ - ٣٩١

[٢٥] قوله في تفسير قوله تعالى: (واتوا به متشابها). أخرج ابن جرير عن يحيى بن كثير قال: يؤتى أحدهم بالصحفة فيأكل منها، ثم يؤتى بأخرى فيقول: هذا الذي أتينا من قبل، فيقول الملك: «كل فاللون واحد والطعم مختلف». [الدر المنثور للسيوطي ٢٨/١].

قوله في تفسير قوله تعالى: (ولهم فيها أزواج مطهرة). أخرج الحاكم وابن مردويه، وصححه، عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله: ولهم فيها أزواج مطهرة. قال: «من العيض والغائط والنخامة والبزاق». [الدر المنثور للسيوطي ٣٩/١].

[٢٧] (١) في الأصل: موالاة المؤمنين.

[٢٤] سجود الملائكة لأدم: أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (اسجدوا لأدم) قال: «كانت السجدة لأدم، والطاعة لله». وأخرج ابن عساكر عن أبي إبراهيم المزني أنه سئل عن سجود الملائكة لأدم فقال: «إن الله جعل أدم كالكعبة». [الدر المنثور للسيوطي ٥٠/١].

[٣٥] (اسكن أنت وزوجك الجنة): ذكر الإمام ابن قيم الجوزية تفسير ذلك في كتابه: «حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح»، تحت الأبواب التالية: الباب الثاني: «اختلاف الناس في الجنة التي أسكنها آدم عليه السلام»، والباب الثالث: «حجج من اختار أنها جنة الخلد»، والباب الرابع: «سياق حجج المخالفين لهذا الرأي»، والباب الخامس: «في جواب أرباب هذا القول لأصحاب القول الأول»، والباب السادس: «دخول جنة الخلد» [من صفحة ٢٧ إلى صفحة ٤٥].

[٢٦] قصة محاجة موسى وأدم عليهما السلام. في [الدر المنثور ٥٤/١ و ٥٥] عدد من الروايات تعضد ما ساقه عاكش.

[٤٠] يعقوب عليه السلام هو إسرائيل: أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس قال: «إسرائيل يعقوب». وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال: «إسرائيل هو يعقوب». [الدر المنثور ٦٣/١].

[٤٤] قوله تعالى (اتامرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم) وأنها نزلت في أحبار يهود. قال ابن عباس في رواية الكلبي عن ابن أبي حاتم بالإسناد الذي ذكر: «نزلت في يهود المدينة، كان الرجل منهم يقول لصهره ولذوي قرابته ولمن بينهم وبينه رضاء من المسلمين: «أثبت على الدين الذي أنت عليه وما يأمرك به هذا الرجل - يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم - فإن أمره حق». فكانوا يأمرون الناس بذلك ولا يفعلونه». [أسباب النزول للواحدي ص ١٤].

[٤٥] حديث «كان إذا أحزبه أمر فزع إلى الصلاة». أخرج أحمد وأبو داود وابن جرير عن حذيفة قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أحزبه أمر فزع إلى الصلاة» [الدر المنثور

ان هذا الذي مجزوا عنه كلام منظوم من جنس ما ينظم منه الكلام، وهذا أقرب مما قبله. وقد انتهى بعضهم الأقوال فيها إلى عشرين قولاً، ثم قال: «ولا أعرف أحداً يحكم عليه بعلم ولا يصلح فيها إلى فهم». انتهى. على أن جميع ما ذكر لا يدل عليه دليل سمعي ولا عقلي. أما السمع فالكتاب والسنة والإجماع، أما الكتاب والسنة فبريئان من النص على ذلك، وأما الإجماع فمرتفع بشهرة الخلاف قديماً وحديثاً. وأما العقلي فظاهر وأكثر ما يدل عليه أن الحكيم لا يخاطب بما لا يفهم، أما أن الراسم للسورة المذكور مثلاً أو غير ذلك من الوجوه المذكورة فلا قائل يذكر جزماً، فترك التأويل لمسلم مع اعتقادنا أن لها معاني استأثر الله تعالى بعلمها وما مدى ذلك دعوى وتكلف بما لا يعني، وقد أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول: (وما أنا من المتكلمين)، (إن أتبع إلا ما يوحى إلي) ونحوها من منع القول على الله سبحانه بغير سلطان [خ ١٩٥]. انتهى قول عاكش.

القول في فواتح السور: «أخرج أبو المنذر وأبو الشيخ ابن حبان في التفسير عن داود بن أبي هند قال: كنت أسأل الشعبي عن فواتح السور. قال: يا داود إن لكل كتاب سراً، وإن سر هذا القرآن فواتح السور، فدعها وسل عما بدا لك». [الدر للسيوطي ٢٣/١].

وفي تفسير ابن جزي (ص: ١١): «قال أبو بكر الصديق: لله في كل كتاب سر، وسره في القرآن فواتح السور».

وينقل السيوطي في «الاتقان في علوم القرآن» النص التالي من القاضي أبي بكر بن العربي: «ومن الباطل علم الحروف المقطعة في أوائل السور، وقد تحصل لي فيها عشرون قولاً وأزيد، ولا أعرف أحداً يحكم عليها بعلم ولا يصلح منها إلى فهم، والذي أقوله أنه لولا أن العرب كانوا يعرفون أن لها مدلولاً متداولاً عنهم لكانوا أول من أنكر ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم، بل تلا عليهم (هم. فصلت) (من) وغيرها فلم ينكروا ذلك، بل صرحوا بالتسليم له في البلاغة والفصاحة مع تشوقهم إلى عثرة وحرمهم على زلة، فدل على أنه كان أمراً معروفاً بينهم لا إنكار فيه». إهـ [الاتقان ١٤/٢].

وفي «إعجاز القرآن» للقاضي أبي بكر الباقلاني النص التالي: «إن الحروف التي بني عليها كلام العرب ثمانية وعشرون حرفاً، وعدد السور التي افتتح فيها بذكر الحروف ثمان وعشرون سورة، وجملة ما ذكر من هذه الحروف في أوائل السور من حروف المعجم نصف الجملة وهو أربعة عشر حرفاً، ليدل بالمذكور على غيره، وليعرفوا أن هذا الكلام منتظم من الحروف التي ينظمون بها كلامهم، والذي تنقسم إليه هذه الحروف على ما قسمه أهل العربية وبنوا عليها وجوهاً أقسام نحن نذكرها. فمن ذلك أنهم قسموها إلى حروف مهموسة وأخرى مجهورة... وقد عرفنا أن نصف الحروف المهموسة مذكورة في جملة الحروف المذكورة في أوائل السور، وكذلك نصف الحروف المجهورة على السواء لا زيادة ولا نقصان... إلى أن يقول: «وإذا كان القوم الذين قسموا الحروف هذه الأقسام لأغراض لهم في ترتيب العربية وتنزيلها بعد الزمان الطويل من عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأوا مبانى اللسان على هذه الجهة، وقد نبه بما ذكر في أوائل السور على ما لم يذكر على حد التصنيف الذي وصفنا، دل على أن وقوعها الموقع الذي يقع التواضع عليه بعد العهد الطويل لا يجوز أن يقع إلا من الله عز وجل، لأن ذلك يجري مجرى علم الغيوب، وإن كان إنما نبهوا على ما بنى عليه اللسان في أصله ولم يكن لهم في التقسيم شيء، وإنما التأثير لمن وضع أصل اللسان، فذلك أيضاً من البديع الذي يدل على أن أصل وضعه وقع موقع الحكمة التي يقصر عنها اللسان، فإن كان أصل اللغة توقيفاً فالأمر في ذلك أبين، وإن كان على سبيل التواضع فهو عجيب أيضاً، لأنه لا يصح أن تجتمع همهم المختلفة على نحو هذا إلا بأمر من عند الله تعالى، وكل ذلك يوجب إثبات الحكمة في ذكر هذه الحروف على حد يتعلق به الإعجاز من وجه. إهـ [إعجاز القرآن للباقلاني. هامش الإتقان للسيوطي ٨١/١ - ٨٥].

ويميل الشيخ محمد جواد مغنية (من علماء الشيعة الإثني عشرية المعاصرين) إلى هذا المعنى في كتابه التفسير الكاشف ص ٢٧ وما بعدها.

حديث: «ما أنزل الله تعالى في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن...» في «الدر المنثور» ٤/١ و ٥/١ وفي «أسباب النزول للواحدى» ص ١٢ مثل ذلك عن أبي هريرة مع إضافة الفاظ أخرى إلى الحديث.

وروى الواحدى: أخبرنا محمد بن عبد الرحمن النحوي قال: أخبرنا محمد بن أحمد بن علي الجبري قال: أخبرنا أحمد بن علي المثني قال: حدثنا يحيى بن أذين قال: حدثنا إسماعيل ابن جعفر قال: أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقرا عليه أبي بن كعب أم القرآن، فقال: «والذي نفسي بيده، ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلها، إنها لهي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته». [أسباب النزول للواحدى، ١٢].

حديث: «خير سورة في القرآن الحمد لله رب العالمين» عند ابن جزى ص: ٨٩٧

قول ابن المبارك «أظن الزنادقة وضعت»: هو في «الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة» لملا علي القاري (ت ١٠١٤هـ) تحقيق محمد الصباغ ص ٤٧٥ وفيه: قال عبد الله بن المبارك: «أظن الزنادقة وضعوها». وفي كتاب «تنزيه الشريعة المرفوعة من الأخبار الشنيعة الموضوعة» لأبي الحسن علي بن محمد بن عراق الكنانى (ت ٩٦٣هـ) المجلد الأول ص ٢٨٥ من طبعة دار الكتب العلمية ببيروت مثل ذلك، وفي نقله إطالة. وتابعه السيوطي في «اللاكي» المصنوعة في الأحاديث الموضوعة، ٢٢٦/١ و ٢٢٧ بما يؤكد قول عاكش.

قول أبي بكر بن العربي في أحاديث فضائل السور: «وليس في القرآن حديث صحيح في فضائل سورة إلا قليل، سنشير إليه، وباقيها لا ينبغي لأحد منكم أن يلتفت إليها». [أحكام القرآن، لابن العربي، ص ٤].

تفسير «الثعلبي»: مخطوط غير كامل، انظر «التفسير بالمأثور» للدكتور أبو النور الحديدي، منشورات أم القرى. وإن كان الدكتور عدنان زرزور يؤكد وصوله كاملاً إلينا وذلك في كتابه «الحاكم الجشمي ومنهجه في التفسير» ص: ٥١ وما بعدها. كما يؤكد الأستاذ أحمد صالح الحايري في كتابه «تفسير سفيان بن عيينة» (طباعة المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م، ص: ١١ - ١٢) وجود الكتاب كاملاً وبحالة طيبة في مكتبة السليمانية في استنبول تحت الرقم: ١٠٢، قسم: داما إبراهيم باشا.

سورة البقرة

[١] قال عاكش في مطلع تفسيره لسورة يونس: «(الم) قد قدمنا في مطلع سورة البقرة ان المختار الوقف عن تفسير فواتح السور الكريمة لأنها من العلوم المستقرة والأسرار المحجوبة. عن علي [رحمى الله عنه] أنه قال: «في كل كتاب صفوة، وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي». وعن ابن عباس قال: «عجزت العلماء عن إدراكها». انتهى. فهي من المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله تعالى. وللمتأولين فيها أقوال: الأول: أنها مختصرة من أسماء الله تعالى. الثاني: أنها دليل على مدة بقاء الأمة بأن ينظر في أعدادها بالجمال. وهذان القولان حقيقيان بالإهمال، لكن قد ذهب إليهما كثير خصوصاً القول الأول. وما يردهما أنه لو صرح بالأسماء التي ذكرها أو بالعدد الذي تمحلوه لوجدوه منافراً لما يعده من الأول. القول الثالث: لسيبويه وغيره: أنها أسماء للسور، ويلزمهم أن تكون معربة إعراب ما لا ينصرف، وأن تكتب بجميع حروفها كسائر الأعلام، وكما كتبوا: (سلام على إل ياسين) بجميع حروفه لكونه علماً لإلياس [عليه السلام]. واجابوا عن الأول بأنها لم تعرب نظراً إلى الحكاية كقولهم: «دعني من تمرتان». وعن الثاني بأنها وجدت مرسومة في الإمام على هذه الصورة فلم تغير. لكن يلزمهم تجويز تركيب العلم العربي من أكثر من اسمين وهم لا يجيزون ذلك. الرابع: للزمخشري: أنها حروف مسرودة للتنبيه على

سورة الفاتحة

[مطلع الفاتحة] ينقل مقدمته من قوله: «هي مطلع القرآن»... إلى قوله: «أنواع البلاغة»
بالكامل عن «الإتقان» للسيوطي ١٣٦/٢ دون الإشارة إلى ذلك.

ولابن جزي كلام شبيه المعنى مختلف النص ص ١١٠ و ١١١. وفي «شعب الإيمان» للبيهقي ٣٠٨/٥
٢٠٩: «أخبرنا أبو القاسم بن حبيب، حدثنا محمد بن صالح بن هاني، حدثنا الحسين بن
الفضل، حدثنا عفان بن مسلم، عن الربيع بن مبييع، عن الحسن، قال: أنزل الله عز وجل مائة
وأربعة كتب من السماء أودع علومها أربعة منها: التوراة والإنجيل والزبور والقرآن، ثم أودع
علوم التوراة والإنجيل والزبور القرآن، ثم أودع علوم القرآن المفصل، ثم أودع علوم المفصل
فاتحة الكتاب، فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير جميع كتب الله المنزلة». وهو من ما
نقله السيوطي في الإتقان ١٣٩/٢، كما أشرنا آنفا. وفي «الدر المنثور للسيوطي» ٥/١ بنفس
اللفظ.

[١] حديث الدارقطني عن علي، هو - كما ورد في الدر ٣/١: أخرج الدارقطني والبيهقي في
السنن من عبد خير قال: «سئل علي [رضي الله عنه] عن السبع المثاني فقال: الحمد لله رب
العالمين، فقيل له: إنما هي ست آيات، فقال: بسم الله الرحمن الرحيم آية».

قول ابن عباس في البسملة ذكره ابن جزي الكلبي في تفسيره بقوله: «وعند ابن عباس آية من
كل سورة... وحجة ابن عباس ثبوت البسملة مع كل سورة في المصحف». وفي «الدر»
للسيوطي ٧/١: «أخرج ابن الخريز عن ابن عباس قال: بسم الله الرحمن الرحيم آية».

[٢] قول ابن عباس في (رب العالمين) في الدر للسيوطي ١٣/١ «قال: الجن والإنس»، وهم
المكلفون خصوصا كما نقل عاكش عنه.

[٥] قول ابن عباس في تفسير قوله تعالى: (إياك نعبد وإياك نستعين) فيما أخرجه ابن جرير
وابن أبي حاتم عنه: «إياك نوحّد ونخاف ونرجو، ربنا لا غيرك. وإياك نستعين على طاعتك وعلى
أمورنا كلها». [الدر للسيوطي ١٤/١].

[٧] القول في (غير المفضوب عليهم ولا الضالين) هم اليهود والنصارى، فيما أخرجه أحمد ومجد
ابن حميد والترمذي، وحسنه، وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه
عن عدي بن حاتم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن المفضوب عليهم اليهود،
والضالين النصارى». [الدر المنثور ١٦/١]. وأخرجه ابن مردويه من حديث أبي ذر. قال ابن أبي
حاتم: ولا أعلم فيه خلافا بين المفسرين. [ملحقات الأقران للسيوطي: ص ٢٣]. وفي ابن جزي
ص ١٠: «قاله ابن عباس وابن مسعود وغيرهما».

[القول في: آمين] روى ابن الجوزي في «زاد المسير» ١٧/١ عن ابن الأنباري عن ابن عباس
والحسن البصري أنها تعني «كذلك يكون».

وفي «الدر» ١٧/١ أخرج جويبر في تفسيره عن الضحاك عن ابن عباس قال: قلت يا رسول الله
ما معنى آمين؟ قال: رب افعل.

وأخرج الثعلبي من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس مثله.

[فضائل الفاتحة] قال محمد بن إبراهيم الكتاني: سألت أبا حاتم عن حديث شبابة عن مغلدة:
«من قرأ سورة كذا، فله كذا». فقال: ضعيف. [لسان الميزان لابن حجر ١٠/٦].

الحوامش

وكان الفراغ من تأليفه يوم الجمعة بعد صلاتها لسبع وعشرين خلت من شهر الله المحرم سنة ١٢٧٦، وتمام نقله إلى البياض في هذه الأوراق سادس شهر ذي الحجة الحرام سنة ١٢٧٧ بقلم مؤلفه غفر الله له. والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد سيد السادات، وآله وصحبه والتابعين لهم بإحسان على تعاور الأوقات، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، سبحانه اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك.

نُصِتْ

التصحيح والمقابلة على نسخة الأخ السيد العلامة أحمد بن محمد الضحوي، ومنقلبه على هذه. وكان ابتداء القراءة في سورة مريم والمسودة بيد الأخ العلامة إبراهيم بن يحيى بن محمد بن عبد الكريم. فقد صحت هذه النسخة بحمد الله تعالى وحسن توفيقه، وكانت القراءة في مجالس متعددة آخرها ختم ... جمادى الآخرة سنة ١٢٧٨ ... الله سبحانه يجعل النية خالصة بفضله وطوله.

وكتبه الفقير إلى الله تعالى
حسن أحمد غفر الله لهما

مرة بعد مرة، فسيجد ما يعرف به صحة المبنى المترتب عليه صحة المعنى فيما ينتحيه.

لأنني قد أتعبت الذهن، وأسهرت الجفن، في تفتيش كتب التفسير على اختلاف أنواعها، وانتخبت منها الزبدة في هذا المؤلف مع تباين أوضاعها. فمع لطافة جسمه، فكم حوى ن لطائف، ومع حداثة سنه فكم حدث بظرائف.

هذا مع اعترافي بأنني لا أسلم من الخطأ، ومقرّ بأنني في العلوم العقلية والنقلية قصير الخطى، ولكن فضل الله تعالى غير مقصور على شخص ولا زمان، ولكل وقت يحدث الله لعباده شأن أي شأن، ومن عرف الحقائق لا يجهل ما أبداه المعاصر من الفوائد، ولا يعيبه بتأخر عصره، ويحتقر ما أبرزه من المعارف الفرائد، بل عليه ان يميز بعين الإنصاف ويعطي كل ذي علم حقه من التعظيم، ولا يجعل الفضل مطلقا مقصورا على القديم، فقد صح في الحديث عن المصدق عليه أفضل الصلاة والتسليم انه قال: «إن لله في أيام دهره نفحات». وقال: «أمتي كالمنطر...» الحديث كما صححه الحفاظ الأثبات.

والحمد لله الذي أهّلنا لتفسير كتابه المنير، ووفقنا لإيضاح معاني كتابه، ونرجوه المسامحة مما لا يرضاه منا في قليل وكثير، وأسأله سبحانه أن يجعل هذا المؤلف خالصا لوجهه الكريم، ومقربا إلى ما يوجب الحلول في دار السلام في جوار النبي العظيم صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم في كل بكرة وعتيم. وأن يغفر لنا ما أسلفنا في أعمارنا من الذنوب. ويحفظنا في مستقبلها عن المعاصي والحوب، ويسبل علينا ستوره المرخاة على ما تلبسنا به من العيوب، ويتوفانا على دين الإسلام غير مبدلين ولا مغيرين، ويحسن لنا عند الممات الختام. وأن يجعل ما ألفته جاريا ثوابه لي بعد الوفاة. ومؤنسا لي في القبر من جميع ما أخشاه من الآفات، وأن يجزي عني مشايخي ووالدي أفضل الجزاء، ويجعلنا وإياهم من المنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء، وحسن أولئك رفيقا.

أمين اللهم آمين.

وكان الفراغ من تسويده يوم الجمعة بعد صلاتها على سبع وعشرين من شهر الله المحرم سنة ١٢٧٦، وتمام نقله إلى البياض في هذه الأوراق يوم السبت سادس شهر ذي الحجة الحرام سنة ١٢٧٧، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا. بقلم مؤلفه الفقير إلى الله تعالى حسن ابن أحمد غفر الله لهما، وغفر لوالديه وسلفه وأشياخه وجميع المسلمين. آمين اللهم.

بلغ قراءة من أوله إلى آخره وذلك يوم الثالث ١٨ جمادى الآخرة سنة ١٣٦٤، تقبل الله ذلك منا وجعل الأعمال خالصة، ويحسن لنا عند الممات الختام ومؤنسا لي في القبر من جميع ما أخشاه بحق محمد وآله صلى الله عليه وسلم.

أحمد بن حسن محمد عاكش
غفر الله لهما

{٣١٧خ}

ووفقنا إلى سلوك المقصد الأسنى. قال مؤلفه الفقير إلى الله تعالى حسن بن أحمد بن عبد الله العمري الضمدي الأصل، العريشي المولد والمنشأ، غفر له سبحانه ذنوبه وستر عن أعين الناس ذنوبه: هذا آخر ما قصدناه يومنتهى ما أردناه من تفسير كتاب الله العزيز، وقد اعتصرته من عيون التفاسير المطولات والمختصرات، وجمعت فيه كثيرا من لطائف المعارف والنكات، وكان ابتداء تأليفه سنة ١٢٧١ وعاق عن معاودة النظر لتمامه عوائق الحدثان، وجرت أمور في أثناء هذه المدة يقصر عنها قلم التعبير بواضح البيان، ولما من الله تعالى بالاستقرار في الوطن، وسكون حركات الفتن، وزالت الموانع التي أنتجها الزمن، وجهت الهمة إلى تمامه، وكررت المراجعة في تهذيبه وإحكامه، فجاء بحمد الله تعالى كما يروق الناظر على طبق المراد، ولا يعرف قدره إلا من أزاح عنه داء العصبية واستعمل الإنصاف من غير حسد ولا عناد، ولا يعجل الناظر فيه، والمتردد للاطلاع على معانيه، بالمبادرة إلى الانتقاد فيما خفي عليه، ولیمعن الفكر

ووفقنا إلى سلوك المقصد الأسنى. قال مؤلفه الفقير إلى الله تعالى: الحسن بن أحمد بن عبد الله العمري الأثري نزيل ... غفر الله ذنوبه، وستر عن أعين الناس عيوبه: هذا آخر ما قصدناه، ومنتهى ما أردناه من تفسير كتاب الله العزيز، وقد اعتصرته من عيون التفاسير المطولات والمختصرات، وجمعت فيه كثيرا من لطائف المعارف والنكات. وكان ابتداء تأليفه سنة ١٢٧١، وعاق عن معاودة النظر لتمامه عوائق الحدثان. وجرى في أثناء ذلك أمور يقصر عنها قلم التعبير بواضح البيان، ولما من الله تعالى بالاستقرار في الوطن، وزالت الموانع التي أنتجها الزمن، وجهت الهمّة إلى إتمامه، وكررت المراجعة في تهذيبه وإحكامه، فجاء بحمد الله تعالى كما يروق النواظر على طبق المراد، ولا يعرف قدره إلا من أزاح عنه رداء العصبية واستعمل الانصاف من غير حساد ولا عناد، ولا يعجل الناظر فيه. والمتردد للاطلاع على معانيه بالمبادرة إلى الانتقاد فيما خفي عليه، وليمعن الفكر مرة بعد مرة فسيجد ما يعرف به صحة المبنى المترتب عليه صحة المعنى فيما بمنتحيه، لأنني قد أتعبت الذهن في تفتيش كتب التفسير على اختلاف أنواعها، وانتخبت منها الزبدة في هذا المؤلف مع تباین أوضاعها.

هذا مع اعترافي باني لا أسلم من الخطأ، ومقر بآثي في العلوم قصير الخطى، ولكن فضل الله تعالى غير مقصور على شخص ولا زمان، ولكل وقت يحدث الله تعالى لعباده شأن أي شأن. والحمد لله الذي أهدانا لتفسير كتابه المنير. ووفقنا لإيضاح معاني كتابه. ونسأله المسامحة فيما لا يرضاه منا في قليل وكثير. والله أسأل أن يجعل ما ألفته خالصا لوجهه الكريم، ومقربا إلى ما يوجب الحلول في دار السلام في جوار النبي العظيم، وأن يغفر لي ما أسلفته من الذنوب، ويسبل ستوره المرخاة على ما بليت به من العيوب. وأن يجعل ما وضعتة جاريا ثوابه لي بعد الممات، ومؤنسا لي في القبر من جميع ما أخشاه من الآفات، وأن يجزي عني أشياخي ووالدي أفضل الجزاء، ويجعلنا من المنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء وحسن أولئك رفيقا.

خاتمة المؤلف

أخته المفروضة إن فرض هلاكها مع بقاءه (إن لم يكن لها ولد) ذكرا كان أو أنثى، والمراد بإرثه لها إحراز جميع مالها بانتفاء الولد بالكلية (فإن كانتا اثنتين) فصاعدا (فلهما الثلثان مما ترك) الضمير لمن يرث بالأخوة، والتأنيث والتثنية باعتبار المعنى. قيل وفائدة الإخبار عنها باثنتين مع دلالة ألف التثنية على الإثنية إشعار بأن المعتبر في اختلاف الحكم هو العدد دون الصغر والكبر وغيرهما (وإن كانوا) أي: يرث بالأخوة (إخوة رجالا ونساء) مختلطين، و"رجالا" بدل من "إخوة" والأصل: فإن كانوا إخوة وأخوات. فغلب المذكر على المؤنث (فللذكر) منهم (مثل حظ الأنثيين) يقتسمون التركة على طريق التعصيب (يبين الله لكم) أي: حكم الكلالة أو أحكامه وشرائعه التي من جملتها حكمها (أن تضلوا) مفعول له، أي: كراهة أن تضلوا، وقال البيضاوي: مفعول به، أي: يبين الله لكم ضلالكم الذي هو من شأنكم إذا ضليتم وطباعكم لتحرروا منه (والله بكل شيء) من الأشياء التي من جملتها أحوالكم المتعلقة بمحياكم ومماتكم (عليم) مبالغ لكم في العلم، مبين لكم ما فيه مصلحتكم.

وأخرج البخاري عن البراء [رضي الله عنه] قال: آخر سورة نزلت كاملة "براءة"، وآخر آية نزلت خاتمة سورة النساء: (يستفتونك، قل: الله يفتيكم في الكلالة) وتسمى هذه الآية آية الصيف. قال الواحدي: أنزل الله تعالى في الكلالة آيتين إحداهما في الشتاء، وهي التي في أول النساء والأخرى في الصيف، وهي التي في آخرها. وفي صحيح مسلم عن عمر [رضي الله عنه]: ما راجعت رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] في شيء مراجعته في الكلالة، وما أغلظ في شيء ما أغلظ فيها حتى طعن بأصبعه في صدري وقال: يا عمر ألا بلغتك آية الصيف التي في آخر سورة النساء. وفي المستدرک عن أبي هريرة أن رجلا قال: يا رسول الله ما الكلالة؟ قال: أما سمعت الآية التي نزلت في الصيف: (يستفتونك، قل: الله يفتيكم في الكلالة). والله أعلم وأحكم.

وابستكبارهم (عذابا أليما) لا يحيط به الوصف (ولا يجدون لهم من دون الله وليا) يلي أمرهم ويدبر مصالحهم (ولا نصيرا) ينصرهم من بأسه تعالى وينجيهم من عذابه.

[١٧٤] (يا أيها الناس) خطاب لكافة المكلفين (قد جاءكم) أي: وصل إليكم وتقرر في قلوبكم بحيث لا سبيل إلى الإنكار (برهان) "البرهان" ما يبرهن به على المطلوب، وأراد به الدليل على نبوة النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وهو المعجزات الباهرات، وقيل البرهان القرآن، وقيل النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] (من ربكم) متعلق بـ "جاءكم" (وأنزلنا إليكم نورا مبينا) أي القرآن المنور لغيره البين بنفسه.

[١٧٥] (فأما الذين آمنوا بالله) حسبما يوجه البرهان الذي أتاها (واعتصموا به) أي: عصموا به أنفسهم مما يرد عليها من زيغ الشيطان وغيره (فسيدخلهم في رحمة منه وفضل) قال ابن عباس: هي الجنة، وما يتفضل به عليهم (ويهديهم إليه) أي: إلى الله تعالى، وقيل إلى اليوم الموعود، وقيل إلى عبادته (صراطا مستقيما) هو الإسلام والطاعة في الدنيا وطريق الجنة في الآخرة.

[١٧٦] (يستفتونك) أي: يستخبرونك ويسألونك عن الكلالة (قل: الله يفتيكم في الكلالة) روي أنه كان رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] في طريق مكة عام حجة الوداع فأتاه جابر بن عبد الله فقال: إن لي اختا فكم أخذ من ميراثها إن ماتت؟ وقيل كان مريضا فعاده النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] فقال: إني كلاله فكيف أصنع في مالي؟ فنزلت: (إن امرؤ هلك) ارتفع "امرؤ" بمضمر يفسره الظاهر (ليس له ولد) محله الرفع على الصفة لا النصب على الحال، أي: إن مات امرؤ غير ذي ولد - ذكر كان أو أنثى - واقتصر على ذكر عدم الولد مع أن عدم الوالد أيضا معتبر في الكلالة ثقة بظهور الأمر (وله أخت) عطف على قوله "ليس له ولد"، أو حال، والمراد بالأخت من ليست لأم فقط، فإن فرضها السدس وقد مر بيانه في صدر السورة الكريمة (١) (فلها نصف ما ترك) أي: بالفرض والباقي للعصبة، أو لها بالرد إن لم يكن لها عصبة (وهو) أي: المرء المفروض (يرثها) أي:

شيء أو يتطرق إليه الفناء، والله منزّه عن الأمثال متفرد بالبقاء (له ما في السموات وما في الأرض) جملة مستأنفة مسوقة لتعليل التنزيه وتقريره، أي: له ما فيهما من الموجودات خلقا وملكا وتصرفا لا يخرج عن ملكوته شيء فكيف يتوهم أن يكون له ولد؟ (وكفى بالله وكيفا) أي: كل الخلائق تكل أمورهم إليه وهو الغني عن العالمين فأنى يتصور في حقه تعالى اتخاذ الولد الذي هو شأن العجزة المحتاجين في تدبير أمورهم إلى من يخلقهم.

[١٧٢] (لن يستنكف) أي: يأنف ويرتفع (المسيح) الذي زعمتم أنه إله عن (أن يكون عبدا لله) مستمرا على عبادته وطاعته حسبما هو وصف العبودية، كيف {خ ٩١} وإن ذلك أقصى مراتب الشرف (ولا الملائكة المقربون) عطف على "المسيح". أي: ولا يستنكف الملائكة المقربون أن يكونوا عبيدا لله تعالى. وقيل: إن أريد الملائكة كل واحد منهم لم يحتج إلى التقدير، واستدل بهذا على تفضيل الملائكة على الأنبياء وسائر البشر، لأن الترقى إنما يكون من الأدنى إلى الأعلى نون العكس، وفيه تأمل لأن غاية الأمر الدلالة على أفضلية المقربين لأن الكثير الغالب حمل الصفة على التقييد، والمقربون هم الكروبيون الذين حول العرش، أو من هو أعلى منهم رتبة من الملائكة على المسيح من الأنبياء، وليس يلزم من ذلك فضل أحد الجنسين على الآخر مطلقا، وهو محل النزاع اللهم إلا أن تحمل الصفة على التحقيق فيلزم تفضيل جميع الملائكة، قال بعض السلف: "بحث التفصيل فضول، وهذا بخصوصه تعمق". انتهى. لكن الاقتصار على ما ورد واجب طلبا لفهم المعنى (ومن يستنكف عن عبادته) أي: طاعته (ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعا) الضمير في "فسيحشرهم" للناس كافة بدليل قوله تعالى: (فأما الذين آمنوا) [النساء: ١٧٣]، وصح إعادة الضمير إليهم لعدم الإلباس، وقيل الضمير للمستنكفين، والمعنى: فسيحشرهم والمؤمنين. فحذف المعطوف لدلالة التفصيل عليه.

[١٧٣] (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيههم أجورهم) من غير أن ينقص منها شيئا أصلا (ويزيدهم من فضله) بتضعيفها أضعافا مضاعفة بإعطاء ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (وأما الذين استنكفوا) عن عبادته تعالى (واستكبروا فيعذبهم) بسبب استنكافهم

الله (إلا الحق) أي: لا تصفوه بما يستحيل اتصافه به من الحلول والاتحاد واتخاذ الصاحبة والولد، بل نزوهه عن جميع ذلك (إنما المسيح) قيل إنما سمي مسيحا لأنه ما مسح ذا عاهة إلا بريء ولا ميتا إلا حيي (عيسى) بدل منه، أو عطف بيان له (ابن مريم) صفة له مفيدة لبطلان ما وصفوه [عليه السلام] من بنوته (رسول الله) خبر المبتدأ، والجملة مستأنفة مسوقة لتعليل النهي عن القول الباطل المستلزم للأمر بضده، أعني الحق، أي: أنه مقصور على رتبة الرسالة لا يتخطاها (وكلمته) عطف على "رسول الله"، أي: تكون بكلمته وأمره الذي هو "كن" من غير واسطة أب ولا نطفة (ألقاها إلى مريم) أوصلها إليها وحملها فيها بنفخ جبريل [عليه السلام] (ودوح منه) قيل أن جبريل [عليه السلام] نفخ في درع مريم فحملت بإذن الله، سمي "النفخ" "روحا" لأنه ريح تخرج من الروح، و"من" لابتداء الغاية مجازا لا تبعيضية كما زعمت النصارى. يحكى أن طبيبا حاذقا نصرانيا جاء للرشيد فناظر عليا بن الحسين الواقدي المروزي ذات يوم فقال له: إن في كتابكم ما يدل على أن عيسى جزء منه، وتلا هذه الآية، فقرأ الواقدي: (وسخر لكم ما في السموات والأرض جميعا منه) [الجاثية: ١٣]، فقال: يلزم أن تكون جميع تلك الأشياء جزء منه سبحانه وتعالى علوا كبيرا، فانقطع النصراني فأسلم، ففرح الرشيد فرحا شديدا ووصل الواقدي بصلة فاخرة. انتهى. وإنما أضيف الروح إليه تعالى تشريفا له وليس كما زعموا ابن الله، أو إلها معه، أو ثالث ثلاثة، لأن الروح مركب والإله منزّه عن التركيب وعن نسبة المركب إليه (فأمنوا بالله) وخصوه بالإلهية (ورسله) أجمعين، وصفوهم بالرسالة، ولا تخرجوا بعضهم عن الانتظام في سلكهم بوصفه بالالوهية (ولا تقولوا ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف، أي: الآلهة ثلاثة: الله وعيسى ومريم، وقيل كانت النصارى تقول: الآلهة ثلاثة أقانيم: أب وابن وروح القدس، ويعنون بأقنوم الأب الذات، وبأقنوم الابن العلم، وبأقنوم الروح القدس الحياة. والأول أولى لقوله تعالى: (أأنت قلت للناس: اتخذوني وأمي إلهين من دون الله) [المائدة: ١١٦]. (انتهوا) عن التثليث، واتوا (خييرا لكم) منه وهو التوحيد (إنما الله إله واحد) أي: بالذات منزّه عن التعدد بوجه من الوجوه، فـ"الله" مبتدأ، و"إله" خبره، و"واحد" نعت له، أي: منفرد في إلهيته (سبحانه أن يكون له ولد) أي: أسبحة تسبيحا من أن يكون له ولد، فإن ذلك إنما يتصور فيمن يماثله

[١٦٧] (إن الذين كفروا) أي: بما أنزل الله تعالى وشهد به (وصلوا عن سبيل الله) وهو دين الإسلام من أراد سلوكه بقولهم: ما نعرف محمدا في كتابنا (قد ضلوا) بما فعلوا من الكفر والصد عن طريق الحق (ضللا بعيدا) لأنهم جمعوا بين الضلال والإضلال.

[١٦٨] (إن الذين كفروا) بما ذكر آنفا (وظلموا) محمدا [صلى الله عليه وآله وسلم] بإنكار نبوته، وكتمان نعوته الجلية (لم يكن الله ليغفر لهم) لاستحالة تعلق المغفرة للكافر (ولا ليهديهم طريقا) من الطرق.

[١٦٩] (إلا طريق جهنم) لعدم قبولهم للهداية إلى الحق والأعمال الصالحة التي هي طريق الجنة (خالدين فيها أبدا) حال مقدرة من الضمير المنصوب العامل فيما دل عليه الاستثناء دلالة واضحة، كأن قيل: يدخلهم جهنم خالدين فيها (وكان ذلك) أي: جعلهم خالدين في جهنم (على الله يسيرا) لاستحالة أن يتعذر عليه شيء من مراداته تعالى.

[١٧٠] (يا أيها الناس قد جاءكم الرسول) محمد [صلى الله عليه وآله وسلم] وإيراده بعنوان الرسالة لتأكيد وجوب طاعته (بالحق من ربكم) المراد بالحق القرآن الكريم و"الباء" متعلقة بـ"جاءكم" أو للبعدية، أو بمحذوف وقع حالا من الرسل، أي: متلبسا بالحق (فآمنوا) به وبما جاءكم من الحق (خيرا لكم) منصوب على أنه مفعول يفعل واجب الإضمار أي: اقصدوا، أو أتوا أمرا خيرا مما أنتم فيه من الكفر (وإن تكفروا) أي: إن تصروا وتستمروا على الكفر به (فإن لله ما في السموات والأرض) كلها خلقا وملكا وتصرفا لا يخرج عن ملكوته وقهره شيء منها، فمن هذا شأنه فهو قادر على تعذيبكم بكفركم لا محالة، أو فمن كان كذلك فهو غني عنكم وعن غيركم لا يتضرر بكفركم ولا ينقطع بإيمانكم (وكان الله عليما) مبالغا في العلم (حكيمًا) مراعيًا للحكمة في جميع أفعاله.

[١٧١] (يا أهل الكتاب) تجريد للخطاب وتخصيص له بالنصارى زجرا لهم عما هم عليه من الكفر والضلال (لا تغلوا في دينكم) بالإفراط في شأن عيسى [عليه السلام] وادعاء ألوهيته، وأما غلو اليهود في حط رتبته [عليه السلام] ورميهم بأنه ولد لغير رشده فقد تقدم ذلك (ولا تقولوا على

وتجديد وتمجيد وثناء على الله تعالى. والجملة عطف على "أوحينا" داخل في حكمه لأن إيتاء الزبور من باب الإيحاء.

[١٦٤] (ورسلا) منصوب بمضمر دل عليه "أوحينا إليك"، أي: أرسلنا رسلا (قد قصصناهم عليك من قبل) متعلق بـ"قصصنا" أي: قصصنا من قبل هذه السورة أو اليوم (ورسلا لم نقصصهم عليك) عطف على "رسلا" منصوب بناصبه (وكلم الله موسى) بلا واسطة (تكليما) مصدر مؤكد، رافع لاحتمال المجاز.

[١٦٥] (رسلا مبشرين ومنذرين) نصب على المدح أو بإضمار "أرسلنا" أي مبشرين لأهل الطاعة بالجنة، ومنذرين للعصاة بالنار (لئلا يكون للناس على الله حجة) أي: معذرة يعتذرون بها قائلين: لولا أرسلت إلينا رسولا فيبين لنا شرائعك ويعلمنا ما لم نكن نعلم من أحكامك لقصور القوة البشرية عن إدراك جزئيات المصالح وعجز أكثر الناس عن إدراك كلياتها كما في قولها تعالى: (ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا: ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا [طه: ١٣٤] الآية). (بعد الرسل) أي بعد إرسالهم وتبليغ الشرائع إلى الأمم على ألسنتهم، وهو متعلق بـ"حجة" (وكان الله عزيزا) لا يغالب في أمر من أموره (حكيمًا) في جميع أفعاله التي من جملتها إرسال الرسل وإنزال الكتب.

[١٦٦] (لكن الله يشهد {خ ٩٠} بما أنزل إليك) استدراك من كلام محنوف كأنه قيل: انهم لا يشهدون بصحة نبوتك لكن الله يشهد، نزلت الآية لما قالت اليهود: إنا لا نجد صفته في التوراة (أنزله بعلمه) أي: متلبسا بعلمه الخاص به، وهو تأليفه على أسلوب بديع يعجز عنه البلغاء. وأنزله علما بأنك أهل لإنزاله عليك، كقوله: (الله أعلم حيث يجعل رسالته) [الأنعام: ١٣٤] أو: أنزله بعلمه الذي يحتاج إليه في معاشهم ومعادهم، أي: مصاحباً له (والملائكة يشهدون) أي: بذلك، مبتدأ وخبر، أي: أنزله والملائكة بصدقه وحقيقته يشهدون (وكفى بالله شهيدا) أي: على صحة نبوتك حيث نصب له معجزات باهرة وحججا ظاهرة تغنيه عن الاستشهاد بغيرها.

مجرم علينا، وفيه دليل على ان النهي يدل على حرمة المنهي عنه (وأكلهم أموال الناس بالباطل) بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة (وأعتدنا للكافرين منهم) أي المصرين على الكفر لا لمن تاب وآمن من بينهم (عذابا أليما) شديدا قوته في الآخرة كما ذاقوا في الدنيا عقوبة التحريم.

[١٦٢] (لكن الراسخون في العلم منهم) يريد من آمن منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه (والمؤمنون) أي: منهم - وصفوا بالإيمان بعدما وصفوا بما يوجب من الرسخ في العلم بطريق العطف المبني على المغايرة تنزيلا للاختلاف العنواني منزلة الاختلاف الذاتي - والمراد بهم مؤمنوا أهل الكتاب، وقيل: مؤمنوا الأمة، وقوله: (يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك) حال من "المؤمنين" مبين لكيفية إيمانهم (والمقيمين) نصب على المدح لبيان فضل (الصلاة، والمؤتون الزكاة) عطف على "المؤمنون" (والمؤمنون بالله واليوم الآخر، أولئك) إشارة إليهم باعتبار اتصافهم بما عدد من الصفات الجميلة، وهو مبتدأ خبره (سنؤتيهم أجرا عظيما) والجملة خبر للمبتدأ الذي هو "الراسخون"، و"ما" عطف عليه، و"السين" لتأكيد الوعد، وتنكير الأجر للتفخيم، والمراد به الجنة. وقرأ حمزة "سيؤتيهم" بالياء.

* [١٦٣] (إنا أوحينا إليك) جواب لأهل الكتاب على سؤالهم رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] أن ينزل عليهم كتابا من السماء، واحتجاج عليهم بأن شأنه في الوحي إليه كشأن سائر الأنبياء الذين سلفوا (كما أوحينا إلى نوح) الكاف في محل النصب على انه نعت لمصدر محذوف أي: إحياء مثل إحيائنا إلى نوح، وإنما بدأ بنوح لأنه أبو البشر وأول نبي شرع الله تعالى على لسانه الشرائع والأحكام، وأول نبي عذبت أمته بردهم دعوته، وقد أهلك الله تعالى بدعوته أهل الطوفان (والنبيين من بعده وأوحينا إلى إبراهيم) عطف على "أوحينا" الثاني (وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط) وهم أولاد يعقوب [عليه السلام] (وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان) خصوا بالذكر مع ظهور انتظامهم في سلك النبيين تشريفا لهم وإظهارا لفضلهم (وآتينا داود زبوراً) قرأ حمزة "زبوراً" بضم الزاي، جمع "زبر" بمعنى مزبوراً. قال القرطبي: كان فيه مائة وخمسين سورة ليس فيها حكم من الأحكام وإنما هي حكم ومواعظ،

صفة لمصدر "قتلوه" ويجوز أن يكون تأكيداً، مثل حقاً بمعنى أن انتفاء قتله حق لا شك فيه.

[١٥٨] (بل رفعه الله إليه) رد لإنكار قتله وإثبات لرفعه (وكان الله عزيزاً) لا يُغالب فيما يريد (حكيماً) في جميع أفعاله فيدخل فيها تدبيراته تعالى في أمر عيسى [عليه السلام] دخولا أولياً.

[١٥٩] (وإن من أهل الكتاب) أي: اليهود والنصارى (إلا ليؤمنن به قبل موته) جملة قسمية وقعت صفة لموصوف محنوف إليه يرجع ضمير الثاني، والأول لعيسى [عليه السلام]، أي: وما من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن بعيسى [عليه السلام] قبل أن تزهد روحه بأنه عبد الله ورسوله، ولات حين أمان لانقطاع وقت التكليف. وقيل: قبل موت عيسى [عليه السلام] بعد نزوله. والمراد بأهل الكتاب الذين في أيام نزوله، وهو الأقرب، ويؤيده ما أخرجه الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]: والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً متسلطاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية، ثم يقول أبو هريرة: اقرأوا إن شئتم: (وإن من أهل الكتاب ليؤمنن به قبل موته). (ويوم القيامة يكون) أي: عيسى [عليه السلام] (عليهم) أي: على أهل الكتاب (شهيداً) فيشهد على اليهود بالكذب، وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله، تعالى الله عن ذلك.

[١٦٠] (فبظلم من الذين هابوا) أي: بسبب ظلم عظيم خارج عن حدود الأشباه الصادرة عنهم، وهو ما عدد لهم من الكفر والكبائر العظيمة (حرماً عليهم) عقوبة لهم (طيبات أحلت لهم) ولن قبلهم لا بشيء غيره كما زعموا، والطيبات التي حرمت عليهم ما ذكره في قوله تعالى: (وعلى الذين هابوا حرمنا كل ذي ظفر) [الأنعام: ١٤٦]، وحرمت عليهم الألبان وكلما أذنبوا ذنباً حرمت عليهم بعض الطيبات من المطاعم وغيرها (وبصدهم عن سبيل الله كثيراً) ناساً كثيراً، أو صداً كثيراً.

[١٦١] (وأخذهم الربا وقد نهوا عنه) فإن الربا كان محرماً عليهم كما هو

قلوبنا غلف) جمع "أغلف" وهي مغشاة خلية لا يكاد يصل إليها ما جاء به محمد [صلى الله عليه وآله وسلم] (بل طبع الله عليها بكفرهم) كلام معترض بين المعطوفين جيء به على وجه الاستطراد مسارعة إلى رد زعمهم الفاسد، أي: ليس كفرهم وعدم وصول الحق إلى قلوبهم لكونها غلفا بحسب الجبل، بل الأمر بالعكس حيث ختم الله عليها بكفرهم وليس قلوبهم كما زعموا بل هي مطبوع عليها بكفرهم (فلا يؤمنون إلا قليلا) منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه.

[١٥٦] (وبكفرهم) أي: بعيسى، وهو عطف على "فبما نقضهم"، ويجوز عطفه على "بكفرهم" الذي يليه، وعلي الوجهين فقد عطف الكفر على الكفر، وتكرير ذلك الكفر إما لزيادة فحشه كما كرر النهي عنه في سورة الإسراء قبل الفواحش وبعدها، أي: للإيذان بتكرر كفرهم حيث كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد [صلى الله عليه وآله وسلم] (وقولهم على مريم بهتاننا عظيما) لا يقادر قدره حيث نسبوها إلى ما هي عنه بألف معزل.

[١٥٧] (وقولهم: إنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله) نظم هذا في سلك جنایاتهم تعنتا عليهم ليس لمجرد كونه كذبا بل لتضمنه ابتهاجهم بقتل النبي [صلى الله عليه وسلم] والاستهزاء به، فإن وصفهم له بعنوان الرسالة إنما هو بطريق التهكم به كما في قوله: (يا أيها الذي نزل عليه الذكر من بيننا) [الحجر: ٦]، أو رسول الله في زعمه كقوله: (ذق إنك أنت العزيز الكريم) [الدخان: ٤٩] (وما قتلوه وما صلبوه) حال أو اعتراض (ولكن شبه لهم) ليس فيه ضمير بل هو مسند إلى الظرف مثل: "سقط في أيديهم"، أي: ولكن أوجد الشبه لهم بين عيسى عليه السلام والمقتول، روي أنهم حصروا عيسى عليه السلام في بيت وجعلوا عليه رقبيا فألقى الله شبهه على الرقيب (وإن الذين اختلفوا فيه) أي: في شأن عيسى [عليه السلام] وهم أهل الكتاب، قالت اليهود: قتلناه، وقالت النصارى: رفع اللاهوت وبقي الناسوت، وقيل: المراد اختلاف اليهود فيه حيث قالوا: إن هذا عيسى فأين صاحبنا؟ وإن كان صاحبنا فأين عيسى؟ (لفي شك منه) أي: تردد (ما لهم به) بقتله (من علم إلا اتباع الظن) استثناء منقطع، أي: ولكن يرجمون بالغيب فيتبعون فيه الظن الذي تخيلوه (وما قتلوه يقينا)

بسؤالهم فقد سألوا موسى أكبر من ذلك (فقالوا: أرنا الله جهرة) عيانا، أي: أرنا نراه جهرة، أو مجاهرين معاينين له، والفاء تفسيرية (فأخذتهم الصاعقة) أي: النار التي جاءتهم من السماء فأهلكتهم بظلمهم بسبب تعنتهم وسؤالهم لما يستحيل وقوعه (ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات) أي المعجزات التي أظهرها لفرعون من العصا واليد البيضاء ونحو ذلك، لا التوراة فإنهم لم تنزل عليهم بعد (فعفونا عن ذلك) ولم نستأصلهم وكانوا أحق به (وأتينا موسى سلطانا مبينا) ظاهر عليهم، حيث أمرهم أن يقتلوا أنفسهم حتى يتاب عليهم فأطاعوه.

[١٥٤] (ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم) بسبب ميثاقهم ليعطوه على ما روي انهم امتنعوا من قبول شريعة التوراة فرفع الله تعالى عليهم الطور فقبلوه، أو ليخافوا فلا ينقضوه على ما روي انهم هموا بنقضه فرفع الله تعالى عليهم الجبل فخافوا وأقلعوا عن النقض، وهو الأنسب بما سيأتي في قوله تعالى: (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) [النساء: ١٥٤] (وقلنا لهم) على لسان موسى [عليه السلام] والطور مطل عليهم: (ادخلوا الباب) قال قتادة: كنا نتحدث انه باب من أبواب بيت المقدس. وقيل: هو إيلاء. وقيل: أريحا. وقيل: هو اسم القرية. وقيل: باب القبة التي كانوا يصلون إليها، فإنهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى [عليه السلام]. (سجدا) أي: متطامنين خاضعين (وقلنا لهم: لا تعدوا في السبت) من "العدوان" وهو مجاوزة الحد، أي: لا تظلموا باصطياد الحيتان فيه. وقرأ نافع: لا تعدوا بتشديد الدال وفتح العين برواية ورش، وإخفاء الحركة: قالون (١). ومعناه: لا تعتدوا (وأخذنا منهم) بالامتنال لما كلفوه (ميثاقا غليظا) مؤكدا، وهو العهد الذي أخذ الله عليهم في التوراة.

[١٥٥] (فبما نقضهم ميثاقهم) "ما" مزيدة للتوكيد، أو نكرة تامة، و"نقضهم" بدل منه و"الباء" متعلقة بمحذوف، أي: فبسبب نقضهم ميثاقهم ذلك فعلنا بهم ما فعلنا من اللعن والمسح وغيرهما من العقوبات النازلة عليهم أو علي أعقابهم. روي انهم اعتدوا في السبت في عهد داود [عليه السلام] فلعنوا ومسحوا قرده (وكفرهم بآيات الله) أي: بالقرآن أو بما في كتابهم (وقتلهم الأنبياء بغير حق) كزكريا ويحيى [عليهما السلام] (وقولهم:

رأيهم لأنهم يصرحون بذلك كما ينبيء عنه قوله تعالى: (ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله) أي بأن يؤمنوا به تعالى ويكفروا بهم لكن لا بأن يصرحوا بالإيمان به تعالى وبالكفر بهم قاطبة، بل بطريق الالتزام كما يقتضيه قوله تعالى (ويقولون: نؤمن ببعض) الأنبياء (ونكفر ببعض) منهم، كما قالت اليهود: نؤمن بموسى والتوراة وعزير ونكفر بما وراء ذلك، وما ذاك إلا كفر بالله تعالى ورسله وتفريق بين الله ورسله في الإيمان لأنه قد أمرهم بالإيمان بجميع الأنبياء. وقد أخبر قومه بحقيقة دين محمد [صلى الله عليه وآله وسلم، وعليهم أجمعين] فمن يكفر بواحد منهم فقد كفر بالكل وبالله تعالى من حيث لا يحتسب. (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك) بين الإيمان والكفر (سبيلا) يسلكونه مع أنه لا واسطة بينهما قطعا، إذ الحق لا يخلف، وماذا بعد الحق إلا الضلال؟

[١٥١] (أولئك) الموصوفون بالصفات القبيحة (هم الكافرون) الكاملون في الكفر (حقا) مصدر مؤكد لمضمون الجملة، أي: كونهم كاملين في الكفر (وأعتدنا للكافرين) أي: لهم، وإنما وضع المظهر مكان المضمّر ذما لهم وتذكيرا لوصفهم، أو لجميع الكافرين وهم داخلون في زمرة دخول أوليا (عذابا مهينا) شديد قوته عند حلوله.

[١٥٢] (والذين آمنوا بالله ورسله) على الوجه الذي بين في قوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا: آمنوا بالله) الآية [النساء: ١٣٦]. (ولم يفرقوا بين أحد منهم) بأن يؤمنوا ببعض ويكفرون بآخرين، كما فعله الكفرة (أولئك) المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة (سوف يؤتيهم أجورهم) الموعودون بها، وتصديره بـ"سوف" لتأكيد الوعد والدلالة على أنه كائن لا محالة وإن تراخى. وقرأ حفص بالياء، والباقيون بالنون (وكان الله غفورا) لما فرط منهم (رحيما) مبالغا في الرحمة عليهم بتضعيف حسناتهم.

[١٥٣] (يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء) نزلت في أحبار اليهود حين قالوا لرسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]: إن كنت صادقاً فأتنا بكتاب من السماء جملة كما أتى به موسى [عليه السلام] (فقد سألوا موسى أكبر من ذلك) "الفاء" فصيحة، أي: إن استنكرت

الاستبعاد لوقوع العذاب مع حصول الإيمان، أي: أي شيء يفعل به؟
أيشفي به غيظا، أم يجلب نفعا، أم يدفع ضرا كما يفعل الملوك وهو الغني
الذي لا يجوز عليه شيء من ذلك؟ ولو قال: لا يعذبكم الله إن شكرتم. لم
يقم صريح النفي مقام هذا الاستفهام (وكان الله شاكرا) "الشكر" من الله
الرضا باليسير من طاعة عباده وإضعاف الثواب بمقابلته (عليما) مبالغا
في العلم بجميع المعلومات التي من جملتها شكركم وإيمانكم فيستحيل ألا
يوفيكم أجوركم.

* [١٤٨] (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول) عدم محبته تعالى لشيء
كناية عن سخطه و"الباء" متعلقة بالجهر أو بمحنوف وقع حالا من
"السوء"، أي: لا يحب الله تعالى أن يجهر أحد بالسوء كائنا من القول (إلا
من ظلم) مستثنى من "الجهر"، أي: إلا جهر من ظلم بأن فلانا ظلمه، أو
يتظلم منه ويذكره بما فيه من السوء، فإن ذلك غير مسخوط عنده تعالى،
والآية تدل على جواز اغتيال المظلوم للظالم والدعاء عليه (وكان الله
سميعا) لجميع المسموعات من الظالم والمظلوم (عليما) بجميع المعلومات
التي من جملتها حال الظالم والمظلوم. فالجملة تذييل مقرر لما يفيد
الاستثناء.

[١٤٩] (إن تبدوا خيرا) أي خير كان من الأقوال والأفعال (أو تخفوه)
تعملوه سرا (أو تعفوا عن سوء) أي ظلم مع ما سومح لكم من مؤاخذه
{٨٨} السوء. والنص عليه مع اندراج في إبداء الخير وإخفائه لما أنه
الحقيق بالبيان، وإنما ذكر إبداء الخير وإخفائه بطريق التسبيب كما ينبيء
قوله تعالى: (فإن الله كان عفوا قديرا) فإن إirاده في معرض جواب
الشرط يدل على أن المراد هو العفو مع المقدرة، أي مبالغا في العفو مع
قدرته على المؤاخذه. وقال الحسن: يعفو عن الجانبين مع قدرته على
الانتقام، فعليكم أن تقتدوا بسنته. وقال الكلبي: هو أقدر على عفو ذنوبكم
منكم على عفو ذنوب من ظلم. وقيل: عفو عمن عفا، قديرا على إيصال
الثواب إليه.

[١٥٠] (إن الذين يكفرون بالله ورسوله) أي: يؤدي إليه مذهبهم ويقتضيه

ليدفعوا عنهم أحكامه الدنيوية (وهو خادعهم) مجازيهم على خداعهم فيفتضحون في الدنيا بإطلاع الله تعالى نبيه [صلى الله عليه وآله وسلم] على ما أبطنوه ويعاقبون في الآخرة (وإذا قاموا إلى الصلاة) مع المؤمنين (قاموا كسالى) متثاقلين كالمكره على الفعل، واحده "كسلان". (يرافون الناس) أي: يفعلون ذلك مراعاة للناس (ولا يذكرون الله إلا قليلا) إلا وقتا قليلا، أو ذكرا قليلا.

[١٤٣] (مذبذبين بين ذلك) حال من فاعل "يرافون" أي: مترددين بين الإيمان والكفر، من "الذبذبة" وهي الاضطراب (لا إلى هؤلاء) حال ثانية، أي: لا منسوبين إلى هؤلاء أي: الكفار (ولا إلى هؤلاء) أي المؤمنين، أو استئناف لبيان الذبذبة (ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا) إلى الحق.

[١٤٤] (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين) نهوا عن موالاته الكفرة صريحا، وإن كان في بيان حال المنافقين مزجرة عن ذلك مبالغة في الزجر عن ذلك، والتحذير (أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا) أي: حجة بيّنة على أنكم منافقون، فإن موالاتهم أوضح أدلة النفاق.

[١٤٥] (إن المنافقين في الدرك) المكان (الأسفل من النار) أي: الطبقة السفلى، وهي السابعة، وقرأ الكوفيون "الدرك" بسكون الراء. (ولن تجد لهم نصيرا) يخلصهم منه.

[١٤٦] (إلا الذين تابوا) أي عن النفاق (وأصلحوا) ما أفسدوا من أحوالهم في حال النفاق (واعتصموا بالله) أي: وثقوا به وتمسكوا بدينه (وأخلصوا دينهم) أي جعلوه خالصا (لله) لا يبتغون بطاعته إلا وجهه (فأولئك مع المؤمنين) أي: المؤمنين المعهودين الذين لم يصدر عنهم نفاق أصلا (وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما) لا يقادر قدره فيشاركونهم فيه، وهو الجنة.

[١٤٧] (ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وأمتتم) استفهام يفيد غاية

لرأيهم، وإبطالا له، وبيانا لخيبة رجائهم، وقطعا لأطماعهم الفارغة ممن يطلبون عندهم العزة، أي: لا يجدونها عندهم (فإن العزة لله جميعا) تعليل لما يفيد الاستفهام الإنكاري، فإن إنحصار جميع العزة في جنابه تعالى لا ينالها إلا الأولياء الذين كتب لهم العزة والغلبة كما قال تعالى: (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) [المنافقون: ٨]، فإنه يقضي ببطلان التعزيز بغيره سبحانه واستحالة الانتفاع به.

[١٤٠] (وقد نزل عليكم) قرأ عاصم على البناء للفاعل، والباقون للمفعول (في الكتاب) في القرآن، في سورة الأنعام [الأنعام: ٦٨]. (أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم) أي: الكافرين والمستهزئين (حتى يخوضوا في حديث غيره) وذلك قوله تعالى: (وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم) [الأنعام: ٦٨]، فإنها نزلت بمكة (إنكم إذا مثلهم) أي: إن فعلتموه كنتم مثلهم في الكفر واستتباع العذاب (إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا) أي: القاعدين والمقعود معهم كما اجتمعوا في الدنيا على الاستهزاء والكفر.

[١٤١] (الذين يتربصون بكم) بدل من الذين يتخذون، وقيل: صفة لصنف المنافقين والكافرين، أي: ينتظرون بكم الدوائر. (فإن كان لكم فتح) ظفر وغنيمة (من الله قالوا) لكم: (ألم نكن معكم) مظاهرين، فأسهموا لنا في الغنيمة (وإن كان للكافرين نصيب) في الحرب، فإنه سجال (قالوا) أي الكفرة: (ألم نستحوذ عليكم) ألم نستول عليكم، ومنه: (استحوذ عليهم الشيطان) [المجادلة: ١٩] (ونمنعكم من المؤمنين) أي: ألم نتمكن من قتلكم وأسركم مع المسلمين فأبقينا عليكم ومنعناكم منهم (فأله يحكم بينكم يوم القيامة) حكما يليق بشأن كل منكم من الثواب والعقاب. وأما في الدنيا فقد أجرى على كل من نافق بكلمة الإسلام حكمه، ولم يضع السيف على من تكلم بها نفاقا (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) حينئذ كما قد جعل ذلك في الدنيا، على أن المراد بالسبيل الحجة أو طريقا إلى الاستئصال.

[١٤٢] (إن المنافقين يخادعون الله) بإظهارهم خلاف ما أبطنوه من الكفر

تَبَلُّوا" من "ولي كذا" إذا تولاه. أي: إن وليتم أمر الشهادة أو أعرضتم عنه، وهي متضمنة للوعيد.

[١٣٦] (يا أيها الذين آمنوا: آمنوا) قال ابو العالية: الخطاب للمؤمنين يقول: يا أيها الذين آمنوا اثبتوا على الإيمان وأقيموا عليه، كما تقول للقائم: "قم حتى أرجع إليك"، ومثله: (يا أيها النبي اتق الله) [الأحزاب: ١]. (بالله ورسوله، والكتاب الذي نزل على رسوله، والكتاب الذي أنزل من قبل) وقيل نزلت في أهل الكتاب. أي: يا أيها الذين آمنوا بموسى وعيسى آمنوا بمحمد. ويؤيده الآية التي بعدها. وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو: "نُزِّلَ وأنزِلَ" على ما لم يسم فاعله، والباقون على البناء للفاعل (ومن يكفر بالله وملائكته {غ ٨٧} وكتبه ورسله واليوم الآخر) أي: شيء من ذلك المتقدم (فقد ضل ضللاً بعيداً) عن المقصد، بحيث ألا يعود إلى طريق. وزيادة: "الملائكة واليوم الآخر" في جانب "الكفر" لأن الكفر بأحدهما مما لا يتحقق به الإيمان أصلاً، وجميع الكتب والرسل لما ان الكفر بكتاب أو رسول كفر بالكل.

[١٣٧] (إن الذين آمنوا) قال قتادة: هم اليهود، آمنوا بموسى [عليه السلام] (ثم كفروا) بعبادة العجل (ثم آمنوا) بعد رجوع موسى إليهم (ثم كفروا) بعيسى [عليه السلام] (ثم ازدادوا كفراً) بكفرهم بمحمد [صلى الله عليه وآله وسلم]. وقيل: نزلت في قوم تكرر منهم الارتداد، ثم أصروا على الكفر. (لم يكن الله ليغفر لهم) كناية عن عدم توبتهم (ولا ليهديهم سبيلاً) لأن قلوبهم قد ضربت بالكفر وتمرن على الردة.

[١٣٨] (بشر) أي: أنذر، تهكما بهم (المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً) مؤلماً، هو عذاب النار.

[١٣٩] (الذين يتخذون الكافرين) بدل أو نعت "للمنافقين" (أولياء من دون المؤمنين) حال من فاعل "يتخذون" أي: يتخذون الكفرة أنصاراً متجاوزين ولاية المؤمنين، وكانوا يوالونهم ويقول بعضهم لبعض: لا يتم أمر محمد [صلى الله عليه وآله وسلم] فيوالوا اليهود (أيبغون عندهم العزة) إنكاراً

يتوكل عليه لا على أحد سواه.

[١٣٣] (إن يشأ يذهبكم أيها الناس) أي: يفنيكم ويستأصلكم بالمرّة (ويأت بأخرين) أي: ويوجد دفعة مكانكم، قوما آخرين مكان سائر ما خلق (وكان الله على ذلك قديرا) بديع القدرة. وفيه - لا سيما في توسيط الخطاب بين الجزاء وما عطف عليه - من شديد التهديد ما لا يخفى. وقيل: هو خطاب لمن عادى النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] من العرب. أي: إن يشأ يميّتكم ويأت بناس آخرين يوالونه، فمعناه معنى قوله: (وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم) [محمد: ٣٨].

[١٣٤] (من كان يريد ثواب الدنيا) كالمجاهد للغنيمة (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) لمن طلبهما، فليطلبهما، أو الأشرف منهما، فإن من جاهد لوجه الله لم تخطئه الغنيمة وله في الآخرة ما تتلاشى عنده الغنيمة (وكان الله سميعا بصيرا) عالما بجميع المسموعات والمبصرات.

* [١٣٥] (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط) مبالغين في العدل، وإقامة القسط في جميع الأمور مجتهدين في ذلك حق الاجتهاد (شهداء لله) بالحق مقيمين شهادتكم لوجه تعالى، وهو خبر ثاني أو حال (ولو على أنفسكم) بالإقرار (أو الوالدين والأقربين) أي: ولو كان على والديكم وأقاربكم (إن يكن) المشهود عليه (غنيا) يبتغي في العادة رضاه، ويتقى سخطه (أو فقيرا) يترحم عليه (فالله أولى بهما) فلا تمنعوا عنهما طلبا لرضى الغني أو ترحما على الفقير، فإن الله تعالى أولى بجنسي الفقير والغني المدلول عليهما بما ذكر، ولولا أن الشهادة مصلحة لهما لما شرعها (فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا) أي: مخافة أن تعدلوا عن الحق، فإن اتباع الهوى من مظان الجور الذي حقه أن يخاف ويحذر، وقيل: كراهة أن تعدلوا بين الناس، أو إرادة أن تعدلوا عن الحق (وإن تلووا) ألسنتكم عن شهادة الحق، أو حكومة العدل بأن تأتوا بها لا على وجهها (أو تعرضوا) عن أدلتها وتكتموها (فإن الله كان بما تعملون خبيرا) أي من لي الألسنة والإعراض بالكلية أو من جميع الأعمال التي من جملتها ما ذم، فيجازيكم لا محالة، ففي هذا وعيد وفي قراءة ابن عامر وحمزة: "وإن

الداخلية تحت استطاعتكم (فتذروها) أي: التي ملتم عنها (كالمعلقة) كالمنوطة لا ذات بعل ولا مطلقة، وقيل: كالمحبوسة ويؤيده قراءة أبي أي: كأنها محبوسة. (وإن تصلحوا) ما كنتم تفسدون من أمورهن (وتتقوا) الميل فيما يستقبل (فإن الله كان غفورا) يغفر لكم ما فرط منكم من الميل (رحيما) يتفضل عليكم برحمته.

[١٣٠] (وإن يتفرقا) يفارق كل واحد منهما صاحبه بأن لم يقع بينهما وفاق بوجه ما من الصلح وغيره (يغن الله كلا) منهما، أي: يجعله مستغنيا عن الآخر ويكفه مهماته (من سعته) من غناه وقدرته (وكان الله واسعا حكيما) مقتدرا متقنا في أفعاله وأحكامه. وقوله تعالى:

[١٣١] (ولله ما في السموات وما في الأرض) أي: من الموجودات كائنا ما كان من الخلائق وأرزاقهم، وغير ذلك. جملة مستأنفة منبهة على كمال سعته وعظيم قدرته (ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) أي: أمرناهم في كتابهم، وهم اليهود والنصارى، ومن قبلهم من الأمم. واللام في "الكتاب" للجنس، و"من" متعلقة بـ"وصينا" أو بـ"أوتوا". (وإياكم) عطف على الموصول (أن اتقوا الله) تفسير لـ"وصينا" لأنه في معنى القول. وقيل "أن" مصدرية حذف منها الجار، أي: بأن اتقوا الله أي: خافوا عقابه بأن تطيعوه. (وإن تكفروا) أي: وقلنا لهم ولكم: وإن تكفروا بما أوصيتم به (فإن لله ما في السموات وما في الأرض) من الخلائق قاطبة مفتقرون إليه في الوجود وسائر النعم المتفرعة عليه لا يستغنون عن فيضه طرفة عين، فحقه أن يطاع فلا يعصى ويتقى عقابه ويرجى ثوابه، وقد قرر ذلك بقوله تعالى: (وكان الله غنيا) عن عبادة الخلق، وعن الخلق (حميدا) محمودا في ذاته - حمدوه أو لم يحمدوه - فلا يتضرر بكفركم ومعاصيكم كما لا ينتفع بشرككم وتقواكم وإنما وصاهم بالتقوى لرحمته بهم لا لحاجته إليهم.

[١٣٢] (ولله ما في السموات وما في الأرض) أي: له سبحانه ما فيها من الخلائق خلقه وملكه يتصرف فيهم كيف يشاء إيجادا وعدما، إحياء وإماتة (وكفى بالله وكيلا) في تدبير أمور الكل، وكل الأمور، فلا بد أن

وغيره (وترغبون أن تنكحوهن) أي: في نكاحهن لمالهن أو جمالهن بأقل من صداقهن، وقيل: أراد: وترغبون عن نكاحهن لذمامتهن (والمستضعفين من ولدان) عطف على "يتامى النساء" كانوا لا يورثون إلا من شهد القتال بون النساء والأطفال، فنزلت: (وأن تقوموا لليتامى بالقسط) عطف على "يتامى النساء"، ويجوز أن يكون معطوفا على: (أن تنكحوهن) على الوجه الأخير، وقيل: منصوب بتقدير: "ويأمركم أن تقوموا". (وما تفعلوا) في حقوق المذكورين (من خير، فإن الله كان به عليما) فيجازيكم بحسبه.

[١٢٨] (وإن امرأة خافت) أي: إن توقعت امرأة (من بعلها نشوزا) أي: تجافيا عنها بأن يمنعها [خ٨٦] نفسه ونفقتها، أو يؤذيها بسب أو ضرب (أو إعراضا) عن محادثتها وموانستها (فلا جناح عليهما) حينئذ (أن يَصْلُحا بينهما صلحا) في موضع "تصالحا". وقرأ الكوفيون "أن يَصْلُحا" من "أصلح". وفي الصحيحين عن عائشة [رضي الله عنها] قالت: نزلت هذه الآية في المرأة تكون عند الرجل لا يستكثر منها، فيريد طلاقها ويتزوج غيرها. فتقول له: أمسكني ثم تزوج غيري فأنت في حل من النفقة علي والقسمة لي. قالت: فذلك قوله تعالى: (فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا، والصلح خير). أخرجه البخاري ومسلم. (والصلح خير) من الفرقة، أو الصلح خير من الخيور كما أن الفرقة شر من الشرور (وأحضرت الأنفس الشح) أي: جعل حاضرا لها لا يغيب عنها، يعني أنها طبعت عليه، والمراد أن المرأة لا تكاد تسمح بقسمها، والرجل لا يسمح بالقسم لها (وإن تحسنوا) في العشرة، (وتتقوا) النشوز والإعراض وإن تعارضت الأسباب الداعية إليهما، وتصبروا على ذلك مراعاة لحق الصحبة، ولم تضطروهم إلى بذل شيء من حقوقهن (فإن الله كان بما تعملون) أي: من الإحسان والتقوى (خبيرا) فيجازيكم على ذلك لاستحالة أن يضيع أجر المحسنين.

[١٢٩] (وإن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) إذ العدل أن لا يقع ميل، وهو متعذر، (ولو حرصتم) على إقامة العدل وبالفهم في ذلك (فلا تميلوا كل الميل) أي: فلا تجوروا عليهن كل الجور، واعدلوا ما استطعتم فإن عجزكم عن حقيقة العدل إنما يصحح عدم تكليفكم له لا بونه من المراتب

والبحن كما ورد في الحديث. (ولا يجد له من دون الله وليا) مواليا يواليه (ولا نصيرا) ينصره في دفع العذاب عنه.

[١٢٤] (ومن يعمل من الصالحات) أي: بعضها لأن أحدا لا يطيق العمل بجميعها (من ذكر أو أنثى) في موضع الحال من المستتر في "يعمل"، و"من" للبيان (وهو مؤمن) حال (فأولئك يدخلون الجنة) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر "يدخلون" على البناء للمفعول، والباقون للفاعل (ولا يظلمون نقيرا) أي: لا ينقصون شيئا حقيرا من ثواب أعمالهم.

[١٢٥] (ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله) أخلص نفسه وجعلها سالمة لله لا يعرف لها ربا سواه (وهو محسن) أت بالإحسان، تارك للسيئات (واتبع ملة إبراهيم) الموافقة لدين الإسلام المتفق عليها (حنيفا) مائلا عن الأديان الزائفة. وهو حال من فاعل "اتبع" أو من "إبراهيم" (واتخذ الله إبراهيم خليلا) مجاز عن اصطفائه وإكرامه كما يكرم الخليل. و"الخلّة" محبة شديدة تتخلل ذات المحب وتمازجها مأخوذ من "الخلل"، ذكره البيضاوي. وقال الزمخشري: الخليل الذي يوافقك في خللك، أو يسد خللك كما تسد خلله، أو يداخلك خلال منزلك وحجبك، أو يسايرك في طريقك من "الخل" وهو الطريق في الرمل. انتهى. والاول أقرب لقوله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «لو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا».

[١٢٦] (ولله ما في السموات وما في الأرض) من الموجودات خلقا له وملكا لا يخرج عن ملكوته شيء منها فيجازي كلا بموجب أعمالهم خيرا وشرا (وكان الله بكل شيء محيطا) احاطة علم وقدرة.

[١٢٧] (ويستفتونك في النساء) أي: يسألونك عن أحوال النساء وما لهن وما عليهن (قل: الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم) أي: الله يفتيكم. والمتلو (في الكتاب) يفتيكم. والمتلو في الكتاب في معنى اليتامى يعني قوله تعالى: (وإن خفتن ألا تقسطوا في اليتامى) [النساء: ٣]، وهو من قولك: "أعجبني زيد وكرمه". (في يتامى النساء) متعلق بـ"يتلى"، وإضافة "يتامى" بمعنى من (اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن) أي ما فرض لهن من الميراث

الشيطان إلا غرورا) وهو إظهار النفع بما فيه الضرر.

[١٢١] (أولئك) إشارة إلى أولياء الشيطان، وهو مبتدأ، و(مأواهم) مبتدأ ثاني (جهنم) خبر للثاني، والجملة خبر للاول (ولا يجدون عنها محيصا) أي: معدلا ومهربا.

[١٢٢] (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدأ خبره قوله: (سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار) قرن وعيد الكفرة بوعد المؤمنين زيادة لمسرة هؤلاء ومساءة أولئك (خالدين فيها أبدا، وعد الله) مصدر مؤكد لنفسه، لأن مضمون الجملة قبله الوعد (حقا) أي: وعدهم الله ذلك وحقه حقا، فهو تأكيد لغيره (ومن) أي: لا أحد (أصدق من الله قيلا) جملة مؤكدة بليغة، والمقصود من الآية معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة لقرنائه بوعد الله الصادق لأوليائه، والمبالغة في توكيده ترغيبا للعباد في تحصيله، والقليل مصدر كالقال، وقيل: اسمان لا مصدران، ونصبه على التمييز.

[١٢٣] (ليس بأمانيكم) أي: ليس ما وعد الله تعالى من الثواب يحصل بأمانيكم، وإما يحصل بالإيمان والعمل الصالح لأن الخطاب للمسلمين كما قاله قتادة وغيره، وذلك انهم تفاخروا هم وأهل الكتاب فقالوا: نبينا خاتم الأنبياء، وكتابنا يقضي على الكتب. فقال الكتابيون: نبينا قبل نبيكم، وكتابنا قبل كتابكم، فنحن أولى بالله منكم. فنزلت. وقال مجاهد: أراد: ليس بأمانيكم يا مشركي مكة، وذلك انهم قالوا: لا بعث ولا حساب. وقول قتادة أقرب لما في الصحيح عن أبي هريرة [رضي الله عنه] انها لما نزلت بلغت من المسلمين مبلغا عظيما فشكوا ذلك إلى رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فقال: «كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى الشوكة يشاكها». وأخرج الترمذي نحوه عن أبي بكر [رضي الله عنه] نحوه. وأخرج أيضا عن عائشة [رضي الله عنها] بمعناه. (ولا أمانى أهل الكتاب) وهو قولهم: (لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى) [البقرة: ١١١]. وقوله: (لن تمسنا النار إلا أياما معدودة) [البقرة: ٨٠]. (من يعمل سوءا يجز به) أما في الآخرة بالعذاب وأما في الدنيا بالبلاء

[١١٦] (إن الله لا يغفر أن يشرك به، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) قد مر تفسيره فيما سبق، وهو تكرير للتأكيد والتشديد، ولقصة طعمة لأنه مات كافرا (ومن يشرك بالله فقد ضل ضللا بعيدا) فإن الشرك أعظم أنواع الضلالة وأبعدها عن الصواب لما أنه افتراء إثم عظيم، ولذلك جعل الجزاء في هذه الشرطية "فقد ضل" إلى آخره. وفيما سبق: (فقد افترى إثما عظيما) [النساء: ٤٨]، حسبما يقتضيه سياق النظم الكريم.

[١١٧] (إن يدعون من دونه) {خ ٨٥} أي: ما يعبدون من دونه (إلا إناثا) يعني اللات والعزى ومناة ونحوها، وقيل: الملائكة لقولهم: "الملائكة بنات الله" تعالى عن ذلك (وإن يدعون إلا شيطانا مريدا) ماردا، و"المروءة" على الشيء الاستمرار عليه، وإنما أضاف العبادة إلى الشيطان لأنه الذي أمرهم بعبادة الأصنام.

[١١٨] (لعنه الله) صفة ثانية لـ "شيطان" أي: أبعد الله تعالى عن رحمته (وقال) الشيطان: (لأخذن) لأجعلن لي (من عبادك نصيبا مفروضا) معطوفا من قولهم: "فرض له في العطاء". أي قطع. قال الحسن: من كل ألف تسعمائة وتسعين إلى النار.

[١١٩] (ولأضلنهم) عن الحق بالوسوسة (ولأمنينهم) الأمانى الباطلة من طول الأعمار وألا بعث ولا عقاب، ونحو ذلك (ولأمرنهم فليبتكن آذان الأنعام) أي: فليقطعونها بموجب أمري ويشققونها، وذلك ما كانت العرب تفعله من البحائر والسوائب (ولأمرنهم فليغيرن خلق الله) من بهجة صورة أو صفة، وينتظم فيه ما قيل من فقه عين الحامي، وخصاء العبيد، والوشم والوشر ونحو ذلك. وعموم اللفظ يمنع الخصي مطلقا، لكن الفقهاء رخصوا في البهائم بقدر الحاجة. وقيل تغيير خلق الله تغيير دينه بالكفر وإحلال ما حرم، وتحريم ما أحل (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله) بإيثار ما يدعو إليه على ما أمر الله تعالى به (فقد خسر خسرا مبينا) لأنه ضيّع رأس ماله بالكلية واستبدل بمكانه من الجنة مكانه من النار.

[١٢٠] (يعدهم) ما لا يكاد ينجزه (ويمنيهم) الأمانى الفارغة (وما يعدهم)

عن طعمة (أن يضلوك) أي: بأن يضلوك عن القضاء بالحق لتلبسهم عليك مع علمهم بكنه الأمر (وما يضلون إلا أنفسهم) لاقتصار وبال مكرهم عليهم (وما يضرونك من شيء) أي: ما يضرونك شيئاً من الضرر لما أنه عاصمك، وأما ما خطر ببالك فكان عملاً منك بظاهر الحال ثقة بأقوال القائلين من غير أن يخطر ببالك أن الحقيقة على خلاف ذلك (وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة) أي: القرآن الجامع بين العنوانين. وقيل الحكمة السنة (وعلمك) بالوحي خفيات الأمور التي من جملتها وجود إبطال كيد المنافقين، أو من أمور الدين وأحكام الشرع (ما لم تكن تعلم) ذلك إلى وقت التعليم (وكان فضل الله عليك عظيماً) إذ لا فضل أعظم من النبوة العامة والرسالة التامة.

*[١١٤] (لا خير في كثير من نجواهم) أي: كثير من تناجي الناس (إلا من أمر) أي: نجوى من أمر (بصدقة أو معروف) عمل بر (أو إصلاح بين الناس) ولم يقل: إلا من تصدق أو فعل معروفًا ليؤذن أن الأمر بذلك من أفضل القرب، فما ظنك بالفعل. والاستثناء متصل، ويجوز الانقطاع أيضاً على معنى: لكن من أمر بصدقة إلى آخره (ومن يفعل ذلك) إشارة إلى الأمور المذكورة من الصدقة والمعروف والإصلاح (ابتغاء مرضاة الله) علة للفعل والتقيد به لأن الأعمال بالنيات، وإن من فعل الخير لغير ذلك لم يستحق إلا الحرمان (فسوف نؤتيه) بنون العظمة. وقرأ أبو عمرو وحمزة بالياء. (أجراً عظيماً) يقصر عنه الوصف.

[١١٥] (ومن يشاقق) أي: يخالف (الرسول) فيما جاءه من الحق. نزلت في طعمة لأنه لحق بمكة مرتداً (من بعد ما تبين له الهدى) ظهر له الحق بالوقوف على المعجزات الدالة على نبوته (ويتبع) طريقاً (غير سبيل المؤمنين) أي: غير ما هم ملازمون عليه من عقد وعمل، وهو الدين القيم، وذلك بأن يكفر (نوله ما تولى) أي: نجعله والياً لما تولاه من الضلالة ونخذه بأن نخلي بينه وبين ما يختاره (ونصله جهنم) أي: ندخله إياها (وساعت مصيراً) أي: جهنم. قيل: وفي الآية دليل على حجة الإجماع وحرمة مخالفته.

يدبرون ويزودون (ما لا يرضى من القول) وهو تدبير طعمة أن يرمي بالدرع في دار زيد بن السمين اليهودي ليسرق لونه، ويحلف ببراءته (وكان الله بما يعملون) من الأعمال الظاهرة والباطنة (محيطا) لا يعزب عنه شيء ولا يفوته.

[١٠٩] (ها أنتم هؤلاء) مبتدأ "هؤلاء" خبره: (جادلتم عنهم في الحياة الدنيا) الخطاب لقوم طعمة، أي: خاصمتم عن طعمة وأمثاله في الدنيا (فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة) فمن يخاصم عنهم في الآخرة إذا أخذهم الله تعالى بعذابه (أم من يكون عليهم وكيلا) محافظا ومجادلا ومحاميا من بأس الله تعالى وانتقامه.

[١١٠] (ومن يعمل سوءا) قبيحا يسوء غيره كما فعل طعمة بقتادة وجاره اليهودي (أو يظلم نفسه) بما يختص به من الحلف الكاذب، وقيل: السوء ما دون الشرك والظلم، وقيل هما الصغيرة والكبيرة (ثم يستغفر الله) بالتوبة الصادقة (يجد الله غفورا) لذنوبه كائنة ما كانت (رحيما) متفضلا عليه.

[١١١] (ومن يكسب إثما) من الآثام (فإنما يكسبه على نفسه) بحيث لا يتعدى وباله إلى غيره (وكان الله عليما) مبالغا في العلم (حكيمًا) مراعيًا للحكمة في كل ما قدر وقضى ولذلك: (ألا تزر وازرة وزر أخرى) [النجم: ٣٨].

[١١٢] (ومن يكسب خطيئة) صغيرة أو ما لا عمد فيه من الذنوب (أو إثما) كبيرا أو ما كان من عمد (ثم يرم به) يقذف به ويسنده (بريئا) مما رماه به ليحمله عقوبة العاجلة كما فعل طعمة بزيد (فقد احتمل) بما فعل بتحميل جريمته على البريء (بهتانًا) وهو الكذب على الغير بما يبهت منه ويتميز عند سماعه لفضاعته وهوله (وإنما مبينا) أي: بينا فاحشا يكتسبه.

[١١٣] (ولولا فضل الله عليك ورحمته) بإعلامك ما هم عليه بالوحي وتنبيهها على الحق، وقيل بالنبوة والعصمة (لهمت طائفة منهم) وهم الذابون

[١٠٤] (ولا تهنوا) أي: لا تضعفوا ولا تتوانوا (في ابتغاء القوم) في طلب الكفار بالقتال والتعرض لهم به (إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون) أي: ليس ما يكابدون من الألم بالجرح والقتل مختص بكم، إنما هو أمر مشترك بينكم وبينهم، ثم إنهم يصبرون على ذلك فما لكم لا تصبرون مع انكم أولى بالصبر منهم حيث (و) أنتم (ترجون من الله) من إظهار دينكم على سائر الأديان، ومن الثواب في الآخرة (ما لا يرجون) هم، فأنتم تزيدون عليهم بذلك فينبغي أن تكونوا أرغب منهم فيه (وكان الله عليما حكيما) فيما يأمر وينهى، فجدوا في الامتثال فإن عواقبه حميدة.

[١٠٥] (إنا أنزلنا إليك الكتاب) القرآن (بالحق) متعلق بـ"أنزلنا"، نزلت في طعمة بن أبيرق، سرق درعا لقتادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينثر حتى انتهى إلى يهودي فخبأه عنده، فاقتصوا الأثر فوجدوها عند اليهودي فقال: "دفعها إلي طعمة"، فحلف طعمة، فتحاكموا عند النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] فجعل النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] يجادل عن طعمة (لتحكم بين الناس بما أراك الله) أي: بما عرفك وأوحى إليك (ولا تكن للخائنين) أي: لأجلهم والذب عنهم، وهم طعمة ومن يعينه من قومه (خصيما) للصادقين في دعواهم.

[١٠٦] (واستغفر الله) فيما هممت به تعويلا على شهادتهم (إن الله كان غفورا رحيمًا) مبالغا في المغفرة والرحمة لمن يستغفره.

[١٠٧] (ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم) أي: يخونونها بالمعصية لقوله تعالى: (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم) [البقرة: ١٨٧]. جعلت معصية العصاة خيانة منهم لأنفسهم كما جعلت ظلما لها لرجوع ضررها إليهم (إن الله لا يحب من كان خوانا) مفرطا في الخيانة، مصرا عليها (أثيما) منهمكا في الإثم.

[١٠٨] (يستخفون من الناس) أي: يستترون منهم خوفا أو حياء (ولا يستخفون من الله) وهو أحق بأن يستحي منه ويخاف من عقابه (وهو معهم) عالم بهم وبأحوالهم فلا طريق إلى الاستخفاء منه (إذ يبیتون)

لالحراسة (فليصلوا معك) الركعة الباقية لكل من الطائفتين (ولياخذوا) هذه الطائفة (حذرهم وأسلحتهم) معهم إلى أن يقضوا الصلاة. وقد فعل [صلى الله عليه وآله وسلم] كذلك ببطن نخلة، رواه الشيخان. ولعل زيادة الأمر بالحدز في هذه المرة مظنة لإلقاء السلاح والإعراض عن غيرها ومنبه لهجوم العدو كما ينطق به قوله تعالى: (ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم) أي: ما يمتع به في الحرب لا مطلقا (فيميلون عليكم ميلا واحدة) أي: يشدون عليكم شدة واحدة، والأمر للوجوب لقوله تعالى: (ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم) حيث رخص لهم في وضعها إذا ثقل عليهم استصحابها لسبب مطر أو مرض، وأمروا مع ذلك بالتيقظ والاحتياط فقليل: (وخذوا حذركم) لئلا يهجم عليكم العدو غيلة، وقوله: (إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا) تعليل الأمر بأخذ الحذر، أي: أعد لهم عذابا مهينا بأن يخذلهم وينصرركم عليهم فاعتتوا بأموركم ولا تهملوا.

[١٠٣] (فإذا قضيت الصلاة) أي: أديت صلاة الخوف على الوجه المذكور وفرغتم منها (فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم) أي: فداوموا على ذكره وحافظوا على مراقبته ومناجاته ودعائه في جميع الأحوال حتى حال المسابقة والقتال، كما في قوله تعالى: (إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم {٨٤} تفلحون) [الأنفال: ٤٥]. (فإذا اطمأننتم) سكنت قلوبكم من الخوف فأمنتم بعدما وضعت الحرب أوزارها (فاقيموا الصلاة) أي: الصلاة التي دخل وقتها، أي: أداؤها بتعديل أركانها ومراعاة شرائطها (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا) مصدر بمعنى المفعول، أي: مكتوبة بمعنى مفروضة (موقوتا) صفة للكتاب، أي: محددات بأوقات لا تؤخر عنها الصلاة في خوف ولا أمن.

بأن كمال عداوتهم للمؤمنين من موجبات التعرض لهم بسوء.
ولا خلاف بين علماء الأمة أن قصر الصلاة في السفر جائز وإنما
اختلفوا في جواز الإتمام فذهب أكثرهم إلى أن القصر واجب وهو قول
علي وعمر وابن عمر وجابر وابن عباس [رضي الله عنهم]، وبه قال
الحسن وعمر بن عبد العزيز وقتادة ومالك والعترة وأبو حنيفة وأصحابه
لحديث عائشة الثابت في صحيح البخاري وغيره أن النبي [صلى الله عليه
 وآله وسلم] قال: «فرضت الصلاة ركعتين ركعتين، فزيدت في الحضر
وأقرت في السفر». فهذا يشعر بأن صلاة السفر باقية على الأصل فمن
أتم فكأنه صلى في الحضر الثنائية أربعاً، والرباعية ثمانياً عمداً، وكان
النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] يقتصر في جميع أسفاره على القصر.
وذهب قوم إلى جواز الإتمام، روي ذلك عن عثمان وسعد بن أبي وقاص
وبه قال الشافعي: إن شاء أتم وإن شاء قصر. والقصر أفضل لظاهر
الآية ولقول عائشة: «كان رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] يقصر في
السفر ويتم ويفطر ويصوم». أخرجه الدارقطني.

وأحسن ما ورد في تقدير السفر الموجب للقصر ما رواه شعبة عن
يحيى بن يزيد الهنائي قال: سألت أنسا عن قصر الصلاة فقال: «كان
رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال أو
ثلاثة فراسخ صلى ركعتين، والشك من شعبة». أخرجه مسلم وغيره.
والخلاف بين أهل العلم في حد ما يجوز فيه القصر من السفر، وفي
مدة إقامة المسافر مشهور معروف في كتب الفقه.

[١٠٢] (وإذا كنت فيهم) أي: الخائفين المدلول عليهم (١) بقوله: (إن
خفتهم)، والخطاب للرسول [صلى الله عليه وآله وسلم]، وهو تشريع عام
للأئمة النواب عنه في كل عصر، وقوام ما كان يقوم به (فاقمت لهم
الصلاة) أي: أردت إقامتها (فلتقم طائفة منهم معك) بعد أن جعلتهم
طائفتين، ولتقف الأخرى بأزاء العدو ليحرسوكم منه، وإنما لم يصرح به
لظهوره. (وليأخذوا) يعني الطائفة القائمة معك (أسلحتهم) أي: لا يضعوها
ولا يلغوها (فإذا سجدوا) يعني الطائفة التي مع النبي [صلى الله عليه وآله
 وسلم] (فليكونوا من ورائكم) أي: فليصرفوا إلى مقابلة العدو للحراسة
(ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا) بعد، وهي الطائفة الواقفة تجاه العدو

(ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت) قبل ان يصل إلى المقصود (فقد وقع أجره على الله) أي: ثبت ذلك عنده ثبوت الأمر الواجب. قال البغوي: روي أنها لما نزلت هذه الآية سمعها رجل من بني ليث، شيخ كبير مريض يقال له جندع ابن ضمرة، وقال: والله ما أنا ممن استثنى الله عز وجل واني لأجد حيلة ولي من المال ما يبلغني المدينة وأبعد منها، والله لا أبيت الليلة بمكة، أخرجوني، فخرجوا به يحملونه على سرير حتى أتوا به التنعيم فأدركه الموت، فصفق يمينه على شماله ثم قال: اللهم هذه لك وهذه لرسولك، أبايك على ما أبايك عليه رسولك. فمات، فبلغ خبره أصحاب رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فقالوا: لو توفي في المدينة لكان أتم وأوفى أجرا. وضحك المشركون وقالوا: ما أدرك هذا ما طلب، فأنزل الله تعالى الآية. إنتهى. قالوا: فكل هجرة في غرض ديني من طلب علم أو جهاد أو غير ذلك فهي هجرة إلى الله تعالى ورسوله [صلى الله عليه وآله وسلم]. (وكان الله غفورا) مبالغا في المغفرة، فيغفر له ما فرط من الذنوب التي من جملتها العفو عن الهجرة إلى وقت الخروج (رحيما) مبالغا في الرحمة فيرحمه بإكمال ثواب الهجرة.

[١٠١] (وإذا ضربتم) سافرتهم، لأن المسافر يضرب برجله الأرض، ثم اتسع فيه ما ترى فجرى "سافر" فلذا عدي تعديته (في الأرض فليس عليكم جناح) أي: حرج ومأثم (أن تقصروا) أي: في أن تقصروا (من الصلاة، إن خفتن) قيد لـ "أن تقصروا" فلذلك احتاج إلى التلويل، فقيل: المراد قصر الصفة لا قصر العدد وذلك يكون في صلاة الخوف فقط، والأصح أن المراد قصر العدد، كان رخصة للخائف ثم صار رخصة للمسافر، ولو أمنا لما ثبت في صحيح مسلم عن يعلى بن منية: «قلت لعمر بن الخطاب: (فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتن) فقد أمن الناس؟ فقال: عجبت مما عجبت، فسألت رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] عن ذلك فقال: صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته». وإنما ورد ذلك بنفي الجناح لأنهم لما ألفوا التمام وكانوا مظنة لأن يخطر ببالهم أن عليهم نقصانا في القصر فدفع عنهم الجناح لتطيب نفوسهم بالقصر (أن يفتنكم) يقاتلكم (الذين كفروا) بيان للواقع إذ ذاك، فلا مفهوم له (إن الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا) بين العداوة من كون فتنتهم متوقعة

ماضيا (الملائكة، ظالمي أنفسهم) حال من ضمير "توفاهم" (قالوا) أي: الملائكة توبيخا لهم: (فيم كنتم) أي: في أي شيء كنتم من أمر الدين (قالوا: كنا مستضعفين في الأرض) أي: في أرض مكة عاجزين عن القيام بمواجب الدين فيما بيننا ولم نتمكن من الهجرة (قالوا) إبطالا لتعليهم وتبكييتنا لهم: (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) أي: في قطر آخر منها تقدر أن فيها على أمور الدين كما فعله من هاجر إلى المدينة (فأولئك) خبر "إن" والفاء لتضمن الاسم معنى الشرط (مأواهم) في الآخرة (جهنم وساعت مصيرا) أي: جهنم. وفي الصحيح عن ابن عباس [رضي الله عنهما] أن ناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر سوادهم من غير قتال فربما أصاب أحدهم سهم فقتله، فأنزل الله تعالى: (إن الذين توفاهم الملائكة). الآية. أخرجه البخاري.

[٩٨] (إلا المستضعفين) استثناء منقطع لعدم دخولهم في الموصول، وضميره، والإشارة إليه (من الرجال والنساء والولدان) أي المماليك والمراهقون، أو الأطفال، للمبالغة في الهجرة بحيث لو استطاعها غير المكلف لوجب عليه (لا يستطيعون حيلة) لعدم وجود أسباب الهجرة ومبادئها (ولا يهتدون سبيلا) لعدم معرفة الموضع المهاجر إليه بنفسه، بدليل:

[٩٩] (فأولئك) إشارة إلى المستضعفين (عسى الله أن يعفو عنهم) جيء بكلمة الإطماع والعفو إيذانا بأن الهجرة من تأكيد الموجب بحيث ينبغي أن يعد تركها ممن تحقق عدم وجوبها عليه ذنبا يجب طلب العفو منه رجاء وطمعا لا حزما وقطعا (وكان الله عفوا غفورا) صفوحا عن الذنوب غفورا لمن إليه يتوب.

* [١٠٠] (ومن يهاجر في سبيل الله) هو من هجرة الأوطان {خ ٨٣} والمآل لله سبحانه، وهو ترغيب في المهاجرة وتأنيس بها (يجد في الأرض مراعما) مكانا يرغب فيه قومه بمفارقتهم على رغم أنوفهم، و"الرغم" الهوان، وأصله إصااق الأنف بالرغام وهو التراب، ولكن المراعم جنسا يحتمل القلة والكثرة فلذلك صح وصفه بقوله: (كثيرا وسعة) في الرزق

بدر والخارجون إليها. وقرأ نافع وابن عامر والكسائي (غير أولي الضرر) بالنصب على الاستثناء، أو الحالية، والباقون بالرفع على البدل من "القاعدون". (والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) أثر لفظ "المجاهدين" على الخارجين المزيل للوصف المعطوف عليه لدحهم بذلك، وكذا تقييد المجاهدة كونها في سبيل الله تعالى، وذلك إشعاراً لاستحقاقهم لعلو الرتبة مع حسن ما فيه من موقع السبيل في مقابلة القعود (فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم) استئناف يقرر نفي الاستواء (على القاعدين درجة) مفعول ثانٍ لـ "فضل" لتضمنه معنى "زاد"، والمراد بالدرجة الجنس، بدليل قوله بعد ذلك: (درجات) [النساء: ٩٦]. (وكلًا) أي: وكل واحد من المجاهدين والقاعدين (وعد الله الحسنَى) أي: المثوبة الحسنَى، وهي الجنة (وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً) مصدر مؤكد لـ "فضل" على أنه بمعنى: أجرهم أجراً. وقيل: منصوب بنزع الخافض، أي: فضلهم بأجر عظيم.

[٩٦] (درجات منه) بدل من "أجر" بدل الكل. عن أبي هريرة [رضي الله عنه] أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] قال: «إن في الجنة مائة درجة أعدها الله تعالى للمجاهدين في سبيله، بين الدرجتين كما بين السماء والأرض». أخرجه بمعناه مسلم والنسائي، ولكن عند أبي سعيد بلفظ: «من رضي بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد رسولاً، وجبت له الجنة، فعجبت لها فقلت: أعدها علي يا رسول الله، فأعدها ثم قال: وأخرى يرفع بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، قلت: وما هي يا رسول الله؟ قال: الجهاد في سبيل الله، الجهاد في سبيل الله». (ومغفرة) بدل من "أجراً" بدل بعض، لأن بعض الأجر ليس من باب المغفرة، أي: مغفرة منهم لما يفرط منهم من الذنوب التي لا تكفرها سائر الحسنات التي يأتي بها القاعدون حتى يعد من خصائصهم (ورحمة) بدل كل من "أجراً" مثل "درجات"، وقيل هما منصوبتان بفعلهما، أي: غفرهم مغفرة، ورحمهم رحمة. (وكان الله غفوراً رحيماً) تذييل مقرر لما وعد من المغفرة والرحمة.

[٩٧] (إن الذين توفاهم) مضارع أصله "تتوفاهم"، ويجوز أن يكون

لا دليل عليه، كذا قيل، لكن عموم الوعيد عارضه عموم الوعد في قوله تعالى: (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) [الطلاق: ١١]، خرج المرتد بدليله، فأخرج صاحب الكبيرة لا دليل عليه، فمن أين ترجح عموم الوعيد على عموم الوعد؟ وهذه العمومات المتعارضات من الجانبين مع كثرتها قد أطال العلماء في تأويلات جريانها وحاصلها شيء واحد وهو ترتيب الجزاء على الوصف المناسب، وبيان أنه مقتضى تام ولا يلزم من تمام المقتضى عدم المانع إذا لم يكن في الكون مانع ولا إشكال حينئذ في شيء مما استشكلوه لا على جهة الجملة ولا على جهة التفصيل.

[٩٤] (يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله) أي: سافرتم للغزو (فتبينوا) اطلبوا بيان الأمر، وقرأ الكوفيان "فتثبتوا". (ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام) قرأ نافع وابن عامر وحمزة: "السَّلَامُ" بغير ألف، والباقون بالالف، أي: التحية أو الانقياد بكلمة الشهادة التي هي إمامة على إسلامه: (لست مؤمنا) وإنما أظهرت ما أظهرت متعوذا. فتقتلوه (تبتغون) حال من فاعل "تقولون" (عرض الحياة الدنيا) متاعها، وهو الغنime (فعند الله مغنم كثيرة) يغنيكم عن ارتكاب ما ارتكبتموه (كذلك كنتم من قبل) أول ما دخلتم في الإسلام سمعت من أفواهكم كلمة الشهادة فحصنت دماؤكم وأموالكم من غير انتظار الإطلاع على مواطاة قلوبكم ألسنتكم (فمن الله عليكم) بالاستقامة والاشتجار بالإيمان (فتبينوا) "الفاء" فصيحة، أي: إذا كان الأمر كذلك فاطلبوا بيان هذا الحال البين وقيّدوا حاله بحالكم وافعلوا به ما فعل به في أوائل أموركم من قبول ظاهر الحال من غير وقوف على البواطن (إن الله كان بما تعملون) من الأعمال الظاهرة والخفية (خبيرا) فيجازيكم عليها إن خيرا فخير وإن شرا فشر، فلا تنهاونوا في القتل واحتاطوا منه. والآية نزلت في ناس من المسلمين لقوا رجلا في غنم له فقال: السلام عليكم، فأخذوه وقتلوه واستاقوا الغنم. أخرجه البخاري ومسلم. وهذه الآية تدل على أن خطأ المجتهد معفو وإن عظم ما لم يشبه شيء من الهوى.

[٩٥] (لا يستوي القاعدون من المؤمنين) قال ابن عباس: هم القاعدون عن

السببين مختلفان، واختلافهما كاختلاف الحكم، وإنما يحمل المطلق على المقيد حيث تكرر لفظ الحكم الواحد مقيدا أو مطلقا كإطلاق وجوب الزكاة في خمس من الإبل وتقييدها بالسائمة في حديث آخر (توبة) نصب على أنه مفعول، أي: شرع ذلك توبة، أي قبولاً من: "تاب الله عليه" إذا قبل توبته، أو مصدر مؤكد لفعل محذوف، أي: تاب عليكم توبة (من الله) أي: كائنة من الله (وكان الله عليماً) بجميع الأشياء (حكيماً) في كل ما شرع وقضى من الشرائع.

[٩٣] (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) بأن يقصد قتله بما يقتل غالباً عالماً بإيمانه، وهو حال من فاعل "يقتل" (فجزاؤه) أي: الذي يستحقه بجنايته (جهنم خالداً فيها) حال من الضمير المجرور (وغضب {خ ٨٢} الله عليه) انتقم منه (ولعنه) أبعدته عن الرحمة (وأعد له عذاباً عظيماً) لا يقادر قدره. وكما ترى في الآية الكريمة من التهديد الشديد، والوعيد الأكيد وفنون الإبراق والإرعاد، قد تأيدت بما روي من الأحاديث الجياد كقوله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «والذي نفسي بيده ليزوال الدنيا عند الله أهون من قتل رجل مسلم». أخرجه الترمذي والنسائي عن عبد الله بن عمرو. وقوله [عليه الصلاة والسلام]: «لو أن أهل السموات والأرض اشتركوا في دم مؤمن لكبهم الله عز وجل في النار». أخرجه الترمذي عن أبي سعيد وأبي هريرة جميعاً. وقوله [عليه الصلاة والسلام]: «من أعان على قتل مسلم بشطر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه: آيس من رحمة الله». أخرجه ابن ماجه من حديث أبي هريرة. وغير ذلك من القوارع التي تضمنه كتب السنة التي هي دواوين الإسلام.

وعموم الآية مخصوص بالتائب عند الجمهور من أهل العلم، وعن ابن عباس [رضي الله عنهما] أن توبة قاتل العمد غير مقبولة، كما في الصحيحين من رواية سعيد بن جبير عنه حملاً للآية على ظاهرها وإنها ناسخة لغيرها من آيات المغفرة.

وقد استدل بالآية على خلود من لم يتب من أهل الكبائر في النار لأنه داخل تحت العموم، والتائب أخرجه الدليل، فأخراج المسلم غير التائب

مصدر مؤكد عام تقديره على الأول: وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً في حال من الأحوال إلا مخطئاً، وعلى الثاني: وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا قتل خطأ (ومن قتل مؤمناً خطأ) بأن قصد رمي غيره كصيد أو شجر أو أصابه أو ضربه بما لا يقتل غالباً (فتحرير رقبة) أي فعلية إعتاق نفس، وإطلاق "الرقبة" على الذات من إطلاق الجزء على الكل (مؤمنة) محكوم بإسلامها (ودية مسلمة إلى أهله) مؤداة إلى ورثته يقسمونها كسائر الموارث لقول الضحاک بن سفيان الكلبي: كتب إلى رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] يأمرني أن أورث امرأة ليشم الضبابي من عقل زوجها. أخرجه أصحاب السنن (إلا أن يصدقوا) أي: يتصدق أهله عليه. سمي العفو صدقة حثاً عليه وتنبيهاً على فضله، وبينت السنة أنها مائة من الإبل أو مائتان من البقر، أو ألف شاة، أو ألف دينار، أو اثني عشر ألف درهم، أو مائتا حلة، وإنها على عاقلة القاتل موزعة في ثلاث سنين، والإجماع قائم على ثبوت العقل وإنما اختلف العلماء في التفاصيل وفي مقدار ما يلزم كل واحد من العاقلة، ثم إذا لم تكن له عاقلة ففي ماله إن كان له مال، وإن لم يكن، لزم بيت المال، ثم إذا لم يكن ثم بين مال عقل عنه المسلمون (فإن كان) المقتول (من قوم عدو لكم وهو مؤمن) أي: من كفار محاربين وهو مؤمن ولم يعلم به القاتل لكونه بين أظهر قومه بأن أسلم بينهم ولم يفارقهم (فتحرير رقبة مؤمنة) أي: فعلى قاتله الكفارة بون الدية إذ لا وراثة بينه وبين أهله لأنهم محاربون (وإن كان) أي: المقتول (من قوم) كفرة (بينكم وبينهم ميثاق) عهد مؤقت أو مؤبد (فدية) فعلى قاتله دية (مسلمة إلى أهله) إن وجدوا، وهو نصف دية المسلم لأن هذا الإطلاق في الآية مقيد بقوله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «عقل الكافر نصف دية المسلم». أخرجه أحمد والنسائي والترمذي وحسنه، وابن الجارود وصححه (وتحرير رقبة مؤمنة) ويدخل في اسم الرقبة الذكر والأنثى والكبير والصغير. وحاصل ما ذكر أن المؤمن إذا كان أهله مؤمنين ففيه الدية والكفارة، وإن كان أهله غير مؤمنين ففيه الكفارة فقط، والمعاهد إن كان أهله مثله ففيه الدية والكفارة على ما فصلناه (فمن لم يجد) أي: رقبة ليحررها (فصيام) فعليه صيام (شهرين متتابعين) لم يتخلل بين يومين من أيامهما إفتار، فإن لم يستطع الصوم كذلك فلا شيء عليه، ولا يعد إلى الإطعام كما في كفارة الظهار حملاً للمطلق على المقيد لأن

هلال بن عويمر الأسلمي على ألا يعينه ولا يعين عليه، وعلى أن من وصل إلى هلال ولجأ إليه، فله منه الجوار مثل الذي لهلال، وقيل: هم بنو بكر بن زيد مناة، وقيل: هم خزاعة (أو جاؤوكم) عطف على الصلة، أي: والذين جاؤوكم كافين عن قتالكم وقتال قومهم (حصرت صدورهم) حال من جاؤوكم، أي: قد حصرت، والحصر الضيق (أن يقاتلوكم) كراهة أن يقاتلوكم (أو يقاتلوا قومهم) معكم، وهم بنو مدلج، أي: فلا تتعرضوهم بأخذ ولا قتل، وهذا وما بعده منسوخ بآية السيف (ولو شاء الله) تسليطهم (لسلطهم عليكم) ببسط صدورهم، وتقوية قلوبهم وإزالة الرعب عنها (فلقاتلوكم) عقيب ذلك ولم يكفوا عنكم (فإن اعتزلوكم) ولم يتعرضوا لكم (فلم يقاتلوكم) مع ما علمتم من تمكنهم من ذلك بمشيئة الله تعالى (وألقوا إليكم السلم) أي: الاستسلام والانقياد (فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) طريقا بالأسر أو القتل.

[٩١] (ستجدون قوما آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم) هم من أسد وغطفان، كانوا إذا أتوا المدينة أسلموا وعاهدوا ليأمنوا المسلمين، فإذا رجعوا إلى قومهم كفروا ونكثوا عهودهم ليأمنوا قومهم، وكان ديدنهم ما ذكر (كلما ربوا إلى الفتنة) أي: دعوا إلى الكفر وقتال المسلمين (أركسوا فيها) قلبوا فيها أقبح قلب وأشنعه، وكانوا فيها شرا من كل عدو (فإن لم يعتزلوكم) بالكف عن التعرض لكم (ويلقوا إليكم السلم) أي: الصلح والعهد، بل نبذوه إليكم (ويكفوا أيديهم) أي: لم يكفوها عن قتالكم (فخنوهم واقتلوهم حيث ثقتموهم) وجدتموهم مع تمكنكم منهم (وأولئك) الموصوفون بما عدد من الصفات (جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) حجة بينة على قتلهم وسببهم لغدرهم، أو تسلطا ظاهرا، والأول أولى لأنه الأفشى في اللغة، حتى ذهب بعضهم إلى أن الأمير إنما قيل له: "سلطان" على معنى ذي الحجة، والأظهر أن السلطان يأتي قليلا بمعنى التسلط، ومنه قول علي لعمر [رضي الله عنه]: هذا سلطانك عليها. ومنه: (وما كان لي عليكم من سلطان) [إبراهيم: ٢٢].

[٩٢] (وما كان لمؤمن) أي: ما صح له ولاق (أن يقتل مؤمنا) بغير حق، فإن الإيمان يزجر عن ذلك (إلا خطأ) مستثنى من حال عامة، أو من

[٨٧] (الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة) مصدر بمعنى "القيام" كالكتابة والكتاب، وهي قيامهم من القبور للحساب (لا ريب فيه) تأكيد للجملة الأولى، وقيل: صفة لمصدر "يجمع"، أي: جمعا لا ريب فيه (ومن أصدق من الله حديثا) إنكار لأن يكون أحد أصدق منه في وعده وسائر أخباره وبيان لاستحالة كيف لا والكذب محال عليه دون غيره.

* [٨٨] (فما لكم في المنافقين فئتين) حال من "لكم"، و"المنافقين" حال من "فئتين"، أو من صلة "لكم"، والمعنى: ما لكم افتقرتم فيه فرقتين؟ فرقة قطعت بكفرهم، وفرقة سكنت (والله أركسهم) نكسهم على أعقابهم على طريق التشبيه [خ ٨١] من الركب وهو رد الشيء مقلوبا (بما كسبوا) أي: بسبب كسبهم القبيح (أتريدون أن تهدوا) أن تجعلوا من جملة المهتدين (من أضل الله) من جعله من جملة الضلال... عليهم بذلك (ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا) من السبل، فضلا عن أن يهديه إليه. [٨٩] (ودوا لو تكفرون) كلام مستأنف لبيان علوهم وتماديهم في الكفر وتصديهم لإضلال غيرهم إثر بيان كفرهم وضلالهم في أنفسهم، وكلمة "لو" مصدرية غنية عن الجواب، وهي وما بعدها نصب على المفعولية، أي: ودوا أن تكفروا، وقوله: (كما كفروا) نصب على أنه نعت لمصدر محذوف، أي: كفروا مثل كفرهم (فتكونون) عطف على "تكفرون". (سواء) أي: مستويين في الكفر والضلال (فلا تتخذوا منهم أولياء) "الفاء" جواب شرط محذوف، أي: إذا كان حالهم ما ذكر فلا توالوهم (حتى يهاجروا في سبيل الله) أي: حتى يؤمنوا ويحققوا إيمانهم بهجرة كائنة لله تعالى ورسوله [صلى الله عليه وآله وسلم] لا لغرض من أغراض الدنيا (فإن تولوا) أي عن الإيمان المظاهر للهجرة الصحيحة المستقيمة (فخذوهم) إذا قدرتم عليهم (واقتلوهم حيث وجدتموهم) في الحل والحرم، فإن حكمهم حكم سائر المشركين أسرا وقتلا (ولا تتخذوا منهم ولدا ولا نصيرا) أي: جانبوهم مجانية كلية ولا تقبلوا منهم ولاية ولا نصرة أبدا.

[٩٠] (إلا الذين يصلون) مستثنى من "فخذوهم واقتلوهم" (إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) أي إلى قوم عاهدوكم ولم يحاربوكم، وهم المسلميون، كان رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] وقت خروجه إلى مكة قد واعد

عليه وآله وسلم] بطريق الالتفات وهو جواب شرط محذوف يعني: إذا كان الأمر كما حكى عن عدم طاعة المنافقين وتقصير الآخرين في مراعاة الإسلام فقاتل أنت وحدك غير مكترث بما فعلوا (لا تكلف إلا نفسك) إلا فعل نفسك (وحرّض المؤمنين) أي: ادعهم إلى القتال، وإن لم يذكر لظهورها (عسى الله) عدة منه سبحانه محققة، فإن ما صدر بـ"لعل" و"عسى" مقرر للوقوع من جهته عز وجل (أن يكف بأس الذين كفروا) وقد كف بأسهم. روي أن رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] دعا الناس في بدر الصغرى إلى الخروج، وكان أبو سفيان واعد رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] اللقاء فيها فكره بعض الناس أن يخرجوا، فنزلت. فخرج وما معه إلا سبعون لم يلو على أحد ولو لم يتبعه أحد لخرج وحده، وألقى الله سبحانه في قلوب الذين كفروا الرعب فرجعوا من مر الظهران (والله أشد بأسا) أي: من جمع طائفة قريش (و) الله (أشد تنكيلا) أي: تعذيبا وعقوبة.

[٨٥] (من يشفع شفاعته حسنة) هي التي روعي بها كل حق مسلم، ودفع بها عن شر، وابتغى بها وجه الله تعالى (يكن له نصيب منها) أي: من ثوابها (ومن يشفع شفاعته سيئة) وهي ما كانت بخلاف الحسنة (يكن له كفل منها) أي: نصيب من وزرها مساوي له في المقدار من غير نقص (وكان الله على كل شيء مقبلا) حفيظا ورقيبا، قاله ابن عباس، وقيل: المقبى المقتدر.

[٨٦] (وإذا حييتم بتحية) "تفعله" من "حياء الله" بمعنى أحياء، ثم أشيع فيه فاستعمل لكل دعاء (فحيوا بأحسن منها) أي: بتحية أحسن منها بأن تقولوا: "وعليكم السلام ورحمة الله" إن اقتصر المسلم على الأول، وأن تزيدوا: "وبركاته" إن جمعهما المسلم، وهي النهاية لآتيانها بجميع فنون المطالب التي هي السلامة عن المضار ونيل المنافع ودوامها وعمادها (أو ربوها) حيوا بمثلها (إن الله كان على كل شيء حسيبا) محاسبا فيحاسبكم على كل شيء من أعمالكم التي من جملتها ما أمرتم به من التحية فحافظوا على مراعاتها حسبما أمرتم به.

[٨٢] (أفلا يتدبرون القرآن) يتفكرون فيه، و"التدبر" النظر في أدبار الشيء وعواقبه ثم استعمل لكل تأمل (ولو كان) أي: القرآن (من عند غير الله) كما يزعمون (لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) إما في معانيه بأن يتناقض، أو في ألفاظه بأن يتفاوت في الفصاحة، فبعضها بالغ حد الإعجاز، وبعضها يمكن معارضته، وبعضها ركيك.

[٨٣] (وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به) أفشوه، و"الباء" لتضمينه معنى التحدث. كان جماعة من ضعفاء المؤمنين الذين لا خبرة لهم بالأمور إذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] من غلبة أو هزيمة أفشوها، وكان إفشاؤهم مفسدة (ولو ردوه إلى الرسول) أي: لو لم يتحدثوا به حتى يكون الرسول هو الذي يحدث به (وإلى أولي الأمر منهم) يعني كبار الصحابة رضي الله عنهم، الذين كانوا يؤمرون لخبرتهم في الأمور، ورسوخ أحلامهم (لعلمه الذين يستنبطونه منهم) أي: لعرفه أولئك الملأ الذين يستنبطون الأمر، أي: يستخرجون تدبيره بقوة فطنتهم وخبرتهم بالعواقب، وعلى هذا يكون "منهم" بيانا "للذين" وقيل: الذين يستنبطونه، عبارة عن هؤلاء الضعفاء، و"من" للابتداء، أي: لعلمه الذين يستخرجون ما نبط منه، أي: ظهر من جهة الرسول، وأولي الأمر، أو من جهة المنافقين. وهذا قول عكرمة وهو الأقرب. قال: جاز الله النبط لما يخرج من البئر أول ما يحفر، واستنباطه استخراج، فاستعير لما يستخره الرجل من المعاني والتدابير (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) بإرسال الرسل (لاتبعتم الشيطان إلا قليلا) إلا وقتا قليلا، وهو حال مراجعة العقل وعدم استيلاء الهوى على القلب، وقيل المعنى: إلا نفرا قليلا، وهم قوم اهتموا قبل مجيء الرسول [صلى الله عليه وآله وسلم] ونزول القرآن مثل: زيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل، وجماعة سواهما، وقال البغوي: إلا قليلا مستثنى ممن أذاعوا به، أي: أي إلا قليلا لم يفشه، قال: ولا يحسن الاستثناء من "لاتبعتم الشيطان" إذ لولا فضله لاتبع الكل الشيطان. ورد هذا بأن فضل الله عبارة عن إرسال الرسل وليس المراد الإطلاق كما أشرنا إليه.

[٨٤] (فقاتل في سبيل الله) تلوين للخطاب وتوجيه إلى الرسول [صلى الله

العباد، ولا سيما النص وارد عليهم في صحف إبراهيم وموسى: (الذي وفى، ألا تزر وازرة وزر أخرى) [النجم: ٣٨]، ولم يسندوا جنائية أنفسهم إلى غيره.

[٧٩] (ما أصابك من حسنة) من خير (فمن الله) أتتك فضلا منه (وما أصابك من سيئة) بلية (فمن نفسك) أي: بسبب اقترافها المعاصي الموجبة لها (وأرسلناك للناس) بيان لجلالة منصبه [صلى الله {خ ٨٠} عليه وآله وسلم] ومكانته عند الله عز وجل بعد بيان بطلان زعمهم الفاسد في حقه [عليه الصلاة والسلام] بناء على جهلهم شأنه الجليل (رسولا) حال مؤكدة، و"للناس" متعلق بالفعل، فلام الجر للتعليل، أو بمعنى "إلى"، ولا التعريف للاستغراق (وكفى بالله شهيدا) على رسالتك بنصب المعجزات التي من جملتها هذا النص الناطق والوحي الصادق، فما ينبغي لأحد أن يخرج عن طاعتك واتباعك.

[٨٠] (من يطع الرسول فقد أطاع الله) لأن الأمر والناهي في الحقيقة هو الله عز وجل، وإنما هو [عليه الصلاة والسلام] مبلغ لأمره ونهيه، فمرجع الطاعة وعدمها هو الله عز وجل (ومن تولى) أعرض عن طاعته (فما أرسلناك عليهم حفيظا) يحفظ أعمالهم عليهم ويحاسبهم عليها، بل أرسلناك رسولا مبغا، وإلينا أمرهم فنجازيهم، وهذا قبل الأمر بالقتال.

[٨١] (ويقولون: طاعة) أي: أمرنا وشأننا طاعة لك، وهو مصدر "طاع يطوع"، وأصله النصب، لكن رفع لغرض الثبوت والإستمرار (فإذا برزوا من عندك) أي: خرجوا من مجلسك (بيت طائفة منهم) من "البتوة" أي: سوت ودبرت في الليل (غير الذي تقول) الضمير للطائفة، أي: غير الذي قالت من قبل، ويجوز أن يكون لرسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]. وقرأ أبو عمرو وحمزة "بيت طائفة" بالإدغام لتقاربهما في المخرج (والله يكتب ما يبيتون) أي: يكتبه في جملة ما يوحى إليك فيطلعك على أسرارهم (فأعرض عنهم) أي: لا تبالي بهم ولا بما صنعوا (وتوكل على الله) في كل ما تأتي وما تذر، لا سيما في شأنهم (وكفى بالله وكيلا) فيكفيك مؤنتهم وينتقم لك منهم.

بعضهم كخشيتهم وخشية بعضهم أشد منها، وإما للإبهام على السامع، وهو قريب مما في قوله تعالى: (وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون) [الصافات: ١٤٧]. (وقالوا: ربنا لم كتبت علينا القتال) في هذا الوقت، لا على وجه الاعتراض على حكمه تعالى، والإنكار لإيجابه، بل على طريق معنى التخفيف (لولا) هلا (أخرتنا إلى أجل قريب) استزادة في مدة الكف واستمهال إلى وقت آخر، كقوله: (لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق) [المنافقون: ١٠]. (قل) مزهدا لهم فيما يؤملونه بالقعود من المتاع الفاني وترغيبا فيما ينالونه بالقتال من النعيم الباقي (متاع الدنيا) ما ينتفع به في الدنيا (قليل) سريع الفناء، وإن أخرتم إلى ذلك الأجل (والآخرة) أي: ثوابها الذي من جملته الثواب المنوط بالقتال (خير) أي: من ذلك المتاع لكثرتة وعدم انقطاعه. وإنما قيل (لمن اتقى) حث لهم على اتقاء العصيان والإخلال بموجب التكليف (ولا تظلمون فتيلا) قرأ ابن كثير والكوفيان: "يُظْلَمُونَ" بالياء التحتانية، أي: قدر قشرة النواة.

[٧٨] (أينما تكونوا يدرككم الموت) كلام مبتدأ لا محل له من الإعراب، أو في محل نصب داخل تحت القول المأمور به. "أينما تكونوا" في الحضر أو السفر "يدرككم الموت" الذي تكرهون القتال بسببه زعما منكم انه من مظانه وتحبون القعود عنه على زعم انه منجاة منه، أو على اعتبار وقوع "كنتم" في موقع. "أينما تكونوا" متصل بـ "لا تظلمون" أي: لا تنقصون شيئا مما كتب من أجالكم، "أينما تكونوا" في ملاحم الحروب ومعارك الخطوب (ولو كنتم في بروج مشيدة) في قصور محصنة مرفعة. (وإن تصبهم حسنة) خصب ورخاء (يقولوا: هذه من عند الله) من قبل الله تعالى (وإن تصبهم سيئة) جذب وبلاء (يقولوا: هذه من عندك) بشؤمك، كما حكى الله سبحانه عن قوم موسى: (وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه) [الأعراف: ١٣١]، وأطلقت الحسنة والسيئة على النعمة والبلية كما أطلقتا على الطاعة والمعصية. لما قدم النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] المدينة غلا السعر فأظهرت اليهود التشاؤم به لخبثهم، فرد الله تعالى عليهم: (قل) يا محمد: (كل من عند الله، فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) من الأحاديث أصلا، فيقولون ما يقولون، إذ لو فقهوا شيئا من ذلك لفهموا هذا النص وما في معناه بأن الكل فائض من الله تعالى، وأن النعمة منه بطريق التفضل والإحسان والبلية بطريق العقوبة على ذنوب

جرى على غير من هو له كالفعل في التذكير والتأنيث بحسب ما عمل فيه (واجعل لنا من لدنك، وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا) أي: ولاية ونصر، أي: كن أنت ولينا وناصرنا. وقيل: وال من المؤمنين يوالينا ويقوم بمصالحنا ويحفظ ديننا وشرائعنا. ولقد استجاب الله سبحانه دعاءهم حيث يسر لبعضهم الخروج إلى المدينة وجعل لمن بقي منهم خير ولي وأعز ناصر ففتح مكة على يديه [صلى الله عليه وآله وسلم] فتولاهم أي تولي، ونصرهم أي نصر، ثم استعمل عليهم عتاب بن أسيد فحباهم ونصرهم حتى صاروا أعز أهلها (١).

[٧٦] (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت) أي: فيما يوصلهم إلى الشيطان، فلا ناصر لهم سواه (فقاتلوا) يا أولياء الله (أولياء الشيطان، إن كيد الشيطان) للمؤمنين (كان ضعيفا) بالإضافة إلى كيد الله تعالى للكافرين.

[٧٧] (ألم تر إلى الذين قيل لهم: كفوا أيديكم) عن القتال (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) فإني لم أؤمر بقتالهم، نزلت في جماعة من الصحابة كانوا يلقون من مشركي مكة قبل الهجرة أذى كثيرا فيشكون ذلك إلى النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] ويقولون: ائذن لنا في قتالهم. ويقول لهم النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: كفوا أيديكم (فلما كتب عليهم القتال) بالمدينة كع فريق منهم لا شكا في الدين ولا رغبة عنه ولكن نفورا عن الأخطار بالأرواح وخوفا من الموت بموجب الجبل البشرية (إذا فريق منهم يخشون الناس) جواب سؤال "لما"، و"فريق" مبتدأ، و"منهم" متعلق بمحذوف وقع صفة له، و"يخشون" خبره، وتصديره بـ"إذا" الفجائية لبيان مسارعته إلى الخشية وتوجيه التعجب إلى الكل مع صدور الخشية من بعضهم للإيذان بأنه ما كان ينبغي أن يصدر من أحد منهم ما ينافي حالتهم الأولى، وقوله: (كخشية الله) مصدر مضاف إلى المفعول، محله النصب على أنه حال من فاعل، أي: يخشونهم مشبهين لأهل خشية الله، وقوله: (أو أشد خشية) عطف عليه بمعنى: أو أشد خشية من أهل خشية الله، على أنه مصدر مؤكد للخشية، أي: ذات خشية لله، أي: تخشونهم خشية مثل خشية الله. وأي ما كان فكلمة "أو" إما للتنويع على معنى: إن خشية

[٧٣] (ولئن أصابكم فضل) أي: فتح وغنيمة (من الله) متعلق بـ"أصابكم" (ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة) من جملة القول، أي: ليقولن لكم هذا المبطل: كأن لم يكن بيني وبينكم مودة حيث لم تطلبوا مني الغزو معكم (يا ليتني كنت معهم) في تلك الغزاة (فأفوز) معكم بما فزتم (فوزا عظيما) أي: أخذ حظا وافرا من الغنيمة. وإنما جاء بضمير الغائب لغيبته عند الحكاية. وقال البيضاوي: تقديره: ليقولن لمن يبطئه والمنافقين وضعفاء المؤمنين كأن لم يكن بينكم وبين محمد مودة حيث لم يستعن بكم فيفوزوا بما فازوا. وفيه بعد من جهة إرجاع الضمير الغائب إلى النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]. وقال الزمخشري: هو اعتراض بين "ليقولن" ومعموله به على طريق التهكم بحالهم. وقال البغوي وتبعه السيوطي: هذه الجملة متصلة بقوله: (قد أنعم الله عليّ إذ لم أكن معهم شهيدا) [النساء: ٧٢] فأقحمت ههنا، {خ ٧٩} وفيه تأمل.

*[٧٤] (فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون) أي: يبتغون (الحياة الدنيا بالآخرة) بالحياة الآخرة، والفاء فصيحة، وقيل: يشرون بمعنى يشترون، والضمير للمثبطين، و"الفاء" عاطفة للجملة على جملة: (وإن منكم لمن ليبطئن). (ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه) بنون العظمة (أجرا عظيما) لا يقادر قدره.

[٧٥] (وما لكم لا تقاتلون) وأي: شيء ثبت لكم غير مقاتلين (في سبيل الله) وقوله تعالى: (والمستضعفين) عطف على اسم الله من باب "وجبريل وميكال" لأن سبيل الله يعم أبواب الخير كلها، وتخليص المستضعفين من أيدي الكفار من أعظمها، وقيل: معطوف على "سبيل الله" والتقدير: في سبيل الله وتخليص المستضعفين وهم الذين حبسهم المشركون بمكة عن الهجرة (من الرجال والنساء والولدان) بيان للمستضعفين، أو حال منهم وهم المسلمون الذين بقوا بمكة لصد المشركين أو لضعفهم عن الهجرة مستذلين مستضعفين (الذين يقولون: ربنا أخرجنا من هذه القرية) مكة (الظالم أهلها) بالشرك الذي هو ظلم عظيم وأذية المسلمين، والظالم صفة القرية وتذكيره لتذكير ما أسند إليه فإن اسم الفاعل واسم المفعول اذا

[٦٩] (ومن يطع الله والرسول) فيما أمرا به (فأولئك) إشارة إلى المطيعين (مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين) جمع "صديق" وهو من بلغ النهاية في صدق الإيمان، إذ هي صيغة مبالغة، وشرط بعضهم أن يكون صحابيا، والأولى اعموم لقوله تعالى: (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون) [الحديد: ١٩]. (والشهداء) الذين قُتلوا في سبيل الله، ويجوز أن يراد بهم العلماء لأنهم شهداء الله في الأرض ويؤيده: (لتكونوا شهداء على الناس) [البقرة: ١٤٣]، و(شهد الله) [آل عمران: ١٨] الآية. (والصالحين) الصارفين أعمالهم في طاعته، وأموالهم في مرضاته (وحسن أولئك رفيقا) رفقاء في الجنة بأن يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وإن كان مقرهم في درجات عالية بالنسبة إلى غيرهم، وهو تمييز، وإنما لم يجمع لأن "فعيلا" يستعمل للواحد والجمع.

[٧٠] (ذلك) إشارة إلى ما للمطيعين (الفضل) صفة اسم الإشارة (من الله) خبره، أي: ذلك الفضل العظيم من الله تعالى لا من غيره (وكفى بالله عليما) بجزاء من أطاعه وبمقادير الفضل واستحقاقه.

[٧١] (يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم) هو بمعنى الحذر كالإثر والأثر، والشبه والشبه، أي: فتيقظوا واحترزوا من العدو ولا تمكنوا من أنفسكم (فانفروا) أي: اخرجوا إلى الجهاد، وعند خروجكم (ثبات) جمع "ثبته" وهي الجماعة من الرجال فوق العشرة، أي: انفروا جماعات متفرقة سرية بعد سرية (أو انفروا جميعا) كبكبة واحدة، ولا تتخاذلوا فتلقوا بأيديكم إلى التهلكة.

[٧٢] (وإن منكم) الخطاب لجيش النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] واللام في (من) للابتداء، وفي (ليبطئن) للقسم، و"بطأ" لازم بمعنى "أبطأ"، أي: ليتثاقلن، ويجوز أن يكون متعديا من "بطؤ" بمعنى "ثقل"، فيكون المفعول محذوفا، أي: ليعبطئن غيره (فإن أصابتكم مصيبة) كقتل وهزيمة (قال) المبطيء فرحا بصنيعه: (قد أنعم الله عليّ) بالقعود (إذ لم أكن معهم شهيدا) أي: حاضرا في المعركة.

الزبير عند النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] في سراح الحرة التي يسقون بها النخل، فقال الأنصاري: سرح الماء يمر. فأبى الزبير، فقال النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك. فغضب الأنصاري فقال: يا رسول الله: إن كان ابن عمك. فتلون وجه النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] ثم قال: اسق يا زبير، ثم احبس الماء حتى يبلغ الجدر. فقال الزبير: أحسب هذه الآية نزلت في ذلك: (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك). قال البخاري [رحمه الله] كان رسول الله قد أشار على الزبير بأمر له فيه سعة، فلما أحفظ الأنصاري النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] استوفى للزبير حقه. والآية دالة على أن من لم يرض بحكم رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] لم يكن مؤمنا.

[٦٦] (ولو أنا كتبنا عليهم) أي: أوحينا إليهم مثلما أوحينا على بني إسرائيل (أن اقتلوا أنفسكم) بأيديكم باقتحامها المهالك، و"أن" مفسرة، لأن في الكتابة معنى القول، وقيل مصدرية. وقرأ أبو عمرو "أن افتلوا" بكسر النون على أصل تحريك الساكنين (أو اخرجوا من دياركم) بضم الواو للاتباع والتنبيه بواو الجمع في نحو قوله: (ولا تنسوا الفضل) [البقرة: ٢٣٧]. وقرأ عاصم وحمزة بكسرها على الأصل. والباقون بضمهما إجراء لهما الهمزة المتصلة بالفعل (ما فعلوه إلا قليل منهم) إلا أناس قليل منهم، وهم المخلصون من المؤمنين. روي عن عمر [رضي الله عنه] أنه قال: ولو أمرنا ربنا لفعلنا، والحمد لله الذي لم يفعل بنا ذلك. وقرأ ابن عامر: "إلا قليلا" بالنصب على الاستثناء، أو على تأويل "إلا فعلا قليلا" والباقون بالرفع على البدل (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به) من متابعة الرسول [صلى الله عليه وآله وسلم] وطاعته (لكان خيرا لهم) عاجلا وأجلا (وأشد تثبيتا) لإيمانهم، وأبعد عن الاضطراب فيه.

[٦٧] (وإذا لآتيناهم من لدنا أجرا عظيما) "إذن" جواب لسؤال مقدر كأنه قيل: وماذا يكون لهم أيضا بعد التثبيت؟ فقيل: إذن لو ثبتوا لآتيناهم أجرا عظيما هو الجنة، لأن "إذن" جواب "وجزى".

[٦٨] (ولهديناهم صراطا مستقيما) يصلون بسلوكه إلى عالم القدس.

أي من شرور الفساد المنافية لما أظهروا لك من الأكاذيب (فأعرض عنهم) جواب شرط محذوف، لئن إذا كان حالهم كذلك فأعرض عن قبول معذرتهم، وقيل: عن عتابهم (وعظهم) أي ازجرهم عن النفاق والكيد (وقل لهم في أنفسهم) في شأن أنفسهم (قولا بليغا) أي: يبلغ منهم ويؤثر فيهم ويعلمهم أن الله مطلع على نفاقهم فمجازيهم عليه، وقيل: "في أنفسهم" كناية عن السر، أي: قل لهم في حال الخلوة، فإن النصيح في السر أنجح. وفي الآية دلالة على أنه لا يجوز التحاكم إلى غير شريعة الإسلام، وتدل على أن من لم يرض بحكمه يكفر.

[٦٤] (وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله) سبب أذنه في طاعته أو بأمر الله أي: سبب أمره المبعوث إليهم أن يطيعوه (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم) بتحاكمهم إلى الطاغوت (جاؤوك) من غير تأخير، كما يفصح عنه تقديم الظرف متوسلين إليك في التنصل عن جنایاتهم فلم يزدادوا جنایة على جنایة بالقصد إلى سترها بالاعتذار الباطل والأيمان الفاجرة (فاستغفروا الله) بالتوبة والإخلاص (واستغفر لهم الرسول) عدل عن الخطاب تعظيما للنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وتفخيما لشفاعة صاحب الرسالة وتنبيها على أن شفاعته في حيز القبول (لوجدوا الله توابا رحیما) لعلموه مبالغا في قبول توبتهم والتفضل عليهم بالرحمة.

[٦٥] (فلا وربك) فوربك، و"لا" مزيدة لتأكيد القسم بتكثير الحروف، ومثله: (فلا أقسم بمواقع النجوم) [الواقعة: ٧٥]. (لا يؤمنون حتى يحكموك) أي: يتحاكموا إليك ويترافعوا إليك، وجيء بصيغة التحكيم مع أنه [عليه الصلاة والسلام] حاكم بأمر الله تعالى إيدانا بأن حقهم أن يجعلوه [عليه الصلاة والسلام] حكما فيما بينهم ويرضوا بحكمه. وإن قطع النظر عن كونه حاكما على الإطلاق (فيما شجر بينهم) أي: اختلف واختلط، ومنه "الشجر" لتداخل أغصانه. (ثم لا يجدوا) عطف على مقدر ينساق إليه الكلام، أي: فيقضي بينهم ثم لم يجدوا (في أنفسهم حرجا) أي: ضيقا (مما قضيت) من قضائك (ويسلموا) ينقادوا لقضائك (تسلیما) تأكيد للفعل بمنزلة تكريره، أي: تسليما تاما بظاهرهم وباطنهم. وفي الصحيح المتفق عليه عن ابن الزبير [رضي الله عنهما] أن رجلا من الأنصار خاصم

إلى كعب بن الأشرف. ثم إنهما احتكما إلى رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فقضى لليهودي فلم يرض المنافق وقال: تعال نتحاكم إلى عمر ابن الخطاب، فقال اليهودي لعمر [رضي الله عنه]: قضى لي رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فلم يرض بقضائه. فقال للمنافق: كذلك؟ قال: نعم. فقال عمر: مكانكما حتى أخرج إليكما. فدخل عمر فاشتعل على سيفه ثم خرج به فضرب به عنق المنافق حتى برد ثم قال: هكذا أقضي لمن لم يرض بقضاء رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]، فنزلت، فهبط جبريل فقال: إن عمر فرق بين الحق والباطل. فقال له رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] إن إفراطه في الطغيان وعداوة رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] أو جعل اختيار التحاكم إلى غير رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] على التحاكم إلى الشيطان بدليل قوله تعالى: (وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا) عن الحق. وهو مصدر مؤكد للفعل بحذف الزوائد، و"يريد" عطف على "يريدون" داخل في حكم التعجب، فإن اتباعهم لمن يريد إضلالهم، وإعراضهم عن يريدهايتهم أعجب من كل عجيب.

[٦١] (وإذا قيل لهم: تعالوا إلى ما أنزل الله) في القرآن من الحكم (وإلى الرسول) ليحكم بينهم (رأيت المنافقين يصدون عنك) إلى غيرك (صدودا) أي: يعرضون أي إعراض.

[٦٢] (فكيف) أي: كيف يكون حالهم (إذا أصابتهم مصيبة) أي: وقت إصابة المصيبة إياهم بافتضاحهم بظهور نفاقهم (بما قدمت أيديهم) بما عملوا من الجنايات التي من جملتها التحاكم إلى الطاغوت والإعراض عن حكمك (ثم جاؤوك) للإعتذار عما صنعوا من القبائح (يحلفون بالله إن أردنا) أي: ما أردنا بتحاكمنا إلى غيرك (إلا إحسانا) أي: إلا الفصل بالوجه الحسن (وتوفيقا) أي: التوفيق بين الخصمين، ولم نرد مخالفة لك، ولا سخطا لحكمك فلا تؤاخذنا بما فعلنا

[٦٣] (أولئك) إشارة إلى المنافقين {٧٨} (الذين يعلم الله ما في قلوبهم)

ابن حذافة السهمي حين بعثه النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] في سرية، وإطلاق الأمر مقيد أن يكون على السداد بما ثبت في الأحاديث الصحيحة من التصريح بأن لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، ويؤيده قوله تعالى: (فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول) أي: إلى كتاب الله تعالى وإلى الرسول [صلى الله عليه وآله وسلم] إن كان حيا، وإلا فسننته عند التعذر، أي: إن اختلفتم أنتم وأولي الأمر منكم في أمر من أمور الدين فردوه إلى الله والرسول (إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) متعلق بالأمر الأخير الوارد في محل النزاع، وهو المحتاج إلى التحذير من المخالفة، أي: "إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فردوه، فإن الإيمان بهما يوجب ذلك"، وقيل: المراد بأولي الأمر علماء الشرع، حكاه البغوي عن ابن عباس وجابر [رضي الله عنهم] وهو قول الحسن والضحاك ومجاهد. دليله قوله تعالى: (ولو ردوه إلى الرسول وأولي الأمر منكم) [النساء: ٨٣]. (ذلك) الرد المأمور به (خير) لكم وأصلح (وأحسن) في نفسه (تأويلا) مالا وعاقبة. وقد استدل بهذه الآية منكروا القياس، وهو في الحقيقة على حجة. كيف لا ورد المختلف فيه إلى المنصوص عليه إنما يكون بالبناء عليه، وهو المعنى بالقياس، ويؤيده الأمر به بعد الأمر بطاعة الله تعالى، وطاعة رسوله [صلى الله عليه وآله وسلم] فإنه يدل على أن الأحكام ثلاثة: ثابت بالكتاب، وثابت بالسنة، وثابت بالرد إليهما بالقياس، وهو نظير حديث معاذ بن جبل [رضي الله عنه] المشهور لما بعثه رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] إلى اليمن، قال: كيف تقضي إذا عرض لك قضاء؟ قال: أقضي بكتاب الله. قال: فإن لم تجد؟ قال: أقضي بسنة رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]. قال: فإن لم تجد في سنة رسول الله؟ قال: قلت أجتهد رأيي ولا آلو. قال: فضرب رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] صدره وقال: الحمد لله الذي وفق رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]. أخرجه أبو داود والترمذي. وهو حديث صالح للحجة لأن معنى قوله: "برأيي" أراد الاجتهاد برد القضية من طريق القياس إلى معنى "الكتاب والسنة".

[٦٠] (ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت) روي أن بشرا المنافق خاصم يهوديا فدعاه اليهودي إلى النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] ودعاه المنافق

ظليلاً) أي: فينا لا حر فيه، دائماً لا تنسخه {خ٧٧} شمس. اللهم ارزقنا ذلك بفضلك وكرمك. وهو صفة مشتقة من لفظ "الظل" للتأكيد مثل: "ليل اليل".

*[٥٨] (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها) الخطاب يعم المكلفين قاطبة، كما أن الأمانة تعم جميع الحقوق المتعلقة بزمهم من حقوق الله تعالى وحقوق العباد سواء كانت فعلية أو قولية أو اعتقادية، وإن وردت في شأن عثمان بن طلحة بن عبد الدار سادن الكعبة المعظمة، وذلك أن رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] حين دخل مكة يوم الفتح فأغلق عثمان باب الكعبة، وصعد السطح وأبى أن يدفع المفتاح، وفتح ودخل النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وصلى ركعتين فلما خرج سأل العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة، فأمر علياً [رضي الله عنه] أن يرده إلي عثمان ويعتذر إليه، فقال عثمان: أكرهت وأذيت ثم جئت ترفق. فقال: لقد أنزل الله تعالى في شأنك قرآناً. وقرأ عليه الآية. فقال عثمان: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله. فهبط جبريل [عليه السلام] وأخبر رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] أن السدانة في أولاد عثمان أبداً. وقيل: هو أمر الولاة بأداء الحقوق المتعلقة بزمهم من المناصب وغيرها إلى مستحقها، كما أن قوله: (وإذا حكمتكم بين الناس أن تحكموا بالعدل) أمر لهم بإيصال الحقوق المتعلقة بزم الغير إلى أصحابها، وأن تحكموا عطف على "أن تؤدوا" وقد فصل بين العاطف والمعطوف بالظرف، أي: وأن تحكموا إذا حكمتكم. وقوله "بالعدل" متعلق بـ"تحكموا" أو بمقدّر وقع حالاً من فاعله، أي: متلبسين بالعدل والإنصاف. (إن الله نعماً يعظكم به) نعم شيئاً يعظكم به تأدية الأمانة، أو نعم الذي يعظكم به تأديتها، والمخصوص بالمدح محنوف، أي: نعماً يعظكم به ذلك، وهو المأمور به في أداء الأمانات والعدل في الحكومات. (إن الله كان سميعاً) لأقوالكم (بصيراً) بأفعالكم. فهو وعد ووعد.

[٥٩] (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي) أصحاب (الأمر منكم) وهم أمراء الحق وولاة الأمور من المسلمين، وأمراء السرايا لما في الصحيح عن ابن عباس [رضي الله عنهما] أنها نزلت في عبد الله

والخلافة (فقد آتينا آل إبراهيم) الذين هم أسلاف محمد [صلى الله عليه وآله وسلم] (الكتاب والحكمة) أي: النبوة (وآتيناهم ملكا عظيما) لا يقادر قدره، فكيف تستبعدون نبوته [عليه الصلاة والسلام] وتحسدونه على آتيانها.

[٥٥] (فمنهم) أي: اليهود (من آمن به) برسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]، أو بالكتاب، وقيل: فمن آل إبراهيم من آمن بإبراهيم (ومنهم من صد عنه) أعرض عنه (وكفى بجهنم سعيرا) نارا مسعرة يعذبون بها.

[٥٦] (إن الذين كفروا بآياتنا سوف) كلمة ذكر للتهديد والوعيد، وينوب عنها "السين"، وقد يذكران في الوعيد فيفيدان التوكيد. (نصليهم نارا) أي ندخلهم نارا عظيمة هائلة (كلما نضجت جلودهم) أي: احترقت (بدلناهم جلودا غيرها) أي: خلقنا لهم جلودا أخرى، ولا إشكال في ذلك لأن العذاب للأرواح، وقيل يعاد ذلك الجلد بعينه. وفي البغوي قال عن ابن عباس [رضي الله عنهما] يبدلون جلودا بيضا كأمثال القراطيس. روي أن هذه الآية قرئت عند عمر [رضي الله عنه] فقال للقاريء: أعدها. وكان عنده معاذ بن جبل [رضي الله عنه] فقال معاذ: عندي تفسيرها، تبدل في ساعة مائة مرة. فقال عمر: هكذا سمعت رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] وقال الحسن: تأكلهم النار في كل يوم سبعين ألف مرة، كلما قيل لهم: عودوا. فيعودوا كما كانوا. إنتهى. وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة عن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] قال: ما بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع. وفي صحيح مسلم عنه أيضا عن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: ضرس الكافر، أو ناب الكافر مثل أحد، وغلظ جلده مسيره ثلاثة أيام. (ليذوقوا العذاب) ليذوق لهم نوقه ولا ينقطع، أو يكون العذاب هنا عبارة عن أشده وأفظعه (إن الله كان عزيزا) لا يمتنع عليه ما يريده، ولا يمانعه أحد (حكيمًا) يعاقب على وفق حكمته.

[٥٧] (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي: الذين آمنوا بآياتنا وعملوا بمقتضاها، وهو مبتدأ خبره قوله تعالى: (سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلا

[٥١] (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت) هو في الأصل اسم صنم ثم أطلق على الأصنام (والطاغوت) وقيل: الجبت والطاغوت صنمان لقريش. روي أن حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف اليهوديين خرجا إلى مكة في سبعين راكبا ليحالفوا قريشا على محاربة رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] وينقضون العهد الذي كان بينهم وبينه [صلى الله عليه وآله وسلم] فقالوا: أنتم أهل كتاب، وأنتم أقرب إلى محمد فلا نأمن مكركم فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن إليكم، ففعلوا، فهذا إيمانهم بالجبت والطاغوت لأنهم سجدوا للأصنام وأطاعوا إبليس فيما فعلوا، وقال أبو سفيان لكعب: إنك امرؤ تقرأ الكتاب ونحن أميون لا نعلم فأينا أهدى طريقا نحن أم محمد؟ قال: ماذا يقول محمد؟ قال: يأمر بعبادة الله وحده وينهى عن الشرك. قال: وما دينكم؟ قالوا: نحن ولاة البيت نسقي الحاج ونقري الضيف ونفك العاني، وذكروا أفعالهم. فقال: أنتم أهدى سبيلا. وذلك قوله: (ويقولون للذين كفروا) أبي سفيان وأصحابه (هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا) أي: أقوم دينا وأرشد طريقه.

[٥٢] (أولئك) إشارة إلى القائلين (الذين لعنهم الله، ومن يلعن الله) أي: يبعده عن رحمته (فلن تجد له نصيرا) يدفع عنه العذاب دنيويا كان أو أخرويا لا بشفاعاة ولا بغيرها.

[٥٣] (أم لهم نصيب من الملك) أم منقطعة، وما فيها من معنى "بل" للاقتراب من تزكيتهم بزمهم أنفسهم وغيرها مما حكي عنهم إلى ما زعموا أن الملك سيصير إليهم، وقوله تعالى: (فإذا لا يؤتون الناس نقيرا) بيان لعدم استحقاقهم له بل لاستحقاقهم الحرمان منه بسبب انهم من البخل والدناة بحيث لو أوتوا شيئا من ذلك لما أعطوا الناس منه أقل قليل، ومن حق من أوتي الملك أن يؤثر الغير شيئا منه. و"النقير" النقرة التي في ظهر النواة. وفي الآية مبالغة في ذمهم بالبخل حيث وصفهم بالشح ببذل النقير مع حصول الملك فما ظنك بهم مع الفقر؟

[٥٤] (أم يحسدون الناس) يعني رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] وأصحابه [رضي الله عنهم] (على ما آتاهم الله من فضله) من النبوة

ملعونون بكل لسان في كل زمان، وتفسير اللعن بالمسخ خلاف الظاهر (كما لعنا أصحاب السبت، وكان أمر الله مفعولا) فلا بد أن يقع أحد الأمرين إن لم يؤمنوا.

[٤٨] (إن الله لا يغفر أن يشرك به) نزلت لبيان الفرق بين الشرك وغيره، والمراد بالشرك مطلق الكفر المنتظم لكفر اليهود انتظاما أوليا فإن الشرع قد نص على إشراك أهل الكتاب قاطبة، وقضى بخلود أصناف الكفرة في النار، أي: لا يغفر الكفر لمن اتصف به بلا توبة وإيمان، لأن الحكمة التشريعية مقتضية لسد باب المغفرة عن الكفرة وجواز مغفرته بلا إيمان مما يؤدي إلى قبحه، ولأن ظلمات الكفر والمعاصي إنما يزيلها نور الإيمان، فمن لم يكن له إيمان لم يغفر له شيء من الكفر والمعاصي (ويغفر ما نون ذلك) عطف على خبر "إن"، أي: ويغفر ما قبح من المعاصي صغيرة كانت أو كبيرة تفضلا منه وإحسانا من غير توبة عنها لا لكل أحد بل (لمن يشاء) أن يغفر له (ومن يشرك بالله) إظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لزيادة تقبيح الإشراك وتفضيح حال من يتصف به (فقد افترى إثما عظيما) أي: ارتكب إثما لا يقادر قدره وتحتقر عنده جميع الآثام فلا تتعلق به المغفرة قطعا.

[٤٩] (ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم) يطهرونها، نزلت في اليهود حيث قالوا: (نحن أبناء الله وأحباؤه) [المائدة: ١٨]. (بل الله يزكي من يشاء) تزكيته ممن يستأهلها من المرتضين من عباده المؤمنين (ولا تظلمون) الضمير "لمن يشاء" لأنه في معنى الجمع، أي: ولا ينقص من ثوابهم شيئا (فتيلا) هو الخيط الذي في شق النواة يضرب به المثل في الحقارة كالقطمير، وانتصابه على المصدر لأنه بمعنى أدنى ظلم، أو على أنه مفعول ثاني على تضمين "تظلمون" معنى "تنقصون".

[٥٠] (انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به إثما مبينا).

"راعنا" موضع "أنظرنا"، و"غير مسمع" موضع "لا سمعت"، وهو كلام محتمل ينوون به الشتم والإهانة ويظهرون به التوقير والإكرام، وجاءوا بالقول المحتمل ذي الوجهين بعدما صرحوا وقالوا: "سمعنا وعصينا" لأن جميع الكفرة كانوا يواجهونه بالكفر والعصيان ولا يواجهونه بالسب ودعاء السوء (وطعنا في الدين) أي: قدحنا فيه بالسخرية والاستهزاء، وانتصبا بهما على العليّة ٠ ولو أنهم) عندما سمعوا شيئا من أوامر الله تعالى ونواهيه (قالوا) مكان قولهم: سمعنا وعصينا (سمعنا وأطعنا، واسمع) بدل قولهم: اسمع غير مسمع (وانظرنا) بدل قولهم: راعنا (لكان) قولهم ذلك (خيرا لهم) مما قالوه (وأقوم) وأعدل وأشد في نفسه (ولكن لعنهم الله بكفرهم) ذلك، أي: أبعدهم عن لطفه ورحمته، أو عن القول السديد، والأول أقرب لأنه المعهود عرفا (فلا يؤمنون إلا قليلا) إلا إيمانا قليلا، أي: ضعيفا ركيكا لا يعبأ به، وهو إيمانهم بمن خلقهم مع كفرهم بكتابه ورسوله. أو: إلا نفرا قليلا منهم كعبد الله {خ ٧٦} بن سلام ومن معه. والأول أولى لقوله: (فقليل ما يؤمنون) [البقرة: ٨٨] ولأنه لو أريد الاستثناء من فاعل "يؤمنون" لكان المختار الرفع على البدلية مثل: (ما فعلوه إلا قليل) [النساء: ٦٦].

[٤٧] (يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا) من القرآن (مصدقا لما معكم) من التوراة (من قبل أن نطمس وجوها) نمحو ما فيها من الاشكال، قال ابن عباس: «نجعلها كخف البعير»، وقيل معناه: من قبل أن نطمس وجوها ثم نحولها إلى جهة الخلف، ونجعل القفا إلى قدام (فنردها على أدبارها) على هيئة أدبارها وأقفائها مطموسة مثلها. ولما سمع كعب الأحبار هذه الآية أسلم مخافة الوعيد وكان إسلامه في زمن أبي بكر [رضي الله عنه]، وقدمه المدينة في زمان عمر [رضي الله عنه]. (أو نلعنهم) نطردهم عن رحمتنا بسلب الألفاف المرشدة إلى سبيل الخير، وقيل المعنى: أو نجزيهم بالمسخ والطمس إن لم يؤمنوا. ثم لم يؤمنوا ولم يفعل بهم ذلك فقليل: هذا الوعد باق ولا بد من طمس ومسح قبل القيامة، وقيل: هو مشروط، فلما أسلم عبد الله بن سلام وأصحابه رفع، وقيل أراد في القيامة، وقيل كان الوعيد بوقوع أحد الأمرين كما يقتضيه حرف التمييز فإن لم يقع الأمر الأول فلا نزاع في وقوع الثاني، كيف لا وهم

بدليل: (والذي خبث لا يخرج إلا نكدا) [الأعراف: ٥٨]، وذهب أبو حنيفة إلى أن الصعيد وجه الأرض ترابا كان أو غيره، فلذلك جُوز المسح بالصخرة الصماء. ويرده آية المائدة (٢). (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه، فإن "من" تفيد جذب بعض من الممسوح به، فامسحوا بوجوهكم وأيديكم مع المرفقين منه، ومسح يتعدى بنفسه وبالحرف، أي: فاضربوا به ضربتين أو ضربة (إن الله كان عفوا غفورا) كناية عن الترخيص والتيسير لأن من كانت عاداته المستمرة أن يعفو عن الخطائين ويغفر للمذنبين لا بد أن يكون ميسرا لا معسرا.

[٤٤] (ألم تر) من رؤية القلب، عدي بـ"إلى" على معنى: ألم ينته إلى علمك إليهم. أو من رؤية البصر بمعنى: ألم تنظر إليهم (إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) حظا من علم التوراة وهم أحبار اليهود (يشترون الضلالة) أي: يستبدلوننا بالهدى، وهو البقاء على اليهودية بعد وضوح الآيات لهم على صحة نبوة رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] (ويريدون) عطف على "يشترون"، أي: لا يكتفون بضلال أنفسهم بل يريدون بما فعلوا من كتمان نعوته [صلى الله عليه وآله وسلم] (أن تضلوا) أنتم أيضا أيها المؤمنون (السبيل) المستقيم الواصل إلى الحق.

[٤٥] (والله أعلم) أي: منكم (بأعدائكم) جميعا، ومن جملتهم هؤلاء، وقد أخبركم بعداوتهم وما يريدون بكم لتكونوا على حذر منهم ومن مخالطتهم وهو أعلم بحالهم وحال أمرهم (وكفى بالله وليا) في جميع أموركم ومصالحكم (وكفى بالله نصيرا) في كل المواطن، فتقوا به واكتفوا بولايته ونصرته ولا تتولوا غيره، ولا تبالوا بهم فإنه تعالى يكفيكم مكرهم وشرهم.

[٤٦] (من الذين هادوا) بيان لـ"الذين أوتوا" وما بينهما اعتراض (يحرفون الكلم) يميلونه (عن مواضعه) التي وضعه الله تعالى عليها، والجملة حال أو مستأنفة (ويقولون: سمعنا وعصينا) عنادا وتحقيقا للمخالفة (واسمع غير مسمع) حال من المخاطب، وهي كلمة محتملة ظاهرها "غير مسمع" مكروها من قولهم "أسمعه" إذا سبه، ومرادهم الدعاء عليه بعدم السمع (وراعنا، ليا بألسنتهم) ... بها وصرفا للكلام عن نهجه حيث يضعون

حديثاً». فحديث ابن عباس صريح. "ولا يكتمون" عطف على "يود"، وقيل: هو حال من فاعل يود، أي: يودون لو تسوى بهم الأرض، وإنهم لم يكتموا عن الله تعالى حديثاً في قولهم: (والله ربنا ما كنا مشركين) [الأنعام: ٢٣].

[٤٣] (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة) أي: لا تصلوا (وأنتم سكارى) من الشراب (حتى تعلموا ما تقولون) بأن تصحوا (ولا جنباً) حال منفردة عطف على الجملة الحالية، وهو "وأنتم سكارى"، والجنب هو الذي تصيبه الجنابة يستوي فيه الواحد والجمع، مذكراً أو مؤنثاً لجريه مجرى المصدر، وهو الإجنب (إلا عابري سبيل) إلا سائرين في الطريق، والاستثناء من حال عامة، أي: لا تقربوا الصلاة جنباً في حال من الأحوال إلا حال السفر، وذلك إذا لم تجدوا الماء فتيّموا حينئذ، ويؤيده ذكر التيمم بعده، وقيل المراد بالصلاة: مكانها وهي المساجد، والمعنى: لا تقربوا المساجد وأنتم سكارى فتنجسوها ولا جنباً إلا في حال المرور. وفيه بعد لأن تقرير المضاف خلاف الظاهر، ولأن ظاهر الحديث يقتضي أن النهي لهم عن الصلاة لا عن دخول المساجد كما ثبت عن علي [كرم الله وجهه] قال: دعانا رجل من الأنصار قبل تحريم الخمر، فحضرت صلاة المغرب فتقدم رجل فقراً: (قل: يا أيها الكافرون) فالتبس عليه، فنزلت: (لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى). أخرجه الحاكم وصححه. (حتى تغتسلوا) غاية للنهي عن قربان الصلاة خلال الجنابة. (وإن كنتم مرضى) مرضاً يمنع من استعمال الماء مطلقاً، سواء كان بتعذر الوصول إليه أو بتعذر استعماله (أو على سفر) عطف على "مرضى"، أي: أي سفر، طويلاً أو قصيراً (أو جاء أحد منكم من الغائط) المكان المطمئن، وذكر المجيء منه كناية عن إخراج الأذى (أو لامستم النساء) كناية عن الجماع، وحقيقته إصاق البشرة بالبشرة. وقرأ الكوفيان: "لمستم" هنا وفي المائدة (١) (فلم تجدوا ماء)، هذا هو الجزاء وقد أدخل في حكم الشرط أربعة: وهم المرضى والمسافرون والمحدثون وأهل الجنابة، والظاهر أن الأمر بالتيمم عند عدم الماء متعلق بهم جميعاً لأن المرضى إذا عدموا الماء بتعذر الوصول إليه أو بتعذر استعماله فلهم أن يتيمموا، وكذا السفر إذا عدموه لبعده، والمحدثون وأهل الجنابة كذلك إذا لم يجدوا لبعض الأسباب. (فتيمموا صعيداً طيباً) فاقصدوا تراباً طاهراً منبتاً فإن السبخ غير طيب

انه نفخ ترابا في يده ثم قال: في كل واحدة منها ذرة. وقرأ الحرميان: (وإن تكن حسنة) بالرفع على أن "كان" تامة، والباقون بالنصب على أن في "كان" ضمير يعود إلي مثنى، أي: وإن يكن مثنى ذرة حسنة، وتأنيث الفعل لأجل الخبر أو لإضافة المثنى إلى مؤنث، وحذف النون من "يكن" على غير قياس تشبيها لها بنون الإعراب. وقرأ ابن كثير وابن عامر: (يُضَعَفُهَا) والباقون بالالف، أي: يضاعف ثوابها. (ويؤت من لدنه) من عنده على سبيل التفضل (أجرا عظيما) عطاء جزيلا، وإنما سماه "أجرا" لكونه تابعا للأجر زائدا عليه.

[٤١] (فكيف) حال هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى وغيرهم، أي: كيف تصنعون (إذا جئنا) يوم القيامة (من كل أمة) من الأمم (بشاهد) يشهد عليهم بما كانوا عليه من فساد العقائد وقبائح الأعمال كقوله: (وكنتم عليهم شهيدا ما دمت فيهم) [المائدة: ١١٧] (وجئنا بك) يا محمد (على هؤلاء شهيدا) إشارة إلى من بعث إليهم النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] من مؤمن وكافر، وقيل: إلى الكفار خاصة، وقيل: إلى المسلمين خاصة بدليل: (ويكون الرسول عليهم شهيدا) [البقرة: ١٤٣].

[٤٢] (يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول) قرأ نافع وابن عامر (لو تَسَوَّى) بفتح التاء وتشديد السين على أن أصله يتسوى، فأدغمت التاء في السين، والكوفيان بالفتح والتخفيف للسين على الحذف {خ٧٥} لتاء الفعل، والباقون بالضم وتخفيف السين على البناء للمفعول، والمعنى واحد، أي: يودون أنهم يدفنون فيصيرون ترابا مثلهم. من "المساواة" أو "الاستواء"، وقيل: يودون لو أنهم لم يبعثوا، بدليل: (ويقول الكافر: يا ليتني كنت ترابا) [النبا: ٤٠]، أي: يودون لو يسوى بينهم وبين الأرض في الإهمال. والأول أولى بدليل المضارع ودخول التاء على ضميرهم في قوله: (بهم الأرض، ولا يكتمون الله حديثا) عطف على "يود"، أي: ولا يقدرّون على كتمانهم، وهذا في أحد مواقف القيامة. قال ابن عباس [رضي الله عنهما]: «إذا عاين المشركون ما يصنع بالمؤمنين جحدوا الشرك فقالوا: (والله ربنا ما كنا مشركين) [الأنعام: ٢٣]. فحتم الله على ألسنتهم فتتطق أيديهم وأرجلهم، فعند ذلك يودون أن تسوى بهم الأرض ولا يكتمون الله

(وبالوالدين إحسانا) أي: أحسنوا إليهما إحسانا (وبذي القربى) أي: بصاحب القرابة من أخ أو عم أو خال أو نحو ذلك (واليتامى والمساكين) من الأجانب (والجار ذي القربى) أي: ذي القرابة والرحم (والجار الجنب) أي: الأجنبي البعيد، وقيل: ذو القربى الملاصقون، والجنب: البعيد في المسكن (والصاحب بالجنب) الذي يصحبك في سفر أو صنعة بحيث يكون بجانبك (وابن السبيل، وما ملكت أيمانكم) من العبيد والإماء (إن الله لا يحب من كان مختالا) أي: متكبرا يأنف عن أقاربه وخلانه وأصحابه ولا يلتفت إليهم (فخورا) يتفاخر عليهم.

[٣٧] (الذين ييخلون) بدل من "من" أو نصب على الذم، أي: بذات أيديهم (ويأمرؤن الناس بالبخل) مقتا للسخاء (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) أي: من المال والغنى (وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا) من وضع الظاهر موضع المضمرة إشعارا بأن من هذه صفته فهو كافر لنعمة ربه، مستحق للعذاب المهين بإهانتة لنعمة ربه ببخله وكتمانته. وقرأ الكوفيان "بالبخل" بفتح الباء والخاء.

[٣٨] (والذين ينفقون أموالهم رياء الناس) أي: للفخار وليقال: ما أسخاهم وما أجودهم (ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) ليتحروا بالإنفاق مراضيه، وهم مشركو مكة المنفقون أموالهم في عداوة رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] (ومن يكن الشيطان له قرينا) صاحباً يعمل بأمره كهؤلاء (فساء) فبئس (قرينا) هو، حيث حملهم على البخل والرياء وكل شر.

[٣٩] (وماذا عليهم) أي: أي تبعة ووبال عليهم (لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله) أي: في الإيمان والإنفاق في سبيل الله تعالى، والمراد الذم والتوبيخ، وإلا فكل منفعة ومصلحة في ذلك (وكان الله بهم عليما) وبأحوالهم المحققة فهو وعيد لهم بالعقاب.

[٤٠] (إن الله لا يظلم مثقال) "مفعال" من "الثقل" ضد الخفة، أي: لا يظلم أحدا مقدار ثقل (ذرة) وهي النملة الصغيرة الحمراء، وقيل: الذر أجزاء الهباء في الكوة، الواحدة منها ذرة. وعن ابن عباس [رضي الله عنهما]

الوالي على الرعية (بما فضل الله بعضهم على بعض) أي بسبب تفضيل الله لهم عليهن بكمال العقل والدين وصحة الولاية وغيرها (وبما أنفقوا من أموالهم) أي: بإنفاقهم لأموالهم في نكاحهن من مهر ونفقة وغيرها (فالصالحات) منهن (قانتات) مطيعات قائمات بحقوق الأزواج (حافظات للغيب) أي يحفظن في غيبة الرجل ما يجب عليهن حفظه من النفس والمال، على أن الغيب عبارة عن مقابل الشهادة، وقيل: الغيب عبارة عن السر (بما حفظ الله) بحفظ الله إياهن حين أوصى بهن الأزواج كما تقدم في قوله: (وأخذن منكم ميثاقا غليظا) [النساء: ٢١]. (واللاتي تخافون نشوزهن) عصيانهن وترفعهن عن طاعتكم، من "النشز" وهو المكان المرتفع (فعظوهن) فانصحوهن بالترغيب والترهيب (واهجروهن في المضاجع) كناية عن ترك الجماع، والمراد إيحاشهن بذلك (واضربوهن) إن لم ينفع ما فعلتم من العظة والهجر، ضربا غير مبرح ولا شائن (فإن أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا) بالتوبيخ والأذية، أي: فإزِيلُوا عَنْهُنَّ التَّعَرُّضَ واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن، فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له (إن الله كان عليا كبيرا) فاحذروه، فإنه أقدر عليكم منكم على من تحت أيديكم.

[٣٥] (وإن خفتن شقاق بينهما) أصله "شقاقا بينهن" فأضيف المصدر إلى الظرف على طريق الاتساع، أو جعل البين مشاقا على طريقة قولهم: "نهاره صائم" وأعاد الضمير إلى الزوجين وإن لم يسبق ذكرهما لتقدم ذكر الرجال والنساء (فابعثوا) إلى الزوجين لإصلاح ذات البين (حكما) رجلا وسطا صالحا للحكومة والإصلاح (من أهله) من أهل الزوج (وحكما) آخر بصفة الأول (من أهلها) فإن الأقارب أعرف ببواطن الأحوال، ويوكل الزوج حكمه في طلاق وقبول عوض عليه، وتوكل هي حكمها في الاختلاع، فيجتهدان ويأمران الظالم بالرجوع، أو يفرقان إن رأيا (إن يريدان إصلاحا) الضمير للزوجين، أي: إن أرادا إصلاح ما بينهما وإزالة الشقاق (يوفق الله بينهما) أي: وفق الله بينهما على يدي الحكمين (إن الله كان عليما خبيرا) بالظواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق.

* [٣٦] (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا) من الإشراف، جليا أو خفيا.

صريح في حرمان التمني بين فريقَي الرجال والنساء، ولعل صيغة الذكور في النهي بما عبر عنهن بالبعض، والمعنى: لكل من الفريقين في الميراث نصيب معتبر المقدار مما أصابه بحسب استعداده، وقد عبر عنه بالاكْتساب على طريقة الاستعارة التبعية المبنية على تشبيه اقتضاء حاله ليصيبه باكتسابه إياه تأكيدا لاستحقاق كل منهما لنصيبه وتقوية لاختصاصه به بحيث لا يتخطاه إلى غيره فإن ذلك مما يوجب الانتهاء عن التمني المذكور (واسألوا الله من فضله) أي من خزائن نعمه التي لا نفاذ لها فإنه يعطيكم. وقرأ ابن كثير والكسائي: "وسلوا" بحذف الهمزة ونقل حركتها على السين. (إن الله كان بكل شيء عليما) فلذلك جعل الناس على طبقات، ورفع بعضهم فوق بعض درجات.

[٣٣] (ولكل جعلنا موالى مما ترك) فيه وجهان أحدهما: ولكل شيء مما تركه (الوالدان والأقربون) من المال جعلنا موالى، {غ٧٤} أي: وارثا، يلونه ويحوزونه، على أن "الوالدان" فاعل "ترك" الثاني، ولكل واحد من الرجال والنساء جعلنا موالى مما ترك، أي: وارثا مما تركه، على أن "مما ترك" متعلق بـ"موالى" وفيه ضمير "كل"، وقوله: "الوالدان والأقربون" استئناف لبيان الموالى، أي: هم الوالدان، ويكون "الوالدان" على جملة الطلب وهو قوله: (فأتوهم نصيبهم) كقوله: (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما) [النور: ٢]. وقرأ الكوفيون: (عقدت) بغير ألف، والمراد "العاقدة بالأكف عند الحلف في الجاهلية، وعند الأخاء في الإسلام، ثم نسخ ذلك، وأخرج البخاري وغيره عن ابن عباس [رضي الله عنهما] قال: كان المهاجري يرث الأنصاري دون نوي رحمه للأخوة التي آخاها رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فلما نزلت: "ولكل جعلنا موالى" نسخت التوارث بالإخاء، ولعله يعني: نسخت الاقتصار على الإخاء، فإن الآية مثبتة للتوارث، وإنما الناسخ: (وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض) [الأنفال: ٧٥] ونحوها، أو لعل مذهبنا هنا كمذهبنا في قوله تعالى: (فارزقوهم منه) وقد مر. (إن الله كان على كل شيء) من الأشياء التي من جملتها الإيتاء والمنع (شهيدا) أي: مطلعاً، ففيه وعد ووعد.

[٣٤] (الرجال قوامون على النساء) يقومون عليهن أمرين ناهين كما يقوم

بالتعدي التعدي على الغير، وبالظلم الظلم على النفس بتعريضها للعقاب (فسوف نصليه نارا) جواب للشرط، أي: يدخله نارا، أي: نارا مخصوصة هائلة شديدة العذاب (وكان ذلك) إصلاء النار (على الله يسيرا) لتحقيق الداعي وعد الصارف.

[٣١] (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) أي: كبائر الذنوب التي نهاكم الشرع عنها مما ذكر هنا ومما لم يذكر (نكفر عنكم سيئاتكم) صفائركم، ونمحها عنكم، والكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه الحد، أو صرح بالوعيد فيه، وقيل: ما علم حرمة بقاطع. وعن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] أنها تسع: الإشراك بالله تعالى، وقتل النفس التي حرم الله تعالى، وقذف المحصنات، وأكل مال اليتيم، والزنا، واللواط، وعقوق الوالدين، والفرار من الزحف، وشرب الخمر. وعن علي [رضي الله عنه]: التعرب بعد الهجرة. مكان "عقوق الوالدين". وزاد ابن عمر [رضي الله عنهما]: السحر، واستحلال البيت الحرام. وعن ابن عباس [رضي الله عنهما] أن رجلا قال له: الكبائر سبع. قال: هي إلى سبعمائة أقرب منها. وروى عنه: إلى سبعين. إذ لا صغيرة مع إصرار ولا كبيرة مع استغفار. (وندخلكم مدخلا) قرأ نافع بفتح الميم على أنه اسم مكان وهو الجنة، أو اسم مصدر "يدخلكم"، والباقون بضمها على المصدر أو اسم المكان (كريما) حسنا مرضيا.

[٣٢] (ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) أي: لا تتمنوا ما أعطاه الله تعالى بعضكم من الأحوال الدنيوية كالجاه والمال وغير ذلك مما يجري فيه التنافس دونكم، فإن ذلك قسمة من الله تعالى صادرة عن تدبير لائق بأحوال العباد مترتب على الإحاطة بجلائل شؤونهم ودقائقها، فعلى كل واحد من المفضل عليهم أن يرضى بما قسم له ولا يتمنى حظ المفضل ولا يحسده عليه لما أنه معارض لحكم القدر المؤسس على الحكم البالغة، وقد قيل لما جعل الله تعالى للذكر مثل حظ الأنثيين قالت النساء: نحن أحوج أن يكون لنا سهمان وللرجال سهم واحد، لأننا ضعفاء وهم أقوياء وأقدر على طلب المعاش فنزلت. وهذا هو الأنسب لتعليل النهي لقوله تعالى: (للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن) فإنه

الجملة الاسمية الدالة على دوام الإرادة، ولم يفعل ذلك في قوله تعالى: (ويريد الذين يتبعون الشهوات) للإشارة إلى الحدوث وللإملاء إلى كمال المباينة بين مضمون الجملتين كما في قوله: (الله ولي الذين آمنوا) [البقرة: ٢٥٧] الآية. والمراد بمبتغي الشهوات اليهود بدليل: (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون أن تضلوا السبيل) [النساء: ٤٤]، وقيل: المجوس، ويؤيده تحريم الثماني، وقيل الزناة ويؤيده ما قبله، وقيل: أهل الباطل كافة. (أن تميلوا) تعدلوا عن الحق (ميلا عظيما) بارتكاب ما حرم عليكم فتكونوا مثلهم.

[٢٨] (يريد الله أن يخفف عنكم) أي: يسهل عليكم أحكام الشرع بإحلال نكاح الأمة وغيره من الرخص (وخلق الإنسان ضعيفا) عاجزا عن مخالفة هواه، غير قادر على مقاتلة دواعيه وقواه حيث لا يصبر على اتباع الشهوات ولا يستخدم قواه في استعمال الطاعات. وقيل المراد: ضعفه في أمر النساء حيث لا يصبر عنهن.

[٢٩] (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) هو ما يخالف الشرع كالغصب والسرقة والخيانة وعقود الربا وغير ذلك مما لا يبيحه الشرع، أي: لا يأكل بعضكم أموال بعض بغير طريق شرعي. (إلا أن تكون تجارة) قرأ الكوفيون بالنصب على خبرية "كان" أي: إلا أن تكون تجارة، أو: إلا أن تكون تجارتكم تجارة صادقة (عن تراض منكم) والباقون بالرفع على أنها تامة، والاستثناء منقطع فيقع على القراءتين، أي: لكم أن تأكلوها، وخص التجارة من بين أنواع المكاسب لأنها أغلب وأوفق لذوي المروءات (ولا تقتلوا أنفسكم) أي: لا تهلكوها بمخالفة أمر الله تعالى، قيل المعنى: لا يقتل بعضكم بعضا، وينصره قراءة علي [رضي الله عنه] "ولا تقتلوا" بالتشديد (إن الله كان بكم رحيمًا) يا أمة محمد، حيث أمر بني إسرائيل بقتل أنفسهم ليكون توبة لهم وتمحيصا لخطاياهم، ولم يكلفهم تلك التكاليف الشاقة.

[٣٠] (ومن يفعل ذلك) إشارة إلى القتل خاصة، أو إلى ما قبله من أكل الأموال (عدوانا وظلما) نصب على العلة أي للعدوان والظلم، والمراد

لأن أداعها إليهن أداء إلى مواليهن. (بالمعروف) حسبما يقتضيه الشرع والعادة (محصلات) حال من مفعول فانكحوهن، أي: حال كونهن عفاف من الزنا (غير مسافحات) حال مؤكدة، أي: غير مجاهرات به (ولا متخذات أخذان) أخلاء في السر. وقرأ الكوفيان وأبو بكر (فإذا أحصن) على البناء للفاعل، أي: بالتزويج. أي: أحصن فزوجهن أو أزواجهن. (فإن أتين بفاحشة) أي: فعل فاحشة، وهو الزنا (فعليهن) أي: فتأبى عليهن شرعا (نصف ما على المحصلات) أي: الحرائر (من العذاب) وهو الحد، ولم يجعل الإحصان شرطا لوجوب الحد بلا فائدة انه لا رجم عليهن أصلا، لأنه لا يتنصف. (ذلك) أي: نكاح الإماء (لمن خشى العنت منكم) والمراد بالعنت هنا الوقوع في الزنا (وأن تصبروا) أي: عن نكاحهن متعففين كافين أنفسكم عما تشتهونه من المعاصي (خير لكم) من نكاحهن، وإن سبقت كلمة الرخصة فيه، لما فيه من تعريض الولد للرق. قال عمر [رضي الله عنه]: {خ ٧٣} «أيا حر تزوج أمة فقد أرق نصفه». (والله غفور) مبالغ في المغفرة فيغفر لمن يصبر على نكاحهن (رحيم) مبالغ في الرحمة ولذا رخص لكم في نكاحهن.

[٢٦] (يريد الله) أي يحب ذلك ويشاؤه، وهي المعبر عنها بالإرادة الدنية، إذ لو كانت إرادة حقيقية كونية لم يتخلف عنها المراد (ليبين لكم) صلة "يريد الله أن يبين لكم"، محذوف "أن" تحقيقا، وزيدت اللام تأكيدا لحصول الإرادة كما زيدت في: (أمرت لأعدل بينكم) [الشورى: ١٥]، ومفعول "يبين" محذوف تقديره بشهادة السياق، والسياق يريد الله ليبين لكم ما خفي عنكم من مصالحكم وأفاضل أعمالكم، أو ما يعيذك به من الحلال والحرام. (ويهديكم سنن الذين من قبلكم) من الأنبياء والصالحين لتقتدوا بهم (ويتوب عليكم) إذا تبتم إليه عما يقع منكم من التقصير والتفريط في مراعاة ما كُفِّتُموه من الشرائع، فإن المكلف قلما يخلو من تقصير يستدعي تلافيه بالتوبة (والله عليم) بكم (حكيم) فيما دبره لكم.

[٢٧] (والله يريد أن يتوب عليكم) جملة مبتدئة لبيان كمال منفعة ما أراد الله تعالى، وكمال معجزة ما يريد الفجرة لا لبيان إرادته تعالى لتوبته عليهم حتى يكون من باب التكرير بالتقدير، ولذلك غير الأسلوب إلى

"الإحصان" وهو العفة لأنها تحصن النفس عن الذنب والعقاب (غير مسافحين) حال ثانية منه أو حال من الضمير في "محصنين" والسفاح الزنا من "السفح" الذي هو صب المنى، يسمى به لأنه الغرض منه، ومفعول الفعل محذوف، أي: محصنين فزوجكم، غير مسافحين الزواني وهي في الحقيقة حال مؤكدة لأن المحصنين غير مسافحين البتة (ولا متخذي أخدان، فما استمتعتم به منهن) أي: من المنكوحات من جماع أو خلوة أو عقد (فأتوهن أجورهن) عليّة فحذف العائد لظهور المعنى، ويجوز أن تكون "ما" في معنى النسوة، ووحد الضمير في "به" نظرا إلى لفظ "ما" وجمع في "منهن" نظرا إلى المعنى و "من" على الأول للابتداء وعلى الثاني للبيان (فريضة) حال من أجورهن، أي مفروضة أو مصدر مؤكد، أي: فرض الله ذلك فريضة، وأراد بأجورهن مهورهن لأن المهر ثواب على البضع، (ولا جناح عليكم فيما تراضيتم) أي: لا إثم عليكم فيما تراضيتم به من الحط عن المهر والإبراء منه على طريقة قوله تعالى: (فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا) [النساء: ٤]. (به من بعد الفريضة، إن الله كان عليما) بمصالح عباده (حكيمًا) فيما شرع لكم من الأحكام. والظاهر أن هذه الآية نزلت في نكاح المتعة ثم نسخت بالسنة، والله أعلم.

[٢٥] (ومن لم يستطع منكم طولا) أي فضلا وسعة (أن ينكح المحصنات المؤمنات) هو مفعول صريح لـ "طولا" (فمما ملكت أيما نكم) أي: فلينكح أمة من النوع اللاتي ملكته أيديكم (من فتياتكم المؤمنات) أي: من فتيات المسلمين لا من فتيات غيركم، وهم المخالفون في الدين. وظاهر النظم الكريم يفيد عدم جواز نكاح الأمة للمستطيع، وعدم نكاح الأمة الكتابية أصلا. (والله أعلم بإيمانكم) جملة معترضة بنيت على ما قبلها إشارة إلى أن الرفعة إنما هي بحسب الإيمان فقط، ومعرفة قوته وضعفه مما لا سبيل إليه، وقوله تعالى: (بعضكم من بعض) مؤكد لها، وفي هذه الآية حسم لمادة الفخر بالأنساب وتلويح إلى صريح: (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) [الحجرات: ١٣]، والمراد التأنيس بنكاح الأمة وترك الاستتكاف منه مع الحاجة إليه. وقرأ الكسائي: "أن ينكح المحصنات" ومحصنات بكسر الصاد إلا قوله: "والمحصنات من النساء" (فانكحوهن بإذن أهلهن) مواليهن (وأتوهن أجورهن) إما على حذف المضاف، أي: أتوا أهلهن، أو

الكشاف، وقد ذهب هؤلاء إلى مقتضى هذه القراءة إلا أن زيدا [رضي الله عنه] كره أن تخلف على أمها حيث تموت وتأخذ ميراثها، وتبعهم على هذا المذهب مجاهد ومالك بن أنس والإمام يحيى بن حمزة، والصحيح أن الآية محتملة، فتحتاج إلى ترجيح روايات القراءة والحديث، وقد ضعف الترمذي روايته بالمتنى بن الصباح وابن لهيعة، فإن صح إسناد تلك القراءة فهي أرجح من الحديث، وإن لم يصح إسنادها كان العمل بما تقتضيه الآية من شموله للمدخولة وغيرها هو المتعين. (فإن لم تكونوا) من قبل (دخلتم بهن) كناية عن الجماع، و"الباء" للمصاحبة (فلا جناح عليكم) في نكاح الربائب (وحلائل أبنائكم) أي: زوجاتهم، سميت الزوجة حليلة لحلولها مع الرجل، أو لحلها له (الذين من أصلابكم) لإخراج الأدياء دون أبناء الأولاد والأبناء من الرضاع فإنهم وإن سفلوا في حكم أبناء الصلب (وأن تجمعوا بين الأختين) في حيز الرفع عطفاً على ما قبله من المحرمات، والمراد به جمعهما في النكاح لا في ملك اليمين، وأما جمعهما في الوطء بملك اليمين فملحق به بطريق الدلالة لاتحادهما في المدار، ويلحق بهما بالسنة الجمع بينها وبين عمتها أو خالتها، ويجوز نكاح كل واحدة على الانفراد (إلا ما قد سلف) ولكن ما مضى مغفور بدليل قوله تعالى: (إن الله كان غفورا رحيمًا) وهو تعليل لما أفاده الاستثناء، فيتحتم الانقطاع.

[٢٤] (والمحصنات) أراد ذات الأزواج لأنهن أحصن فزوجهن بالتزوج فهن محصنات ومحصنات (من النساء) متعلق بمحذوف حالا منها، أي: كائنات من النساء، وفائدته تأكيد عمومها (إلا ما ملكت أيمانكم) استثناء من المحصنات استثناء النوع من الجنس، يريد اللاتي سبين ولهن أزواج من الكفار (كتاب الله عليكم) مصدر مؤكد، أي: كتب الله عليكم تحريمهن كتاباً. وقرأ حفص والكوفيان: (وأحل لكم) على البناء للمفعول معطوفاً على "حرمت"، والباقون للفاعل عطفاً على عامل "كتاب الله". (ما وراء ذلكم) إشارة إلى الثمان المذكورات، وهو عموم خصصته السنة بمن هو في معنى المذكورات كسائر محرمات الرضاع والجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها (أن تبتغوا) بدل اشتمال من "ما وراء ذلك" أي: تطلبوا النساء (بأموالكم) بصرفها، أي: مهورهن (محصنين) حال من فاعل "تبتغوا" من

الرأي والعترة، وقيل: لا بد أن يوجد خمس رضعات متفرقات، يروى ذلك عن عائشة، وبه قال عبد الله بن الزبير، وإليه ذهب الشافعي. (وأخواتكم من الرضاعة) ويلحق ذلك بالنسبة البنات منها وهن من رضعتهم موطأته والعمات والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت منها لحديث: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب». رواه البخاري ومسلم. (وأمهات نسائكم) شروع في بيان المحرمات من جهة المصاهرة وصلته ان كل كل من عقد النكاح على امرأة فتحرم على النكاح أمهات المنكوحة وجداتها، وإن علون من الرضاعة والنسب بنفس العقد، وعليه جمهور العلماء. (أو ربائبكم) جمع "ربيبة". و"الريبب" ولد المرأة من آخر، سمي بذلك لأنه يربيه في الغالب، وهو فعيل بمعنى مفعول، وإنما لحقت مؤنثه التاء لصيرورتها اسما (اللاتي في حجوركم) لكون الغالب كذلك، وفائدة الوصف تقوية علة الحرمة وتكميلها لا تقييد الحرمة بكونهن في حجورهن كما هو مذهب داود الظاهري، بخلاف ما في قوله تعالى: (من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) فإنه لتقييدها قطعاً، فإن "من" متعلقة بمحذوف وقع حالا من "ربائبكم" أو من ضميرها المستكن في الظرف لأنه لما وقع صلة تحمل ضميراً، أي: وربائبكم اللاتي استقررن في حجوركم كائنات من نسائكم المدخولات، فـ"من" لا ابتداء الغاية، والأفصح أن تكون: "من نسائكم" من صلة الربائب والأمهات، لأن "من" حينئذ تصير لمعنيين مختلفين، فتكون للابتداء إذا علقت بالربائب {خ ٧٢} وللتبيين إذا علقت بالأمهات، ذكره الزمخشري، ويدل عليه إطباق السلف على تحريم أم المنكوحة ولو لم يدخل بها، ويؤيده حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] أنه قال: «إذا نكح الرجل المرأة فلا يحل له أن يتزوج أمها، دخل بالابنة أم لم يدخل، وإذا تزوج الأم ولم يدخل بها ثم طلقها فإن شاء تزوج الابنة». أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير والترمذي وابن المنذر والبيهقي في سننه من طريقين، وقد قيل ان "من" لمعنى الاتصال كقوله: (من لم يطعمه فإنه مني) [البقرة: ٢٤٩]. وأمهات النساء متصلات بالنساء لأنهن أمهاتهن، كما أن الربائب متصلات بأمهاتهن، وأخذ من هذا التحليل غير المدخولة. وقد روي عن علي [رضي الله عنه] وابن عباس وزيد وابن عمر وابن الزبير أنهم قالوا: "أمهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن"، وكان ابن عباس يقول: والله ما نزل إلا هكذا. كما ذكره في

بعضكم إلى بعض) حال من فاعل "تأخذون" مفيدة لتأكيد النكير وتقرير الاستبعاد، أي: على حال أو في أي حال تأخذونه، والحال انه قد جرى بينكم وبينهن أحوال منافية له من الخلوة وتقرير المهر وغير ذلك ؟ (وأخذن منكم ميثاقا غليظا) عطف على ما قبله داخل في حكمه، أي: أخذن منكم عهدا وثيقا، وهو حق الصحبة والامتزاج. وقال قتادة وغيره: هو قول الولي: زوجتكها على ما أخذ الله للنساء على الرجال من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان.

[٢٢] (ولا تتكحوا ما نكح آبائكم) قال ابن عباس [رضي الله عنهما]: «كان أهل الجاهلية يتزوجون بأزواج آبائهم فنهوا عن ذلك (من النساء) بيان لما نكح (إلا ما قد سلف) استئناف منقطع مما قد نكح، أي: ولكن ما قد سلف فلا مؤاخذه فيه (إنه كان فاحشة ومقتا) أي: ممقوتا، مصدر بمعنى المفعول، أو مجلبة للمقت من الله وهو أشد البغض (وساء سبيلا) طريقا، ذلك فإن السنة الأمم كافة ناطقة بقبحه في الأعصار والأمصار، فقد قيل: مراتب القبح ثلاث: القبح العقلي، والقبح الشرعي، والقبح العادي. وقد وصف الله تعالى هذا النكاح بكل ذلك، فقوله تعالى "فاحشة" مرتبة قبحه العقلي، وقوله: "مقتا" مرتبة قبحه الشرعي، وقوله: "ساء سبيلا" مرتبة قبحه العادي. وما اجتمع فيه هذه المراتب فقد بلغ أقصى مراتب القبح.

[٢٣] (حرمت عليكم أمهاتكم) أن تنكحوهن، وشملت الجدات من قبل الأب أو الأم (وبناتكم) وشملت بنات الأولاد وإن سفكن (وأخواتكم) من جهة الأب أو الأم (وعماتكم) أي: أخوات آبائكم وأجدادكم (وخالاتكم) أي: أخوات أمهاتكم وجداتكم (وبنات الأخ وبنات الأخت) ويدخل فيه بنات أولادهم (وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم) قبل استكمال المولود حولين لقوله تعالى: (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين) [البقرة: ٢٣٣]، ولحديث أم سلمة عند الترمذي وصححه: «لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق الأمعاء في الثدي، وكان قبل الفطام». وأخرجه الحاكم أبو عبد الله وصححه، والذي جنح إليه جمهور أهل العلم أن قليل الرضاع وكثيره محرم، وهو قول ابن عمر وابن عباس وابن عمرو، وبه قال سعيد بن المسيب، وإليه ذهب سفيان الثوري ومالك والأوزاعي وعبد الله بن المبارك وأصحاب

المدينة، كانوا إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بامراته إن شاءوا زوجوها أحدهم، وإن شاءوا منعوها، فنزلت الآية. وقرأ الكوفيان: (كُرْها) بضم الكاف (ولا تعضلوهن) عطف على "ترثوا"، أي: ولا أن تضيقوا على أزواجكم أن ينكهن غيركم بامساكن به، ولا رغبة لكم فيهن ضرارا (لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) أي: من الصداق بأن يدفعن إليكم بعضه اضطرارا فتأخذونه (إلا أن يأتين) مستثنى من علة عامة، أي: لا تعضلوهن لسبب من الأسباب إلا أن يأتين (بفاحشة) وهي النشوز، قاله قتادة وغيره، وهو مأثور عن ابن مسعود [رضي الله عنه]، وقال الحسن: الزنا. وقرأ ابن كثير وأبو بكر (مبيئة) بفتح الياء، أي فلكم أن تضاروهن حتى يفتدين منكم أو يختلعن (وعاشروهن بالمعروف) أي: صاحبوهن بالقول الحسن والفعل الجميل (فإن كرهتموهن) وسئتم صحبتهن بمقتضى الطبيعة من غير أن يكون من قبلهن ما يوجب ذلك من الأمور المذكورة، ولا تفارقوهن بمجرد هذا، واصبروا على معاشرتهن (فعسى أن تكرهوا شيئا) علة للجزاء، فأقيموا مقامه، أي: فاصبروا فعسى أن تكرهوا شيئا من النساء وغيرهن (يجعل الله فيه خيرا كثيرا) من ولد صالح أو بركة في ذلك الشيء.

[٢٠] (وإن أردتم استبدال زوج) أي: تزوج امرأة ترغبون فيها (مكان زوج) ترغبون عنها (وآتيتم إحداهن) أي: إحدى الزوجات، فإن المراد بالزوج الجنس، والجملة حالية بإضممار "قد" معطوفة على الشرط، أي: وقد آتيتم التي تريدون أن تطلقوها (قنطارا) أي: مالا كثيرا (فلا تأخذوا منه) من ذلك القنطار (شيئا) يسيرا، فضلا عن الكثير (أتأخذونه بهتاناً وإثما مبينا) انتصاب "بهتاناً" على الحال. أي: باهتين وأثمين، أو على مفعول له، أي: للبهتان والإثم، فإن أحدهم كان إذا تزوج امرأة بهت الذي تحته بفاحشة حتى يلجئها إلى الافتداء منه بما أعطاه من ليصرفه إلى تزوج الجديدة، فنهوا عن ذلك، و"البهتان" أن يستقبل الشخص بقبيح، وهو يرى منه لأنه بهت عند ذلك، أي: يتحير، ثم اتسع فيه فأطلق على الرمي بالباطل ولو في غيبة الرمي.

[٢١] (وكيف تأخذونه) إنكار إثر إنكار، وتنفير عنه غب تنفير (وقد أفضى

مرتكب الذنب في حال ارتكابه جاهل بربه حتى ينزع من جهالته، ولذا قال [صلى الله عليه وآله وسلم]: «لا يزني الزاني وهو مؤمن». قال قتادة: «أجمع علماء الصحابة [رضي الله عنهم] أن كل ما عصي به الله فهو جهالة، عمداً كان أو لم يكن. وكل من عصى الله تعالى فهو جاهل». إنتهى. وليس المراد به عدم العلم بكونه سوءاً بل عدم التفكير في العاقبة كما يفعله الجاهل. وقيل سمي "جهالة" لإيثارهم اللذة العاجلة على الكرامة الآجلة. وقال الكلبي: لم يجهل أنه ذنب، لكن جهل عقوبته. (ثم يتوبون) أي: يرجعون (من قريب) من مكان قريب على جهة الاستعارة، ويجوز أن يكون التقدير: من زمان قريب، لأن "من" لطلق الابتداء فيشترك فيها الزمان والمكان. والمراد بالقريب ما قبل حضور الموت، كما ينبيء عنه ما سيأتي من قوله تعالى: (حتى إذا حضر) [النساء: ١٨] فإنه صريح في أن وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة، فبقي ما وراءه في حيز القبول. وقد ورد عنه [صلى الله عليه وآله وسلم] من طرق ثابتة: أن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغرغر. (فأولئك يتوب الله عليهم) هذا وعد بقبول توبتهم، و"الفاء" للدلالة على سببيتها (وكان الله عليماً حكيماً) مبالغة في العلم والحكمة فبنى أحكامه وأفعاله على أساس الحكمة والمصلحة.

[١٨] (وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال: إني تبت الآن) "حتى" حرف ابتداء، والجملة الشرطية بعدها غاية لما قبلها، وقوله: "إني تبت" وذكر "الآن" لمزيد تعيين الوقت. وإيثار "قال" على "تاب" لإسقاط ذلك عن درجة الاعتبار، والتحاشي عن تسميته "توبة". (ولا الذين يموتون وهم كفار) عطف على: "الذين يعملون السيئات"، سوى سبحانه [خ ٧١] بين من تاب عند الاحتضار، وبين من مات كافراً، أي: كما أن الكافر لا تنفعه التوبة عند مشاهدة العذاب، فكذلك هؤلاء لا تنفعهم التوبة عند حضور الموت لأنه أول أحوال الآخرة. (أولئك) إشارة إلى الفريقين (أعتدنا لهم) أي هيأنا لهم (عذاباً أليماً) تكرير الإسناد لتقوية الحكم وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لإظهار كمال الاعتناء بكون العذاب مُعدّاً لهم.

[١٩] (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء) نزلت في أهل

استجلاب الوحشة (وله عذاب مهين) نو إهانة.

[١٥] (واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم) "من" متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل "يأتين" أي: اللاتي يفعلن الزنا كائنات من نسائكم (فاستشهدوا عليهن أربعة منكم) خبر للموصول و"الفاء" للدلالة على سببية ما في حيز الصلة للحكم، أي: فاطلبوا أن يشهد عليهن أربعة من رجال المسلمين وأحرارهم (فإن شهدوا) عليهن بذلك (فأمسكوهن) فاحبسوهن (في البيوت) واجعلوها سجنًا عليهن (حتى يتوفاهن الموت) أي: ملائكة الموت، ولا يصح جعل الموت فاعل التوفي لأن الإماتة والتوفي واحدة (أو يجعل الله لهن سبيلا) طريقا إلى الخروج منها. أمروا بذلك أول الإسلام، ثم جعل لهن سبيلا بجلد البكر مائة، وتغريبها عاما، ورجم المحصنة. وفي الحديث لما بين [صلى الله عليه وآله وسلم] الحد قال: «خذوا عني، خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلا». رواه مسلم.

[١٦] (واللذان يأتيانها منكم) يعني الرجل والمرأة، ثنيتا بصيغة المذكر تغليبًا، والضمير للفاحشة. وابن كثير يشدد النون (فأنوهما) بالشتم ونحوه من الإيلام اليسير والإهانة والتعزير، وهذا كله منسوخ بآية الجلد (١)، وقيل نزلت فيمن يعمل عمل قوم لوط، واختاره الجلال السيوطي، قال: بدليل تبين الموصول عن المتصلة بضمير الرجال، واشتراكهما في الإيذاء، وهو مخصوص بالرجال لما تقدم في النساء من الحبس. وهو قريب (فإن تابا وأصلحا) عما فعلا من الفاحشة بسبب ما لقيا من زواج الأذية وقوارع التوبيخ (فأعرضوا عنهما) واقطعوا التوبيخ والمذمة، فإن التوبة تقطع استحقاق المذمة والعقاب (إن الله كان توابا) مبالغا في قبول التوبة (رحيما) واسع الرحمة، وهو تعليل للأمر بالإعراض.

[١٧] (إنما التوبة على الله) أي: إنما قبول التوبة واجب على الله تعالى. وأراد بالوجوب تأكيد الوعد كقوله: (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) [الروم: ٤٧]. (الذين يعملون السوء) المعصية صغيرة كانت أو كبيرة (بجهالة) حال من ضمير "يعملون"، و"الباء" للمصاحبة، والحال هنا مجرد الذم والتعيير كما مر في قوله: (أضعافا مضاعفة) [آل عمران: ٣٠]، لأن

القربة المذكورة (أو امرأة) عطف على "رجل". (وله أخ أو أخت) أي: من أم بدليل التصريح بها في قراءة سعد بن أبي وقاص [رضي الله عنه] والإجماع على ذلك (فلكل واحد منهما) الأخ أو الأخت (السدس، فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) يقتسمونه بالسوية (من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار) لورثته في الوصية، ذلك بأن يزيد على الثلث أو دون الثلث مع قصد الضرار لهم، وانتصابه على الحالية من فاعل "يوصى" المذكور على قراءة الجماعة، والمقدر على قراءة ابن كثير وصاحبيه. (وصية من الله) مصدر مؤكد كقوله: (فريضة من الله) [النساء: ١١]، وقيل مفعولا لـ "مضارا"، أي: غير مضار لوصية الله له بالأولاد بأن يسرف في الوصية، أو يوصي للذكور دون الإناث ليدخل النقص عليهن كما هو ظاهر عموم "الكشاف"، وهو الذي عمت به البلوى في زمننا، وينصره قراءة الحسن: "غير مضار وصية" بالإضافة (والله عليم) بالمضار وغيره (حليم) لا يعجل بالعقوبة فلا تغتروا بالإمهال. وخصت السنة تورث من ذكر بمن ليس فيه مانع من قتل أو اختلاف دين أو رق.

[١٣] (تلك) إشارة إلى الأحكام التي تقدمت في شأن اليتامى والموارث (حدود الله) أي: شرائعه المحدودة التي لا يجوز مجاوزتها (ومن يطع الله ورسوله) في جميع الأوامر والنواهي (يدخله) قرأ نافع: "ندخله" هنا و"ندخله نارا" [النساء: ١٠] بالنون، والباقون بالياء. (جنات) نصب على الظرفية أو على المفعولية (تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) حال مقدرة من مفعول "يدخله"، وصيغة الجمع نظرا إلى المعنى، لأن "من" عبارة عن المطيعين (وذلك الفوز العظيم) الذي لا فوز وراءه.

[١٤] (ومن يعص الله ورسوله) ولو في بعض الأوامر والنواهي. قال مجاهد: فيما أنقص من الموارث. وقال عكرمة عن ابن عباس: هو من لم يرض بقسم الله تعالى. (ويتعد حدوده) شرائعه المحدودة في جميع الأحكام، فيدخل ما نحن فيه دخولا أوليا (ندخله نارا خالدا فيها) حال كما سبق، وإيثار أفرادها هنا نظرا إلى ظاهر اللفظ، واختيار الجمع هناك نظرا للمعنى للإيدان بأن الدخول في دار الثواب بصيغة الانفراد أشد في

عامر وأبو بكر: "يُوصَى" على البناء للمفعول هنا وفي الثانية، ووافقهم حفص في الثانية. (آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا) فاتبعوا وصية ربكم، ولا تفضلوا بعضهم على بعض (فريضة من الله) مصدر مؤكد، أي فرض الله ذلك فرضا. (إن الله كان عليما) بالمصالح والرتب (حكيمًا) فيما قضى وقدر، فتدخل فيه الأحكام المذكورة دخولا أوليا.

[١٢] (ولكم نصف ما ترك أزواجكم) من المال (إن لم يكن لهن ولد) أي: ولد وارث من بطنها أو من صلب بنيتها أو بني بنيتها وإن سفل، ذكرا كان أو أنثى، واحدا كان أو متعددا، لأن لفظ "الولد" ينتظم فيه الجميع منكم أو من غيركم، والباقي لورثتهن من ذوي الفروض والعصبات (فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن) من المال، والباقي للورثة (من بعد وصية يوصين بها أو دين) عطفت على "وصية" وإيثار "أو" المفيدة للإباحة على "الواو" للدلالة على تساويهما في الوجوب وتقديمهما على القسمة مجموعين أو مفردين. وتقديم الوصية على الدين ذكرا، مع تأخرها حكما لإظهار كمال العناية بتنفيذها لكونها مظنة للتفريط في أدائها بخلاف الدين (ولهن الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد) على التفصيل المذكر (فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين) وإنما فرض للرجل بحق الزواج ضعف ما فرض للمرأة لمزيتة عليها وشرفه الظاهر، ولذلك اختص بتشريف الخطاب، وفائدة الوصف للوصية في المواضع المذكورة ترغيب الميت في الوصية وحث الورثة على تنفيذها (وإن كان رجل يورث كلالة) يطلق على الميت الذي لا ولد له ولا والد، وهذا قول أكثر الصحابة {خ. ٧٠} [رضي الله عنهم]، وعلى الورثة الذين ليس لهم ولد ولا والد، وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد، وهو في الأصل مصدر بمعنى "الكلال" وهو ذهاب القوة من الأعياء، فاستعيرت لأحد الوجوه الثلاثة لأنها كالة ضعيفة بالنسبة إلى ما يقابلها، فعلى الوجه الأول يكون خبر "يورث" نعت لاسم "كان"، أو هو خبر و"كلالة" حال من المستكن فيه، ويجوز على هذا الوجه أن يكون الرجل هو الوارث و"كلالة" مفعول ثاني لـ"يورث" لتضمنه معنى يعطي وينحل، وعلى الوجه الثاني يكون حالا من ضمير "يورث" على حذف مضاف، أي: ذا كلالة، أو تمييزا محولا، أي: يرثه كلالة، وعلى الوجه الثالث تكون "كلالة" مفعول له، أي: يورث لأجل

وهذا إجمال تفصيله قوله: (للذكر) منهم (مثل حظ) أي: نصيب (الأنثيين) إذا اجتمعتا معه، فله نصف المال، ولهما النصف، فإن كان معه واحدة فلها الثلث وله الثلثان، وإن انفرد حاز المال (فإن كن نساء) اسم "كان" ضمير يعود إلى "الأولاد" وأنت باعتبار الخبر (فوق اثنتين) خبر ثاني أو صفة لنساء، أي: نساء زائدات على اثنتين (فلهن ثلثا ما ترك) المتوفى المدلول عليه بقريئة المقام (وإن كانت) أي: المولودة (واحدة) قرأ نافع "كانت واحدة" بالرفع على أن "كان" تامة، والباقون بالنصب على خبرية "كان"، وإنما قال: واحدة دون "امرأة" لأن القصد إلى بيان الكمية لا الماهية بخلاف قوله: (فإن كن نساء) فهو على العكس، واختلف في الاثنتين فقال ابن عباس [رضي الله عنهما]: «حكمهما حكم الواحدة، لأنه تعالى جعل الثلثين لما فوقهما». وقال الجمهور حكمهما حكم ما فوقهما لأنه تعالى لما بين أن حظ الذكر مثل حظ الأنثيين إذا كان معه أنثى وهو الثلثان اقتضى أن فرضهما الثلثان، ثم لما أوهم ذلك أن يزداد النصيب بزيادة العدد دفع ذلك بقوله تعالى: (فإن كن نساء فوق اثنتين) ليعلم أن حكم الجماعة حكم الاثنتين، ويؤيد ذلك أن البنت الواحدة لما استحققت الثلث مع أخيها الأقوى منها في الاستحقاق فلئن تستحق مع مثلها أولى وأحرى فإن البنتين أمس رحما من الأختين، وقد فرض الله لهما الثلثين حيث قال تعالى: (فلهما الثلثان مما ترك) [النساء: ١٧٦]. (فلها النصف) مما ترك (ولأبويه) أي: لأبوي الميت (لكل واحد منهما) بدل من "لأبويه" بتكرير العامل وسط بين المبتدأ الذي هو قوله تعالى: (السدس) وبين خبره الذي هو "لأبويه"، ونقل الخبرية إليها تنصيحا على استحقاق كل منهما السدس، وتأكيدا له بالتفصيل بعد الإجمال (مما ترك) أي كائنا مما ترك المتوفى (إن كان له ولد) أو ولد ابن، ذكر كان أو أنثى، واحدا أو متعددا (فإن لم يكن له ولد) ولا ولدان (وورثه أبواه) فحسب (فلأمه الثلث) مما ترك والباقي للأب. وقرأ الكوفيان: "فلأمه" بكسر الهمزة استتقال للضمة بعد الكسرة (فإن كان له إخوة فلأمه السدس) لأن الأخوة يحجبون الأم عن الثلث، وإن كانوا لا يرثون مع الأب. فيكون لها السدس وللأب خمسة أسداس، ويستوي في الحجب اثنان فصاعدا إلا عند ابن عباس [رضي الله عنهما]. (من بعد وصية يوصي بها) أي: الميت (أو دين) أي: هذه الأنصبة ثابتة للورثة من بعد إخراج الوصية والدين. وقرأ ابن كثير، وابن

للتعويل على المذكور، فائدته دفع توهم إختصاص بعض الأموال ببعض الورثة كالخيل وآلات الحرب، وتحقيق أن لكل من الفريقين حقا من كل ما جل ودق (نصيبا) حال "مما قل" (مفروضا) نعت له أو هو الحال، و"نصيبا" موطىء له.

[٨] (وإذا حضر القسمة) أي: قسمة التركة (أولوا القربى) يعني الذين لا يرثون (واليتامى والمساكين) من الأجانب (فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا) أي: اعطوهم شيئا منه، وهي منسوخة بآية المواريث (١). وروى البخاري عن ابن عباس [رضي الله عنهما] أنه قال في هذه الآية: «إنها محكمة وليست منسوخة، ولكنها مما تهاون الناس بها، هما واليان: وال يرث، وهو الذي يرزق، ووال لا يرث، وذلك الذي يقول بالمعروف يقول: لا أملك أن أعطيك».

[٩] (وليخش الذين لو تركوا) يعني إن تركوا (من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم) والمراد بهذا أمر الأوصياء بأن يخشوا الله في اليتامى، فينفقوا عليهم كما ينفقون على ذريتهم فيفعلون بهم ما يحبون أن يفعل بذريتهم بعدهم فيلاطفوهم ويقولوا لهم قولا سديدا، وقيل: هذا في الرجل يحضره الموت فيقول من بحضرته: انظر لنفسك، فإن أولادك لا يغنون عنك من الله شيئا، اعتق واعط فلانا كذا. فنهاهم الله تعالى وأمرهم أن ينظروا إلى ولده ولا يأمره بالإجحاف في الوصية كما يتمنون لو كانوا هم الموصين أن يحثهم من حضرهم على حفظ المال لأولادهم (فليتقوا الله) في ذلك (وليقولوا قولا سديدا) أي: قاصدا عدلا من "سد يسد سدادا" إذا قصد إلى الحق وعدل في الأمر.

[١٠] (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما) ظالمين أو أكل ظلم (إنما يأكلون في بطونهم نارا) أي: ملء بطونهم، أي ما يجر إلى النار. وقرأ ابن عامر وأبو بكر: (وسيلُصلون) بضم الياء على البناء للمفعول. والباقون بفتحها (سعيرا) هو فعيل بمعنى مفعول من "سعرت النار" إذا ألهبتها.

[١١] (يوصيكم الله) يعهد إليكم ويأمركم (في أولادكم) في شأن أولادكم،

التصرف (حتى إذا بلغوا النكاح) أي: السن التي يصلح فيها وهي الخمسة عشرة غالبا (فإن آنستم) من "الإيناس" وهو الإبصار (منهم رشدا) أي: هداية وتنكيره للتقليل أو النوعية (فادفعوا إليهم أموالهم) من غير تأخير عن حد البلوغ (ولا تأكلوها إسرافا وبدارا) منصوبتين على الحال أو العلة (أن يكبروا) منصوب بـ"بدارا" إما على تعديته بنفسه أو بلام محذوفة ويحتمل العلة أي: لا تأكلوها مسرفين ومبادرين خشية أن يكبروا فيفوتكم ذلك (ومن كان) من الأوصياء والأولياء (غنيا فليستعفف) فليتنزه عن أكلها ويقنع بما آتاه الله من الغنى إشفاقا على اليتيم وإبقاءً لماله (ومن كان) منهم (فقيرا فليأكل بالمعروف) بقدر حاجته الضرورية، وأجرة سعيه وخدمته (فإذا دفعتم إليهم) أي: اليتامى (أموالهم فأشهدوا عليهم) بأن تسلموها وبرئت منها ذمتكم لما أن ذلك أبعد عن التهمة وأتقى للخصومة وأدخل في الأمانة، وهذا أمر إرشاد (وكفى بالله حسيبا).

[٧] (للرجال نصيب مما) "من" في "مما" متعلق بمحذوف وقع صفة للـ"نصيب"، أي: لهم نصيب كائن مما (ترك الوالدان والأقربون) المتوفون (والنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون) إيراد حكمهن على الاستقلال للاعتناء بأمرهن للإيذان بأصالتها في استحقاق الإرث، والاشارة من أول الأمر لتفاوت ما بين نصيبَي الفريقين والمبالغة في إبطال ما كان عليه الجاهلية، فإنهم ما كانوا يورثون النساء والأطفال، ويقولون: إنما يرث من يحارب ويذب عن الحوزة. روي أن أوس بن ثابت الأنصاري (١) ترك امرأته أم كحة وثلاث بنات، فزوى ابنا عمه سويد وعرفطة، أو قتادة وعرفجة ميراثهن عنهن، وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء والأطفال ويقولون: لا يرث إلا من طاعن بالرماح وذاد عن الحوزة وحاز القسمة، فجاءت أم كحة إلى رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فشكت إليه فقال: أرجعي حتى أنظر ما يحدث الله تعالى، فنزلت، فأرسل إليهما: إن الله قد جعل [خ٦٩] لهن نصيبا ولم يبين فلا تقربا من مال أوس شيئا حتى يبين. فنزلت: (يوصيكم في أولادكم) [النساء: ١١]، فأعطى أم كحة الثمن، والبنات الثلثين والباقي لابني العم. أخرجه الطبري وغيره. (مما قل منه أو كثر) بدل من "ما" الأخيرة بإعادة الجار، وإليها يعود الضمير المجرور، وهذا البدل مراد في الجملة الأولى أيضا محذوف

تجوروا» أخرجه ابن حبان.

[٤] (وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ صَدَقَاتِهِنَّ) مهورهن، جمع "صدقة" وانتصاب (نحلة) على المصدر، لأن "آتوهن" بمعنى الخلوص أو الحال، أي: آتوهن صدقاتهن ناحلين أو منحولة، قال ابن عباس وقتادة وابن جريج: فريضة من الله لأنها ما فرضه الله في النحلة أي الملة، والشرعة والديانة. أي: أعطوهن مهورهن حال كونها فريضة من الله تعالى. والخطاب للأزواج لأن السياق فيهم، وقيل للأولياء لأنهم كانوا يأخذون مهور بناتهم (فإن طبن لكم عن شيء منه) أي: ما ذكر، والعرب تعيد ضمير الغائب المذكر إلى المثنى والجمع مذكرا أو مؤنثا بهذا التأويل، ومنه قوله تعالى: (قل: أرأيتم إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم، من إله غير الله يأتيكم به) [الأنعام: ٤٦]، وفي الحديث: «اللهم متعنا بأسماعنا وأبصارنا واجعله الوارث منا». (نفسا) تمييز (فكلوه هنيئا مريئا) صفتان من "هذا الطعام ومرأ" إذا ساغ، وقيل "الهنئي" السائغ، و"المريء" المحمود العاقبة، وهما حالان من مفعول "كلوا" أو صفتان لمصدره.

[٥] (وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُم) هذا رجوع إلى خطاب أولياء اليتامى وإنما أضاف الأموال إليهم لأنها من جنس ما يقيم به الناس معاشهم كما قال: (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) [النساء: ٢٩]، أو لأنها في تصرفهم وتحت ولايتهم (التي جعل الله لكم) قرأ نافع وابن عامر (قيما) بغير ألف، وهو بمعنى قراءة الباقيين. والسفهاء الذين لا رشد لهم إذا تصرفوا في المال من الأطفال وأشباههم، أو سماهم سفهاء استحقاقا لعملهم واستحسانا لجعلهم قواما على أنفسهم، وقيل المراد بالسفهاء: النساء وهو المحكي عن مجاهد وجمهور التابعين، ومعنى "قياما" أنها تقوم بهم وتبلغهم إلى مطالبهم، ولولا هي لأقعدهم العجز (وارزقوهم فيها واكسوهم) أي: واطلبوا لهم الرزق فيها بأن تتحروا فيها حتى تكون نفقتهم وكسوتهم من الأرباح (وقولوا لهم) أي: للسفهاء (قولا معروفا) طيبا، قال عطاء: تقول: إذا ربحت أعطيتك.

[٦] (وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ) أي: اختبروهم قبل البلوغ لتفقد أحوالهم عند

[٢] (وَأَتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ) أي: الذين كانوا كذلك، من تسمية الشيء بما كان عليه، و"اليتيم" من مات أبوه، من "اليتيم" وهو الإنفراد، ومنه: "الدرّة اليتيمة". (ولا تتبدّلوا الخبيث) الحرام، والمراد به أموال اليتامى (بالطيب) وهو الحلال المكتسب من وجوهه (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) أي: مضمومة إلى أموالكم، والاكل متضمن معنى الضم، أو "إلى" بمعنى "مع". قال الزمخشري: إما أن يراد باليتامى الصغار، وبإيتائهم الأموال ألا يطمع فيها الأولياء والأوصياء، ويكفوا عنها أيديهم الخاطفة حتى تأتي اليتامى ما إذا بلغوا سائمة غير محنوفة، وإما أن يراد الكبار لقرب عهدهم إذا بلغوا بالصغر، وفيه إشارة إلى أنه لا يؤخر دفع أموالهم إليهم إلى حد البلوغ، وأن يؤتوها قبل أن ينزل عنهم اسم "اليتامى". إنتهى. والأول هو الأظهر كما ينبيء عنه ما بعده من النهي عن التبدل والاكل، وأما الإعطاء بالفعل، فإنه مشروط بالبلوغ وإيناس الرشد على ما ينطق به قوله تعالى: (حتى إذا بلغوا النكاح) الآية. [النساء: ٧]. (إنه) أي: الاكل المفهوم من النهي (كان حوبا كبيرا) ذنبا عظيما.

[٣] (وإن خفتم ألا تقسطوا) أن لا تعدلوا (في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) "من" بيانية (مثنى وثلاث ورباع) معدولات عن أعداد مكررة، أي: اثنتين اثنتين، وثلاثا ثلاثا، وأربعا أربعا. ولم يصرف للعدل والوصف، وفي الصحيح عن عائشة [رضي الله عنها] قالت: «كان الرجل في صدر الإسلام يكون عنده الست والثمان والعشر، ولهن مال مخالط لماله فيتزوجهن لذلك وهو راغب عنهن فلا يقوم بحقهن ولا يعدل بينهن». فيكون المعنى على هذا: وإن خفتم عدم العدل فيهن فلا تتزوجوهن وانكحوا من الأجانب ما طاب لكم دون ما حرم برضاع ونحوه (فإن خفتم ألا تعدلوا) أي: فيما بينهن (فواحدة) أي: فالزموا أو فاختروا واحدة وذروا الجميع بالكلية (أو ما ملكت أيما نكم) أي: من السرائر، بلغت ما بلغت من مراتب العدد، وهو عطف على "واحدة" وإنما سوى بالسهولة واليسر بين الحرة الواحدة وبين السرايري من غير حصر في عدد لخفة مؤنثتهن وعدم وجوب القسم فيهن (ذلك) أي الاقتصار على الواحدة أو التسري (أدنى ألا تعولوا) أقرب شيء من عدم الميل، من "عال الميزان" إذا مال. وقد روت عائشة عنه [صلى الله عليه وآله وسلم] أنه قال: «ان لا تعولوا: أن لا

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة النساء

مدنية، وعدد آياتها مائة وست وسبعون آية

[١] (يا أيها الناس) خطاب يعم جميع المكلفين عند النزول ومن سينتظم في سلوكهم من الموجودين والحادثين بعد ذلك إلى يوم القيامة. (اتقوا ربكم) أي: عقابه بأن تطيعوه (الذي خلقكم من نفس واحدة) هي نفس آدم [عليه السلام] أنشأها من التراب (وخلق منها زوجها) حواء من ضلع من أضلاعه اليسرى (وبث منهما) أي: نشر من تلك النفس وزوجها المخلوقة منها بطريق التوالد والتناسل (رجالا كثيرا ونساء) غيركم (واتقوا الله) إنما رتب هذا على الأمر بالتقوى لأنه يدل على القدرة والعظمة، فحقه أن يتقوا ويخاف، أو أراد: اتقوا ربكم في ذات بينكم فلا تقاطعوا وقد جعلكم الله صنوانا متفرعة من {٦٨} أصل واحد. وهذا المعنى مطابق لمعاني السورة. وقرأ الكوفيون (الذي تسألون به) بحذف إحدى التاعين، والباقون بإدغامها في السين (والأرحام) قرأ حمزة بجر "الأرحام" عطفًا على الضمير المجرور، وعطف الظاهر على المضمّر جائز مع قلته، ونصبه الباقيون عطفًا على اسم الله تعالى، أي: اتقوا الله واتقوا الأرحام ولا تقطعوها، أو على محل به كما تقول: مررت بزيد وعمرا. ويؤيده قراءة حمزة، أي: يسأل بعضكم بعضًا بالله وبالرحم، وتوضحه قراءة ابن مسعود: (تسألون به وبالأرحام). ولقد نبه سبحانه حيث قرنها باسمه الجليل على أن صلتها بمكان منه، ولذا ورد في الصحيحين عن عائشة [رضي الله عنها] أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] قال: «الرحم شجرة معلقة بالعرش تقول: من وصلني وصله الله، ومن قطعني قطعه الله». (إن الله كان عليكم رقيبا) أي: مراقبا، أي: حافظا على جميع ما يصدر منكم من الأقوال والأفعال، وعلى ما في ضمائركم من النيات، مريدا لمجازاتكم بذلك.

تفسير النساء

خيولهم، ثم استعير لكل مقيم في ثغر، وقيل لم يكن في زمان النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] غزو يربط فيه ولكنه انتظار الصلاة بعد الصلاة كما ثبت في الصحيح. (واتقوا الله لعلكم تفلحون) أى: تنتظمون في سلك المفلحين الفائزين بكل مطلوب، الناجين من كل كرب. والله أعلم.

المعنى: شأنهم متاع قليل (ثم مأواهم) أي: مصيرهم الذي يأوون إليه (جهنم وبئس المهاد) ما يمهدّ من الفرش للاضطجاع، وخص بالذكر لأن المأوى يقتضيه.

[١٩٨] (لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) حال مقدرة من الضمير، أو من جنات، والعامل ما في الظرف من معنى الاستقرار. (نزلاً) هو ما يقدم من الطعام للنزيل، وهو الضيف، وانتصابه على الحال من "جنات"، والعامل الظرف. (من عند الله وما عند الله خير لأبرار) مما يتقلب فيه الكفار لأنه قليل فاني وما وعد الله كثير باقي.

[١٩٩] (وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله) قال جابر [رضي الله عنه] وغيره من الصحابة، نزلت في أصمحة (١) النجاشي، وذلك أن جبريل نجاه إلى رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] يوم مات فصلى عليه [صلى الله عليه وآله وسلم] بالبقيع فاستغفر له، فقال المنافقون: انظروا إلى هذا يصلي على علج حبشي نصراني، فنزلت. (وما أنزل إليكم) من القرآن (وما أنزل إليهم) من الكتابين (خاشعين) حال من فاعل "يؤمن" والجمع باعتبار المعنى، أي: متواضعين (لله، لا يشتركون بآيات الله) التي عندهم في التوراة والانجيل من نعت النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]. (ثمنا قليلاً) من الدنيا بأن يكتموها خوفاً على الرئاسة كفعل غيرهم من اليهود (أولئك لهم أجرهم) أي: ثواب أعمالهم الموعود به في قوله تعالى: (يؤتون أجرهم مرتين) [القصص: ٥٤]. (عند ربهم. إن الله سريع الحساب) تأكيد لما قبله لأن سرعة الحساب تقتضي انجاز ما وعدوا به، وهو تعالى يحاسب الخلق كلهم في قدر نصف النهار من أيام الدنيا.

[٢٠٠] (يا أيها الذين آمنوا اصبروا) على مشاق التكليف أو النوازل أو مجموعهما (وصابروا) وغالبوا أعداء الله في الصبر على شدائد الحروب، فلا يكونون أشد صبراً منكم. وتخصيص "المصابرة" بالأمر بعد الأمر بمطلق الصبر لكونها أشد منها وأشق. (ورابطوا) أبدانكم وخيولكم في الثغور مترصدين للعدو. و"الرابط" بمعنى "الربط"، والأصل أن يربط هؤلاء

ابن عباس [رضي الله عنهما] انه البعث بعد الموت، وفي الآثار عن جعفر الصادق [رحمه الله تعالى]: «من جد به أمر فقال: ربنا ربنا، ست مرات نجّاه الله تعالى مما يخاف وأعطاه ما أراد» وقرأ هذه الآية.

[١٩٥] (فاستجاب لهم ربهم) دعاهم (أني) أي: بآني (لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى) بيان لـ "عامل". (بعضكم من بعض) جملة معترضة يبين بها وجه مشاركة النساء للرجال فيما وعد الله به العاملين، وقيل: الجملة مؤكدة لما قبلها لتقرير الاشتراك بين النوعين في عدم الإضاعة، وأخرج الترمذي عن أم سلمة [رضي الله عنه] قالت: قلت: يا رسول الله لا أسمع الله تعالى ذكر النساء في الهجرة. فأنزل الله تعالى: (لا أضيع عمل عامل منكم) الآية. (فالذين هاجروا) تفصيل لما أجمل في العمل وتعداد لبعض أفرادهم على وجه المدح، أي: فالذين هاجروا عن الشرك والأوطان والعشائر للدين، وقوله تعالى: (وأخرجوا من ديارهم) هو على الأول عبارة عن نفس الهجرة، وعلى الثاني عن كيفية هجرتها، وكونها بالقسر والاضطرار (وأوذوا في سبيلي) أي: بسبب إيمانهم بالله تعالى، وقرأ الكوفيان: (وقتلوا وقاتلوا) بتقديم القتل على القتال، وهي تفسير قراءة الباقيين، ويوضح انه ليس القتل شرطاً في إحراز الثواب، بل مجرد القتال كاف. وقرأ ابن كثير وابن عامر: (وقتلوا) بالتشديد. (لا كفرن عنهم سيئاتهم) أي: ذنوبهم من صغير أو كبير، وهذا حكمها إذا أفردت بالذكر فإن قرنت بالكبائر أو الذنوب كان المراد بها الصغائر (ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار. ثواباً) نصب على المصدر، وعامله "لا كفرن عنهم" لأنه بمعنى: لأثيبنهم (من عند الله) أي: ثواباً كائننا من عند الله بالغاً إلى المرتبة القصية من الشرف (والله عنده حسن الثواب) أي: الجزاء.

[١٩٦] (لا يغرنك تقلب) تصرف (الذين كفروا في البلاد) بالتجارة والكسب. الخطاب للنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] أو لمن صلح، وأسند الأمر إلى التقلب على طريقة قوله: (فلا يكن في صدرك حرج) [الأعراف: ٢].

[١٩٧] (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف، وهو ضمير يعود إلى التقلب أو

موضع الإضممار لتحويل أمرها، وذكر الإدخال في أمور العذاب لتعيين كلفيته وتبيين غاية فظاعته، ومعنى "أخزيته" أهنته أو أهلكته (وما للظالمين) أي: الكافرين فيه، وضع الظاهر موضع المضممر إشعاراً بتخصيص الخزي بهم (من) مزيدة للتوكيد (أنصار) يمنعونهم من عذاب الله تعالى.

[١٩٣] (ربنا إننا سمعنا منادياً ينادي للإيمان) المراد بالمنادي النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] أو القرآن العظيم، و"ينادي" صفة لـ "منادياً" وحذف المسموع، وهو الصوت، لدلالة وصف المصوت عليه. قال البيضاوي: وفيه مبالغة ليست في إيقاعه على المسموع. يعني أن هذه العبارة أبلغ مما لو قال: نداء مناد، لما فيها من الإيضاح بعد الإبهام. (أن آمنوا) أي: آمنوا على أن "تفسيرية، أو بـ"أن آمنوا" على أنها مصدرية (بربكم) بـمالكم (فأمننا) أي: فامتثلنا أمره واجتبتنا ما نهى عنه، وأجبنا نداءه (ربنا) تكرير للتضرع، وإظهار لكمال الخضوع (فاغفر لنا ذنوبنا) كبائرنا (وكفر عنا سيئاتنا) صفائنا بدليل: (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) [النساء: ٣١]، وإنما سألوا تكفير الصفائر، لأنها مستقبحة كالكبائر، ولأن التساهل بها ليس من شيمتهم (وتوفنا مع الأبرار) أي: مخصصين بصحبتهم {خ ٦٧} مغتتمين لجوارهم معبودين من زميرتهم، وفيه إشعار بأنهم كانوا يحبون لقاء الله، ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، والأبرار جمع "بر" و"بار"، كأصحاب وصحب.

[١٩٤] (ربنا وأتينا ما وعدتنا على رسلك) "من" صلة "وعدتنا" كما يقول: وعد الله الجنة على الطاعة، ولا بد من مضاف أي: على تصديق رسلك، أو: متابعة رسلك، وقيل معناه: ما وعدتنا على السنة رسلك. (ولا تخزنا يوم القيامة) قصدوا بذلك ذكر وعده تعالى كقوله: (يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) [التحريم: ٨] مظهرين أنهم ممن آمن معه رجاء للانتظام في سلكهم يومئذ، وقوله تعالى: (إنك لا تخلف الميعاد) تعليل لحقيق ما نظموا في سلك الدعاء، وهذه الدعوات وما في تضاعيفها من كمال الضراعة والابتهال ليست لخوفهم من اختلاف الميعاد بل لخوفهم أن لا يكونوا من جملة الموعددين بتغيير الحال وسوء الخاتمة والمآل، فمرجعها إلى الدعا بالثبوت، أو للمبالغة في التعبد والتخشع، و"الميعاد" الوعد، وعن

على أن من قدر على إنشائه بلا مثال يحتذيه أو قانون ينتحيه فهو على إعادته بالبعث قدير، وحكم بأن ذلك ليس إلا بحكمته الباهرة، هي جزاء المكلفين، بحسب استحقاقهم المنوط بأعمالهم أي: علومهم واعتقاداتهم التابعة لنظرهم فيما نصب لهم من الحجج والدلائل والأمارات، والمخايل المتفرعة على ذلك فإن العمل غير مختص بأفعال الجوارح بل متناول للعمل القلبي بل هو أشرف أفرادها لما أن لكل من القلب والقالب عملاً خاصاً به، ومن قضيته كون الأول أشرف من الثاني كون علمه أشرف من علمه، كيف لا ولا عمل بدون معرفته تعالى التي هي أول الواجبات على العباد، والغاية القصوى من الخلق على ما نطق به قوله تعالى: (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) [الذاريات: ٥٦] أي: ليعرفوني، كما أعرب عنه ما روي: «كنت كنزاً مخفياً، فحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف». وهي إنما طريقها النظر والتفكر فيما ذكر من شؤونه تعالى ولذلك قال [صلى الله عليه وآله وسلم]: «لا عبادة كالتفكر» أخرجه ابن حبان والبيهقي في "الشعب" عن علي [رضي الله عنه]. (ربنا) أي: يقولون: ربنا (ما خلقت هذا) إشارة إلى الخلق إن أريد به المخلوق، أو إلى السموات والأرض إن أريد به المصدر وهو الأظهر (باطلاً) عبثاً، وانتصابه على العلة إن أريد الاسمى، أو على المصدرية، إن لوحظت الصفة أي خلقاً باطلاً (سبحانك) أي: تنزيهاً لك عما لا يليق من الأمور التي من جملتها خلق ما لا حكمة فيه، وهو اعتراض مؤكد لمضمون ما قبله وممهّد لما بعده من قوله تعالى: (فقنا عذاب النار) فإن معرفة سر خلق العالم، وما فيه من الحكمة البالغة، والهيئة الحميدة، والقيام بما يقتضيه من الأعمال الصالحة، وتنزيه الصانع عن العبث من دواعي الاستعانة مما لا يليق بالمخلين بذلك من وجهين، أحدهما: الوقوف على تحقيق العذاب، فالفاء لترتيب الدعاء على ما ذكر، والثاني: الاستعداد بقول الداعي، فالفاء لترتيب المدعو، أعني الوقاية على ذلك كأنه قيل: فقد عرفنا شرك وإظهار أمرك ونزهتك عما لا ينبغي، فقنا عذاب النار الذي هو مؤخر (١) للذين لا يعرفون ذلك.

[١٩٢] (ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيته) مبالغة في استداع الوقاية وبيان لسببه وتكرير النداء للمبالغة في التضرع، وتأكيداً في الجملة لإظهار كمال اليقين بمضمونها، ولإليذان بشدة الخوف، وإظهار النار في

الشمس وغروبها التابعين لحركات السموات وسكون الأرض إذ في تفاوتهما بازدياد كل منهما بانتقاص الآخر وانتقاصه بازدياده باختلاف حال الشمس بالنسبة إلينا قربا وبعدا بحسب الأزمنة أو في اختلافهما وتفاوتهما بحسب الأمكنة إما في الطول والقصر فإن البلاد القريبة من القطب الشمالي أيامها الصيفية أطول ولياليها الصيفية أقصر من أيام البعيدة منه ولياليها، فأما في نفسها فإن مادية الأرض تقتضي أن يكون بعض الأوقات في بعض الأماكن ليلا، وفي مقابلها نهارا، وفي بعضها صباحا، وفي بعضها ظهرا أو عصرا وغير ذلك (لآيات) اسم "إن" دخلته اللام لتؤخره عن خبرها، والتنوين للتفخيم كما وكيفاً، أي: لآيات كثيرة عظيمة لا يقادر قدرها دالة على تعاجيب شؤونه التي من جملتها ما مر من اختصاص الملك العظيم والقدرة التامة سبحانه (لأولي الألباب) أي: لذوي العقول المتأملين في بدائع صنائع الملك الخلاق، المتدبرين في بدائع حكمته المودعة في الأنفس والآفاق.

[١٩١] (الذين يذكرون الله) ذكرا دائبا على أي حال (قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم) أي: في حال استقرارهم عليها، لأن الإنسان قلما يخلو من إحدى هذه الحالات الثلاث. نظيره في سورة النساء: (فإذا قضيتُم الصلاة فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم) [النساء: ١٠٣]، وقال علي بن أبي طالب وابن عباس: هذا في الصلاة يصلي قائماً، فإن لم يستطع فقاعداً، فإن لم يستطع فعلى جنبه. (ويتفكرون في خلق السموات والأرض) وما أودع فيهما ليدلهم ذلك على منحة الفكر التي يؤدي إليها من معرفة أحوال المعاد حسبما نطقت به ألسنة الرسل وآيات الكتاب، فكما أنها آيات تشريعية هادية للخلق إلى معرفته تعالى ووجوب طاعته، كذلك المخلوقات آيات تكوينية مرشدة لهم إلى ذلك، فالأولى منبهات على الثانية، ودواع إلى الاستشهاد بها كهذه الآية الكريمة ونحوها كما ورد في مواضع غير مخصوصة في التنزيل، والثانية مؤيدة للأولى شواهد دالة على صحة مضمونها وخفية مكنونها، فإن من تأمل في تضاعيف خلق العالم على هذا النمط البديع قضى باتصاف خالقه بجميع ما نطقت به الرسل والكتب من الوجوب الذاتي، والوحدة الذاتية، والملك القاهر، والقدرة التامة والعلم الشامل والحكمة البالغة، وغير ذلك من صفات الكمال، وحكم

[١٨٨] (لا تحسبن الذين يفرحون) قرأ ابن كثير وأبو عمرو "لا يحسبن الذين يفرحون" بالياء على الغيبة، وفتح الباء الموحدة، وبياء الغيبة وضم الباء الموحدة في "تحسبنهم بمفازة" على ان "الذين" فاعل الأول ومفعولاه محذوفان لدلالة مفعولي الثاني عليه، وفاعل "تحسبن" الثاني ضمير "الذين" ومفعوله الأول ضمير "هم" أيضا، والثاني "بمفازة" كآته قيل: لا تحسبن الذين يفرحون أنفسهم فائزين، ولا تحسبنهم. والباقون بتاء الخطاب، و"الذين يفرحون" مفعوله الأول، ومفعوله الثاني "بمفازة"، وقوله "ولا تحسبنهم" تأكيد و"الفاء" زائدة، وإنما حسن التأكيد هنا لبعد الثاني عن الأول كقوله: (أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون) [المؤمنون: ٣٥]، (بما أتوا) بما فعلوا، فإن "أتى" و"جاء" يستعملان بمعنى "فعل"، ومنه: (إنه كان وعده مأتيا) [مريم: ٦١]، (لقد جئت شيئا فريا) [مريم: ٢٧]. (ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة) بمنجاة (من العذاب) في الآخرة، بل هم في مكان يعذبون فيه وهو جهنم (ولهم عذاب أليم) مؤلم فيها، وفي الصحيح عن ابن عباس [رضي الله عنهما] ان النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] سأل اليهود عن شيء فكتموه إياه وأخبروه بغيره، فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما سألهم، وفرحوا بما أتوا (١) من كتمانهم. ثم قرأ ابن عباس: (وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس) حتى بلغ هذه الآية. أخرجه البخاري ومسلم

[١٨٩] (ولله) خاصة (ملك السموات والأرض أي: السلطان القاهر فيهما بحيث يتصرف فيهما كيف شاء (والله على كل شيء قدير) إظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لتربية المهابة والإشعار بمناط الحكم، فإن شمول القدرة لجميع الأشياء من أحكام الألوهية مع ما فيه من الإشعار باستقلال كل من الجملتين للتقرير.

[١٩٠] (إن في خلق السموات) أي: في إنشائها على ما هي عليه في صورتها أو صفاتها من الأمور التي تحار في فهم أجلاها العقول (والأرض) على ما هي عليه ذاتا وصفة (واختلاف الليل والنهار) أي: في إلقائها في وجه الأرض، وكون كل منهما خليفة للآخر بحسب طلوع

(وما الحياة الدنيا) لذاتها وزخارفها (إلا متاع الغرور) مصدر "غره يغره" أي: خدعه. شبه الدنيا بالمتاع الذي يُغرُّ به المستام ويدلُّس به عليه حتى يشتريه ثم يتبين له فسادُه.

[١٨٦] (لتبلون في أموالكم) بتكليف الإنفاق. (وأنفسكم) بالجهاد في سبيل الله، أو "لتبلون في أموالكم" بالجوائح، و"أنفسكم" بالأمراض. (ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) أي: من قبل أتيانكم القرآن، وهم اليهود والنصارى (ومن الذين أشركوا) من العرب (أذى كثيرا) من الطعن في الدين الحنيف، والقذح في أحكام الشرع وصد من أراد أن يؤمن، وتخطئة من آمن. (وإن تصبروا) أي: على تلك الشدائد والبلوى عند ورودها وتقابلوها بحسن التجميل (وتتقوا) أي: تتبتلوا إلى الله بالكلية معرضين عما سواه بالمرة بحيث يتساوى عندكم وصول المحبوب ولقاء الكروب، (فإن ذلك) إشارة إلى الصبر والتقوى (من عزم الأمور) من معزوماتها، أي: مما عزم الله عليه أي ألزم به، ومنه: "عزمات من عزمات ربنا"، و"العزم" في الأصل إثبات الرأي على الشيء، ومثله الإمضاء.

[١٨٧] (وإذ أخذ الله) أي: اذكر وقت أخذه تعالى (ميثاق الذين أوتوا الكتاب) علماء اليهود والنصارى (لتبيننه للناس) حكاية لما خوطبوا به، والضمير للكتاب وهو جواب للقسم ينبيء عنه أخذ الميثاق (ولا تكتمونه) عطف على الجواب. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو "ليبيننه للناس ولا يكتمونه" بالياء فيهما، والباقون بتاء الخطاب. (فنبذوه) "النبذ" الرمي والإبعاد، أي: طرحوا ما أخذ منهم من الميثاق (وراء ظهورهم) ولم يراعوه ولم يلتفتوا إليه أصلا، فإن نبذ الشيء وراء الظهر مثل في الاستهانة والإعراض عنه بالكلية، كما أن جعله نصب العين علم في كمال العناية به (واشتروا به) أي بالكتاب (ثمنا قليلا) أي: شيئا تافها حقيرا من حطام الدنيا وأعراضها (فبئس ما يشترون) "ما" نكرة منصوبة مفسرة لفاعل "بئس"، و"يشترون" صفة أي: يأخذون شيئا يشترونه بذلك الثمن. وفي هذه الآية من الدلالة على تحتم بيان الحق على علماء الدين وإظهار ما منحوه من العلم للناس أجمعين وحرمة كتمانهم لغرض من الأغراض الفاسدة، أو طمعا في عرض من الأغراض الفانية الكاسدة ما لا يخفى.

التغليب. (وأن الله ليس بظلام للعبيد) محل "أن" الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف، والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله، أي: والأمر أنه عادل ليس بمعذب للعبيد من غير ذنب من قبلهم. وصفة المبالغة في الظلم قيل: لرعاية جمعية العبيد، أو إن العذاب من العظم بحيث لولا الاستحقاق لكان المعذب بمثله ظلما بليغ الظلم متفاقمه، أو المراد بذوي ظلم.

[١٨٣] (الذين قالوا) هم طائفة من اليهود: (إن الله عهد إلينا) أي: أمرنا في التوراة وأوصانا (ألا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان) هو في الأصل مصدر ثم أطلق على ما يتقرب له من ذبيحة أو صدقة، كما جعلوا "الخلوان" اسم لما يحلّى، أي: يعطى. (تأكله النار) قالت اليهود: إن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] لا يجب تصديقه حتى يقرب قربانا، فتنزل عليه نارا من السماء فتهلكه، وزعموا أن ذلك في التوراة، فنزلت. (قل) يا محمد تبكيئا لهم وإظهار لكذبهم: (قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبأذي قلتم) من باب عطف الخاص على العام (فلم قتلتموهم إن كنتم صادقين) أي: فيما يدل عليه كلامكم من انكم تؤمنون لرسول يأتىكم بما اقترحتموه، فإن زكريا ويحيى وغيرهما من الأنبياء [عليهم السلام] قد جاؤوكم بما قلتم من المعجزات حينئذ فما لكم لم تؤمنوا بهم حتى اجترأتم على قتلهم.

[١٨٤] (فإن كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤوا بالبينات) بالمعجزات الواضحات. فالجملة صفة لرسول (والزبر والكتاب المنير) قرأ هشام "وبالزبر وبالكتاب" بإعادة الخافض، والباقون بحذفه فيهما، وابن ذكوان في "الزبر" وحدها. و"الزبر" جمع زبور، وهو الكتاب المقصور على المواعظ والحكم من "زبرته" إذا زجرته، والكتاب في عرف الشرع ما يتضمن الشرائع والأحكام، وقيل "الزبر" الصحف. و"الكتاب المنير" أي: الواضح، التوراة والإنجيل. أي: فاصبر كما صبروا.

[١٨٥] (كل نفس ذائقة الموت) وعد ووعد للمصدق والمكذب (وإنما توفون أجوركم) أي: تعطون جزاء أعمالكم على التمام والكمال (يوم القيامة) يوم قيامكم من القبور (فمن زحزح) بعده (عن النار) من "الزح" وهو الجذب بعجلة (وأدخل الجنة فقد فاز) بالنجاة ونيل المراد. و"الفوز" الظفر بالبغية

اشتراكا (ميراث السموات والأرض) أي: ما يتوارثه أهلها من مال وغيره، فما لهم ييخلون عليه بملكه ولا ينفقونه في سبيله (والله بما تعملون) من المنع والبخل. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالياء، والباقون بتاء الخطاب على طريق الالتفات، وهي أبلغ في الوعيد لإشهارها بحضور المتوعد (خبير) فيجازيكم على ذلك.

[١٨١] (لقد سمع الله قول الذين قالوا: إن الله فقير ونحن أغنياء) قالت اليهود لما سمعوا قول الله تعالى: (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) [البقرة: ٢٤٥]، روي أن رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] كتب مع أبي بكر [رضي الله عنه] إلى يهود بني قينقاع يدعوهم إلى الإسلام وإلى إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، وأن يقرضوا الله قرضا حسنا، فقال فنحاص اليهودي (١): "إن الله فقير حتى سألنا القرض"، فلطمه أبو بكر في وجهه وقال: لولا الذي بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك. فشكاه إلى رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] وجحد ما قال، فنزلت. والجمع حينئذ مع كون القائل واحد لرضى الباقيين بذلك. والتعبير عنه بالسمع للإيذان بأنه من الشناعة بحيث لا يرضى قائله بأن يسمعه سامع. (سنكتب ما قالوا) أي سنحفظه في علمنا ولا نهمله كما يثبت المكتوب. و"السين" للتأكيد، أي: لن يفوتنا أبدا إثباته {خ ٦٥} لكونه في غاية العظم والهول، كيف لا وهو كفر بالله واستهزاء بالقرآن العظيم والرسول الكريم، ولذا عطف عليه قوله تعالى: (وقتلهم الأنبياء) إيذانا بأنهما في العظم سواء وتنبيها على أنه ليس بأول جريمة ارتكبوها، بل لهم فيه سوابق، وإن من اجتراً على قتل الأنبياء لم يستبعد منه أمثال هذه العظائم. والمراد بقتلهم الأنبياء رضاهم بفعل أسلافهم. وقوله تعالى: (بغير حق) متعلق بمحذوف وقع حالا من "قتلهم"، أي كائنا بغير حق في اعتقادهم، أيضا كما هو في نفس الأمر. وقرأ حمزة "سيكتب" على البناء للمفعول. (وتقول) بالتاء، والباقون بالنون فيهما. (نوقوا عذاب الحريق) كما أذقتم المسلمين الغصص. و"الحريق" في الأصل صفة بمعنى المحرق كالأليم بمعنى المؤلم ثم أطلق على النار.

[١٨٢] (ذلك) إشارة إلى العذاب (بما قدمت أيديكم) أي: أنفسكم. وخص "الأيدي" لأن أكثر الأعمال بها، فجعل كل عمل كالواقع بها على سبيل

تعليل، كأنه قيل: ما بالهم لا يحسبون خيرا لهم؟ فقيل: إنما نملي لهم ليزدادوا إثما. و"اللام" مثلها في قوله تعالى: (ليكون لهم عدوا وحزنا) [القصص: ٨]. (ولهم) في الآخرة (عذاب مهين) ولما تضمن الإملاء التمتع بطيبات الدنيا وزينتها، وذلك مما يستدعي التعزز والتجبر، وصف عذابهم بالإهانة ليكون جزاؤهم جزاء وفاقا.

[١٧٩] (ما كان الله ليذر) ليترك (المؤمنين على ما أنتم) أيها الناس (عليه) من اختلاط المخلص بغيره (حتى يميز الخبيث من الطيب) بالتكاليف الشاقة التي لا يصبر عليها إلا الخالص، كما فعل ذلك يوم أُحُد. وقرأ الكوفيان "يُمَيِّزُ" بالتشديد، وضم أوله هنا وفي "الأنفال". (وما كان الله ليطلعكم على الغيب) أي: يطلع أحدا منكم على الغيب ومضمرات القلوب حتى يعرف صحيحها من فاسدها، وحتى تعرفوا المنافق من غيره قبل التمييز. (ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) فيخبره ببعض المغيبات كما أطلع النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] على حال المنافقين (فآمنوا بالله) بأن تقدره حق قدره، وتعلموه وحده مطلقا على الغيب (ورسله) بأن ينزلوهم منازلهم بأن تعلموهم عبادا مخبتين لا يعلمون إلا ما علمهم الله تعالى، ولا يخبرون إلا بما أخبرهم الله به من الغيوب، وليسوا من علم الغيب في شيء (وإن تؤمنوا) بما ذكر حق الإيمان (وتتقوا) أي: عدم مراعاة حقوقه أو النفاق (فلكم) بمقابلة ذلك الإيمان والتقوى (أجر عظيم) لا يبلغ كنهه.

[١٨٠] (ولا يحسبن الذين يبخلون بما أتاهم الله من فضله هو خيرا لهم) قرأ حمزة "ولا تحسبن" بقاء الخطاب بخلافهم. وفاعله ضمير فيه. و"الذين" مفعول أول. و"خيرا" مفعوله الثاني، ولا بد من محذوف، أي: بخل الذين يبخلون، وعلى قراءة الجمهور "الذين" فاعل "يحسبن"، والمفعول الأول محذوف لدلالة "يبخلون" عليه. أي: ولا يحسبن بخلهم خيرا لأنفسهم. و"هو" ضمير فصل على القراءتين (بل هو شر لهم) التنصيص على شريته بعد نفي خيريته للمبالغة في ذلك والتنوين للتفخيم (سيُطَوَّقُونَ ما بخلوا به يوم القيامة) أي: سيلزمهم وبال ما بخلوا به لزوم الطوق للعنق. والمراد ب"ما بخلوا به" الواجب الشرعي (ولله) وحده لا إلى غيره استقلالا أو

تخافوهم) وقيل: "الشيطان" خبر ذلكم، أي: إنما ذلكم المثبط هو الشيطان، ويخوف استئناف لبيان شيطنته (وخافون إن كنتم مؤمنين) فإن الإيمان يقتضي إثارة خوف الله عز وجل على خوفنا غيره.

[١٧٦] (ولا يحزنك) هو في قراءة نافع: بضم الياء وكسر الزاي حيث ورد إلا قوله في الأنبياء: (لا يحزنهم الفزع الأكبر) [الأنبياء: ١٠٣] فوافق الجماعة. (الذين يسارعون في الكفر) أي: يقعون فيه سريعا لغاية حرصهم عليه (إنهم لن يضرروا الله شيئا) يعني أنهم لا يضررون بمسارعتهم في الكفر غير أنفسهم، وما وبال ذلك عائد على غيرهم، ثم بين كيف يعود وباله عليهم بقوله: (يريد الله ألا يجعل لهم حظا في الآخرة) أي نصيبا من الثواب (ولهم) بدل "الثواب" (عذاب عظيم) وذلك أبلغ ما ضرب به الإنسان نفسه، وفي ذكر الإرادة إشعار بأن الداعي إلى تعذيبهم وحرمانهم قد خلص خلاصا لم يبق معه صارف قط حين سارعوا إلى الكفر تنبيها على تماديهم في الطغيان وبلوغ الغاية فيه، حتى أن أرحم الراحمين يريد ألا يرحمهم.

[١٧٧] (إن الذين اشتروا الكفر بالإيمان لن يضرروا الله شيئا) نصب على المصدر لأن المعنى: شيئا من الضرر، أو بعض الضرر. (ولهم عذاب أليم) جملة مبتدأة، مبينة لكمال فظاعة عذابهم بذكر غاية إيلامه.

[١٧٨] (ولا يحسبن الذين كفروا أن ما نملي لهم خير لأنفسهم) قرأ حمزة "تحسبن" بقاء الخطاب، والباقون بالياء فعلى قراءتهم يكون فاعل "يحسبن" (الذين كفروا). و(إنما نملي لهم) ساد مسد المفعولين، أو الفاعل ضمير يعود إلى النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] على طريق الالتفات من الخطاب إلى الغيبة. ويؤيده قراءة حمزة، فالفاعل على قراءته ضمير النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] أو من صلح للخطاب. و(الذين كفروا) مفعول الأول، و(إنما نملي لهم) بدل منه، وهو ساد مسد المفعولين. و"الإملاء" الإمهال والتخلية من "إملاء الفرس" إذا طول حبله عند الربط لترعى الدابة كيف تشاء. و"ما" مصدرية، أي: ولا تحسبن إملاءنا لهم خيرا من منعهم أو من قطع آجالهم (إنما نملي لهم ليزدادوا إثما) توكيد للجملة الأولى أو

كلامهم أو لأنه انضم إليه ناس من أهل المدينة وأذاعوا كلامه. (إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم) المراد بالناس هنا أبو سفيان وأصحابه، روي أن أبا سفيان نادى عند انصرافه من أحد: يا محمد موعدنا موسم بدر القابل إن شئت. فقال [عليه الصلاة والسلام]: إن شاء الله تعالى. فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل مر الظهران فالتقى الله الرعب في قلبه وبدا له أن يرجع فلقى نعيم بن مسعود وقد قدم معتمرا فقال: يا نعيم إني واعدت محمدا أن نلتقي بموسم [خ٦٤] بدر وإن هذا العام جذب فالحق بالمدينة وثبُّطهم، ولك عندي عشر من الإبل، فخرج نعيم ووجد المسلمين (١) يتجهزون للخروج فقال لهم: ما هذا بالرأي، أتوكم في دياركم وقراركم فلم يفلت منكم أحد إلا شريد، أفتريدون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم، فوالله لا يفلت منكم أحد. فقال [عليه الصلاة والسلام]: «والذي نفسي بيده لأخرجن، ولو لم يخرج معي أحد». فخرج في سبعين راكبا كلهم يقول: «حسبنا الله ونعم الوكيل». قيل هي الكلمة التي قالها إبراهيم [عليه السلام] حين ألقى في النار. (فزادهم إيمانا) الضمير المستكن للقول، أو مصدر "قال" أو لفاعله إن أريد به نعيم وحده (وقالوا: حسبنا الله) أي: محسبنا وكافينا من "أحسبه" إذا كفاه، والدليل على أنه بمعنى المحسب أنه لا يستفيد بالإضافة تعريفا في قوله: "هذا رجل حسبك" لأن إضافته غير حقيقية لكونه في معنى اسم الفاعل (ونعم الوكيل) أي: نعم الموكل إليه، والمخصوص بالمدح محذوف، أي: الله عز وجل.

[١٧٤] (فانقلبوا) فرجعوا من بدر (بنعمة من الله) وهي السلامة وإرغام العدو، والباء للمصاحبة، ويجوز أن تكون للظرفية (وفضل لم يمسسهم سوء) حال كونهم سالمين من السوء (واتبعوا) في كل ما أتوا من قول وعمل (رضوان الله) الذي هو مناط للفوز بالخير (والله ذو فضل عظيم) حيث تفضل عليهم بالتثبيت وزيادة الإيمان والتوفيق للمبادرة إلى الجهاد.

[١٧٥] (إنما ذلكم) هو مبتدأ (الشيطان) صفة لـ "ذلكم" (يخوف) هو الخبر، والإشارة إلى نعيم بن مسعود، ومفعول يخوف الأول محذوف، أي: يخوفكم. (أولياءه) وهو هكذا في قراءة ابن مسعود، ويدل عليه: (فلا

فرحين أو على يُرزقون، أي: يسرون بالبشارة (بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون) بدل من (الذين لم يلحقوا بهم) والمعنى أنهم يستبشرون بإخوانهم الذين بقوا في الدنيا ولم يكرمهم الله بالشهادة لعلمهم أنهم إذا استشهدوا فيلحقوا بهم أنهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، وتقديم الضمير للحصر. قال البيضاوي: والآية تدل على أن الإنسان غير الهيكل المحسوس بل هو جوهر مدرك لذاته لا يفنى بخراب البدن ولا يتوقف عليه إدراكه وتأله وتلذذه، ويعني بقوله "مدرك لذاته" أنه لا يفتقر إلى آلة يدرك بها.

* [١٧١] (يستبشرون بنعمة) استئناف إما لتأكيد عدم الخوف والحزن أو لبيان المبشر به المفهوم من الكلام السابق (من الله وفضل) أي زيادة عظيمة (وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين) قرأ الكسائي بكسر الهمزة عطفًا على "يستبشرون" أو تكون الجملة استئناف معترض، والباقون بالفتح عطفًا على نعمة.

[١٧٢] (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح) صفة مادحة للمؤمنين لا مخصصة. أو نصب على المدح، أو رفع على الابتداء، والخبر قوله: (الذين أحسنوا منهم واتفقوا أجر عظيم) بجملته، و"من" للبيان، والمقصود من الجمع بين الوصفين: المدح والتعليل لا التقييد لأن المجيبين كلهم محسنون ومتقون.

[١٧٣] روي أن أبا سفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء ندموا وهموا بالرجوع، فبلغ ذلك رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فأراد أن يرهبهم ويريههم من نفسه وأصحابه قوة فندب أصحابه للخروج في طلب أبي سفيان، وقال: لا يخرجن معنا إلا من حضر يومنا هذا، فخرج رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] مع جماعة حتى بلغ حمراء الأسد، وهي من المدينة على ثمانية أميال، وكان بأصحابه القرح فتحاملوا على أنفسهم لا يفوتهم الأجر، وألقى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فنزل: (الذين قال لهم الناس) بدل من "الذين استجابوا"، والمراد بـ"الناس" نعيم بن مسعود الأشجعي، وإطلاق "الناس" لما أنه من جنسهم، وكلامه

في "الكفر" و"الإيمان" متعلقة به، والمعنى انهم قبل ذلك الوقت أقرب إلى الإيمان في ظاهر الأمر وفي ذلك الوقت صاروا أقرب إلى الكفر لظهور أماراته منهم (يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم) أي لا يتجاوز إيمانهم أفواههم ولا تعي قلوبهم منه شيئاً وذكر الأفواه مع القلوب تصوير لنفاقهم وأن إيمانهم موجود في أفواههم معدوم في قلوبهم، خلاف صفة المؤمنين. (والله أعلم بما يكتُمون) من النفاق.

[١٦٨] (الذين قالوا) مرفوع على أنه بدل من ضمير أفواههم وقلوبهم والمراد بهم عبد الله بن أبي وأصحابه (إخوانهم وقعدوا) أي: وقد قعدوا عن القتال بالانخزال: (لو أطاعونا) فيما أمرناهم به (ما قتلوا) كما لم نُقتل (قل: فادروا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين) في زعمكم أن القعود منج من الهلاك. وقرأ هشام: "ما قُتُّوا" بالتشديد.

[١٦٩] (ولا تحسبن الذين قتلوا) قرأ ابن عامر "قُتُّوا" بالتشديد (في سبيل الله أمواتا بل أحياء) أي: بل هم أحياء، وهذه الحياة حقيقية لا مجازية إذ قد ثبت في الصحيح أن أرواحهم في أجواف طير خضر تسرح إلى الجنة فتأكل من أي الثمار شاءت ثم تأوي إلى قناديل معلقة بالعرش، وهذه الطير يحتمل أنها لهم بمنزلة الأجساد للأرواح، ويحتمل أنها بمنزلة المساكن للأجسام، لكن الأول أقرب لما جاء عن ابن مسعود [رضي الله عنه] قال: سألت رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] عن هذه الآية فقال: «أرواحهم كطير خضر» وثبت لجعفر بن أبي طالب [رضي الله عنه] جناحين يطير بهما في الجنة، أخرجه الترمذي مرفوعاً، والبخاري عن ابن عمر موقوفاً (عند ربهم) بالتقرب والزلفى (يرزقون) يأكلون ويشربون كالأحياء، وهو يقوي الوجه الأول، لأن الأرواح المجردة مستغنية عن الطعام والشراب، والجملة حال من المستكن في الظرف، أو خبر ثاني.

[١٧٠] (فرحين) حال، عاملها عامل الأولى، أو من "يرزقون" على التداخل (بما آتاهم الله من فضله) وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الأبدية والزلفى من الله عز وجل والتمتع بالنعيم المخلد (ويستبشرون) عطف على

[١٦٥] (أولاً أصابكم مصيبة) منصوب بـ"قلتم" المتأخرة، والجملة معطوفة على قوله: (ولقد صدقكم الله وعده) [آل عمران: ١٥٢]، وما انسحب عليه الكلام في قصة أحد. (قد أصبتم مثلها) يوم بدر، لأن المشركين يوم أحد أصابوا سبعين قتيلاً وأصاب المسلمون منهم ببدر سبعين قتيلاً وسبعين أسيراً. (قلتم أنى هذا) استفهام استنكار لأنهم لم يظهر لهم وجه الحكمة في تمكين المشركين من ذلك (قل: هو من عند {خ٦٣} أنفسكم) حيث خالفتم أمر النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] بحفظ مراكزكم فخذلتم (إن الله على كل شيء قدير) ومن جملة النصر عند الطاعة، والخذلان عند المخالفة.

[١٦٦] (وما أصابكم يوم التقى الجمعان) أي: جمعكم وجمع المشركين بأحد (فبإذن الله) بعلمه وقضائه (وليعلم المؤمنون) عطف على "بإذن الله" أي والذي أصابكم بأحد حصل بإذن الله، وليعلم المؤمنون منكم علماً يتعلق به الجزاء وهو علم المشاهدة.

[١٦٧] (وليعلم الذين نافقوا) عطف على ما قبله وأعاد الفعل لتشريف المؤمنين وتنزيههم عن الانتظام في قرن المنافقين، والمعنى: "وما أصابكم يومئذ فهو كائن ليميز الثابتين على الإيمان والذين أظهروا النفاق". (وقيل لهم) عطف على "نافقوا" داخل معه في حيز الصلة، أو كلام مبتدأ. قال ابن عباس [رضي الله عنهما]: «هم عبد الله بن أبي وأصحابه حين انصرفوا يوم أحد عن رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فقال لهم عبد الله بن عمرو بن حرام: أذكركم الله أن تخذلوا نبيكم وقومكم. ودعاهم إلى القتال. وذلك قوله تعالى: (تعالوا فقاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا) العدو بتكثير سواد المؤمنين (١). وقيل المعنى: أو ادفعوا عن حريمكم وأهلكم إن لم تقصدوا وجه الله وترك العطف بين "تعالوا" و"قاتلوا" لما أن المقصود بكلها واحد، وهو الثاني، وذكر الأول توطئة لمزيد ترغيب فيه لما فيه من الدلالة على التظاهر والتعاون. (قالوا: لو نعلم قتالا) أي: مكان قتال (لاتبعناكم) لكن ما طلبتم ليس بقتال وإنما هو إلقاء بالنفس وتعرض للقتل فقط. وقيل: أنكروا وقوع القتال رأساً وغلام منهم وخبثاً. (هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان) الضمير مبتدأ و"أقرب" خبره، واللام

جزاء (ما كسبت) خيرا أو شرا كثيرا أو يسيرا (وهم لا يظلمون) بزيادة عقاب أو نقصان ثواب.

[١٦٢] (أفمن اتبع رضوان الله) أي: سعى في تحصيله ونحا نحوه بفعل الطاعات وترك المنكرات كالنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] ومن يسير بسيره (كمن باء) أي: رجع (بسخط) عظيم لا يقادر قدره كائن (من الله) بسبب معاصيه كالغال ومن يدين بدينه (ومأواه جهنم وبئس المصير) اعتراض تذييلي، والمخصوص بالذم محنوف، أي: وبئس المصير جهنم. والفرق بينه وبين المرجع أن المصير يعتبر فيه الرجوع على خلاف الحالة الأولى بخلاف الثاني.

[١٦٣] (هم) راجع إلى الموصولين باعتبار المعنى (درجات) شبهوا بالدرجات لما بينهم من التفاوت في الثواب والعقاب. وقيل المعنى: ذو درجات (عند الله، والله بصير بما يعملون) من الأعمال، ودرجاتها فيجازيهم بحسبها.

[١٦٤] (لقد) جواب قسم محنوف، أي: والله لقد (من الله) من "المنة" وهي النعمة، وجمعها منن (على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم) من بينهم، لأن إسماعيل [عليه السلام] يجمعهم، وقد قال [صلى الله عليه وآله وسلم] معلما لأمته حين يصبح: «أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص وعلى دين نبينا محمد [صلى الله عليه وآله وسلم] وعلى ملة أبينا إبراهيم حنيفا مسلما وما كان من المشركين». أخرجه النسائي عن عبد الرحمن بن أبيزى (١). وقيل: من جنسهم، أي: عربيا يفهمون لغته لا عجميا، ويؤيده ما ذهب إليه جمهور النسابين أن قبائل اليمن أولاد حمير وكهلان خارجة عن إسماعيل، والأول أظهر لقوله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «كذب النسابون». (يتلوا عليهم آياته) أي: القرآن، بعدما كانوا أهل جاهلية لم يطرق سمعهم شيء من الوحي (ويزكيهم) عطف على "يتلوا" أي: يطهرهم من دنس الطبائع وسوء العقائد. (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) السنة (وإن كانوا من قبل) بعثته وتزكيتهم وتعليمهم (لفي ضلال مبين) ظاهر بين كأنه لشدة ظهوره يبين نفسه.

عطاءكم.

[١٥٩] (فبما رحمة من الله) متعلق بقوله: (لنت لهم) والباء للسببية و"ما" صلة وتأكيد (ولو كنت فظا) أي: جافيا سيء الخلق (غليظ القلب) كناية عن قسوته لأن الغلظ في الأجسام يستلزم قسوتها وعدم انكسارها (لأنفضوا من حولك) لتفرقوا من عندك ولم يسكنوا إليك وتردوا في مهاوي الردى (فاعف عنهم) فيما يتعلق بحقوقك كما عفى الله عنهم (واستغفر لهم) الله لهم فيما يتعلق بحقوقه إتماما للشفقة عليهم وإكمالا للبر بهم (وشاورهم في الأمر) أي: أمر الحرب، أي فيما تصح فيه المشاورة استظهارا برأيهم وتطيبيا لنفوسهم ورفعاً لأقذارهم وتقريراً لجعلها سنة وأنه ينبغي للأكمل التماسها ممن دونه قرب رمية من غير رام (فإذا عزمته) على إمضاء ما تريد وذلك بعد المشاورة. (فتوكل على الله) في إمضاء أمرك على ما هو أرشد لك وأصلح (إن الله يحب المتوكلين) عليه.

[١٦٠] (إن ينصركم الله) كما نصركم في بدر (فلا غالب لكم) أي: فلا أحد يغلبكم (وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم) استفهام إنكاري مفيد لانتفاء الناصر، وهذا تنبيه على أن الأمر كله لله، وعلى وجوب التوكل عليه (من بعده) أي: من بعد خذلانه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) تقديم الجار والمجرور على الفعل لإفادته قسره عليه لا محالة أي ليخص المؤمنون ربهم بالتوكل والتفويض إليه لعلمهم أنه لا ناصر سواه ولأن إيمانهم يوجب ذلك ويقتضيه.

[١٦١] (وما كان لنبي) "كان" تامة، والقياس تعديتها بـ"من" لكن ضمننت معنى "حل" أو "صح". وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم: (أن يغل) بفتح الياء وضم العين، والباقون على البناء للمفعول، أي: يوجد غالا أو ينسب إلى الغلول. قال ابن عباس [رضي الله عنهما]: «نزلت في قطيفة حمراء فقدت يوم بدر، فقال بعض القوم: لعل رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] أخذها». رواه أبو داود. والمعنى: وما صح لنبي أن يخون أو ينسب إلى الخيانة، من "غل الشيء" إذا أخذه بخفية. (ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة) يأت به بذاته أو يأتي بإثمه (ثم توفى) أي: تعطى وافيا (كل نفس)

[صلى الله عليه وآله وسلم] بالبقاء فيه أو، إلحاحهم على النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]. {خ٦٢} في الخروج من المدينة (ولقد عفا الله عنهم) لتوبتهم واعتذارهم (إن الله غفور) للذنوب (حليم) لا يعاجل بعقوبة المذنب ليتوب عن ذنبه.

[١٥٦] (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) أي: المنافقين (وقالوا لإخوانهم) أي: لأجل إخوانهم، ومعنى الأخوة اتفاق الجنس أو النسب (إذا ضربوا في الأرض) أي: سافروا فيها وأبعدوا للتجارة (أو كانوا) أي: إخوانهم (غزى) جمع "غاز" كعفى جمع عاف (لو كانوا عندنا) أي: مقيمين (ما ماتوا وما قُتلوا) مفعول لـ "قالوا" (ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) متعلق بـ "قالوا" واللام لام العاقبة على طريقة (ليكون لهم عدوا وحزنا) [القصص: ٨] أي: قالوا ذلك واعتقدوه ليكون حسرة في قلوبهم (والله يحيي ويميت) أي: هو المؤثر في الحياة والممات وحده من غير أن يكون للإقامة أو السفر مدخل في ذلك، فإنه تعالى قد يحيي المسافر والغازي مع اقتحامهما لموارد الحتوف، ويميت المقيم والقاعد مع حيازتهما لأسباب السلامة (والله بما تعملون بصير) تهديد للمؤمنين على أن يماثلوهم، وقرأ ابن كثير والكوفيان "يعملون" بالياء على أنه وعيد للذين كفروا.

[١٥٧] (ولئن قُتلتم في سبيل الله أو مُتّم) قرأ نافع والكوفيان "متم" بكسر الميم من "مات يمات" كخاف يخاف. (لمغفرة من الله ورحمة) اللام للابتداء، والتنوين في الموضعين للتقليل، والموت المراد به في سبيل الله، والمعنى أن السفر والغزو ليس مما يجلب الموت ويقدم أجلاً أصلاً ولئن وقع ذلك بأمر الله تعالى فإن ما تناولونه من المغفرة والرحمة بالموت في سبيل الله (خير مما تجمعون) من الدنيا ومنافعها لو لم تموتوا. وقرأ حفص "مما يجمعون" بالياء التحتانية على أن الضمير للكفار، وقيل للمخاطبين على طريق الالتفات ويؤيده قراءة الباقيين بالتاء.

[١٥٨] (ولئن متم أو قُتلتم) على أي وجه اتفق هلاككم حسب تعلق الإرادة الإلهية (إلى الله تحشرون) لا إلى غيره، فيوفي أجوركم ويجزل لكم

[١٥٤] (ثم أنزل عليكم) عطف على قوله: "ما فاتكم" والخطاب للمؤمنين حقا (من بعد الغم أمنة) مصدر بمعنى "الأمن" وهو مفعول أنزل، و(نعاسا) بدل منه، ويجوز أن يكون علة لـ "أنزل" كقوله: (إذ يغشاكم النعاس أمنة) [الأنفال: ١١]. (يغشى طائفة منكم) قال ابن عباس: «هم المهاجرون وعامة الأنصار». وقرأ الكوفيان: "تغشى" بتاء التانيث (وطائفة قد أهمتهم أنفسهم) قد أوقعتهم في الهم الشديد في كيفية الخلاص لها، والجملة حال من فاعل "يغشى"، وصح الابتداء بالنعاسة لما ان الخبر فعل أو لأن الخبر "يظنون" وقد أهمتهم صفة. (يظنون بالله غير الحق) نصب على المصدرية، أي غير الظن الحق الذي يجب أن نظن به سبحانه وتعالى (ظن الجاهلية) بدل منه وهو الظن المختص بالجاهلية (يقولون: هل لنا من الأمر) أي: من النصر والغلبة (من شيء) من نصيب (قل: إن الأمر كله لله) أي: أن الغلبة لأوليائه: (كتب الله: لأغلبن أنا ورسلي) [المجادلة: ٢١]، ويجوز أن يراد بالأمر الثاني العموم وهو الأصح لتأكيد بـ "كل". وقرأ أبو عمرو "كله" بالرفع على الابتداء (يخفون في أنفسهم) أي: يضمرون فيها (ما لا يبدون لك يقولون) بيان لـ "يخفون" (لو كان لنا من الأمر شيء) كما وعد محمد [صلى الله عليه وآله وسلم] من أن الغلبة لله تعالى ولأوليائه (ما قتلنا ههنا) أي: ما ... ولا قتل من قتل في هذه المعركة (قل: لو كنتم في بيوتكم) أي: لو لم تخرجوا إلى أحد وقعدتم في المدينة كما تقولون (لبرز الذين كتب عليهم القتال) فخرجوا من بيوتهم (إلى مضاجعهم) مصارعهم، فقتلوا هناك لأن الله قد علم ذلك، والآية مصرحة بأن القتال لا يقطع العمر بل هو أحد الأسباب الباعثة للنفس على الخروج (وليبتلي الله ما في صدوركم) أي: ليعاملكم معاملة من يبتلي ما في صدوركم من الإخلاص والنفاق ويظهر ما فيها من السرائر (وليمحص ما في قلوبكم) من مخفيات الأمور ويكشفها أو يخلها من الوسواس (والله عليم بذات الصدور) أي: السرائر والضمائر الخفية التي لا تكاد تفارق الصدور بل تلازمها أو تصاحبها.

[١٥٥] (إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان) هم الذين انهزموا يوم أحد (إنما استزلهم الشيطان) دعاهم إلى الزلل (ببعض ما كسبوا) أي: بسببه، فإن الذنب يجر إلى الذنب، ولعله مفارقتهم المركز وقد أمرهم النبي

بالسيوف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم يقتلونهم قتلا ذريعا، وذلك قوله تعالى: (إذ تحسونهم) تقتلوا بهم، من "حسه" إذا أبطل حسه (بإذنه) بتيسيره وتوفيقه (حتى إذا فشلتم) من صلة "صدقكم"، وحتى بمعنى "إلى" أي: ولقد صدقكم الله وعده بنصركم إلى وقت فشلكم، وعلى هذا تكون "إذا" مجردة عن معني الشرط، وقيل: هي على بابها، والمعنى: حتى إذا فشلتم منعكم الفشل من نصر الله تعالى (وتنازعتم في الأمر) فقال بعض الرماة حين انهزم المشركون (١) وولوا هاربين، والمسلمون على أعقابهم قتلا وضربا، فما موقفنا هنا بعد هذا؟ قال أميرهم عبد الله بن جبير [رضي الله عنه]: لا يخالف أمر رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]، فثبت مكانه في نفر دون العشرة من أصحابه، ونفر الباقيون للنهب، وذلك قوله تعالى: (وعصيتم من بعد ما أراكم ما تحبون) من الظفر والغنيمة وانهزام العدو، فلما رأى المشركون ذلك حملوا عليهم من قبل الشعب وقتلوا أمير الرماة ومن معه من أصحابه، وجواب "إذا" محذوف دل عليه ما قبله، أي: منعكم نصره. (منكم من يريد الدنيا) وهم الذين تركوا المركز وأقبلوا على النهب (ومنكم من يريد الآخرة) وهم الذين ثبتوا مكانهم حتى نالوا شرف الشهادة (ثم صرفكم عنهم) أي: كفكم عنهم (ليبتليكم) أي: يعاملكم معاملة من يمتحنكم بالمصائب ليظهر ثباتكم على الإيمان عندها (ولقد عفا عنكم) تفضلا لما علم ندمكم على المخالفة (والله نوفضل على المؤمنين) أي: متفضل عليهم في جميع الأحوال.

* [١٥٣] (إذ تصعدون) متعلق بـ"صرفكم" أو لـ"عفى عنكم" والإصعاد الذهاب في الأرض. (ولا تلوون على أحد) ولا تلتفتون إلى ما ورائكم ولا يقف واحد منكم لواحد (والرسول يدعوكم) كان يقول: «إلى عباد الله، أنا رسول الله، من يكرهه الجنة». (في أخراكم) في الطائفة الأخرى، وهي الساقة (فأثابكم غما بغم) أي: فجازاكم عما في صدوركم بسبب غمكم لصدر نبيكم [صلى الله عليه وآله وسلم]، وقيل: المعنى: فأثابكم غما متصلا بغم (لكيلا تحزنوا) لتمرنوا على الصبر في الشدائد فلا تحزنوا (على ما فاتكم) من الغنيمة (ولا ما أصابكم) من القتل والهزيمة (والله خير بما تعملون) أي: عالم بأعمالكم وما قصدتم.

ارجعوا إلى إخوانكم وادخلوا في دينهم». فوقوع قوله تعالى: (يريدكم على أعقابكم) جوابا للشرط مع كونه في قوة أن يقال لهم: إن تطيعوهم في قولهم: ارجعوا إلى إخوانكم وادخلوا في دينهم. يدخلوكم في دينهم تمهيدا. (فتنقلبوا خاسرين) أي: الدنيا والآخرة، غير فائزين بشيء منهما واقعين في العذاب الخالد على الارتداد على العقب، وقيل: الموصول على عمومه والمعنى: نهى المؤمنين عن طاعتهم في أمر من الأمور حتى لا يستجروهم إلى الارتداد عن الدين فلا حاجة إلى هذه التقادير.

[١٥٠] (بل الله مولاكم) ناصركم لا غيره (وهو خير الناصرين) لأوليائه.

[١٥١] (سنلقي) بنون العظيمة على طريق الالتفاف جريا على سنن الكبرياء لتربية المهابة. (في قلوب الذين كفروا الرعب) قرأ ابن عامر والكسائي "الرعب" بضم العين حيث ورد، والباقون بإسكانها، وهو ما [خ٦١] قذف في قلوبهم من الخوف يوم أحد حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب ولهم القوة والغلبة. (بما أشركوا بالله) أي: بسبب إشراكهم به تعالى فإنه من موجبات خذلانهم ونصر المؤمنين عليهم وكلاهما من دواعي الرعب (ما لم ينزل به) أي: بإشراكه (سلطانا) حجة، والمراد بنفي تنزيل السلطان نفي وجوده البتة (ومتوهم النار وبئس مثنوى الظالمين) أي: متوهم، وإنما وضع موضع المظهر للتغليظ والتعليل، وللإشعار بأنهم في إشراكهم ظالمون واضعون للشيء في غير موضعه.

[١٥٢] (ولقد صدقكم الله) عدى "صدق" إلى مفعولين توسعا، وكثيرا ما يعدى إلى واحد نحو: (ونعلم أن قد صدقتنا) [المائدة: ١١٣] وغالبه اللزوم. (وعده) نصب على أنه مفعول ثاني لـ "صدق" صريحا، وقيل بنزع الخافض أي في وعده نزلت حين قال ناس من المؤمنين عند رجوعهم من المدينة: من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله بالنصر؟ وهو ما وعدهم على لسان نبيه [صلى الله عليه وآله وسلم] من النصر حيث قال للرماة: لا تبرحوا مكانكم فلن نزل غالبين ما ثبتم مكانكم. وفي رواية أخرى: لا تبرحوا عن هذا المكان فإننا لا نزال غالبين ما دمت في هذا المكان. وقد كان كذلك فإن المشركين لما أقبلوا جعل الرماة يرشقونهم بالنبل والباقون يضربونهم

[١٤٦] (وكأين) هي بسيطة بمعنى "كم"، وقيل: أصلها "أي" الاستفهامية، دخلت عليها "كاف" التشبيه، فجرت بها، وأظهر التنوين في الخط على غير قياس. وقرأ ابن كثير "وكأين" بالتخفيف على زنة "كافر" (من نبي) تمييز لها لأنها مثل "كم" الخبرية (قاتل معه ربيون كثير) "ربيون" نسبة إلى الرب على غير قياس كما سبق في "ربانيين"، وقيل: الربيون: الجمع الكثير من "الربة" وهي الجماعة. وقرأ الحرميان وأبو عمرو "قتل" والباقون "قاتل"، والفاعل "ربيون" على القراءتين. وقيل: ضمير النبي ومعه ربيون حال منه، والأول أولى بدليل قراءة بعضهم "قتل" بالتشديد (فما وهنوا) فما اشتد ضعفهم (لما أصابهم) في أثناء القتال (في سبيل الله وما ضعفوا) عن العدو، وقيل: عن الجهاد، وقيل: في الدين. (وما استكانوا) أي: ما خضعوا للعدو (والله يحب الصابرين) أي: على مقاساة الشدائد، ومعاناة المكاره في سبيل الله فينصرهم ويعظم قدرهم.

[١٤٧] (وما كان قولهم إلا أن قالوا) اسم "كان" لغرض الحصر، وقولهم "بالنصب خبر لـ"كان"، ولم يجعل قولهم اسمها، وإن قالوا "الخبر، لأن اسم كان أخص من الخبر، وإن قالوا" إلى آخره، قول مخصوص بخلاف قولهم فهو عام، ومثله: (ما كان حجتهم إلا أن قالوا) [الجاثية: ٢٥]، (ثم لم تكن حجتهم إلا أن قالوا) [الأنعام: ٢٣]، أي: ما كان قولهم عند لقاء العدو، وإصابة ما أصابهم من الشدائد إلا أن قالوا: (ربنا اغفر لنا ذنوبنا) أي: صغائرنا (وإسرافنا في أمرنا) أي: تجاوزنا الحد في ركوب الكبائر (وثبت أقدامنا) في مواطن الحرب بالتقوى والتأييد من عندك (وانصرنا على القوم الكافرين) بك وبرسلك وما جاؤوا به من الآيات.

[١٤٨] (فأتاهم الله) بسبب دعائهم بذلك (ثواب الدنيا) النصر والغنيمة (وحسن ثواب الآخرة) أي: وثواب الآخرة الحسن، وهو الجنة والنعيم (والله يحب المحسنين) تذييل مقرر لمضمون ما قبله، فإن محبة الله تعالى للعبد عبارة عن إرادة الخير به، فهو مبدأ السعادة.

[١٤٩] (يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا) قال علي بن أبي طالب [رضي الله عنه]: «نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة:

مؤكدة من ضمير المخاطبين.

[١٤٤] (وما محمد إلا رسول) مبتدأ وخبر، ولا عمل لـ"ما" بالاتفاق لانتقاض النفي بـ"إلا" (قد خلت من قبله الرسل) كلام مبتدأ مسوق لتقرير عدم براءته [عليه السلام] من الموت، وبيان كونه أسوة من خلا قبله من الرسل، لأن القصر إفرادي، لأنهم لما استعظموا عدم بقاءه [عليه السلام] نزلوا منزلة المستبعدة لموته كأنهم يعتقدون فيه [عليه السلام] وصفين: الرسالة وعدم الموت، فرد عليهم انه مقصور على الرسالة لا يتجاوزها إلى البعد عن الموت (أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) "الفاء" معلقة للجملة بالتي قبلها، والاستفهام لإنكار ارتدادهم وانقلابهم عن الإسلام (ومن ينقلب على عقبيه) بارتداده عن الإسلام (فلن يضر الله) بما فعل من الانقلاب (شيئاً) أي: شيئاً من الضرر وإنما يضر نفسه بتعريضها للسخط والعذاب الدائم (وسيجزي الله الشاكرين) أي الثابتين على دين الإسلام لأن الثبات عليه شكر له وعرفان لحقه، وسبب النزول انه لما صرخ صارخ يوم أُحُد: ألا إن محمداً قد قتل. وقيل: كان الصارخ الشيطان ففشى في الناس خبر قتله فانكفؤوا، وجعل رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] يدعو: «إلى عباد الله». حتى انحازت إليه طائفة من أصحابه فلامهم على هربهم فقالوا: «يا رسول الله فدينك بأبنائنا وأمهاتنا، أتاننا خبر قتلك فرعبت قلوبنا فوالينا مدبرين». فنزلت.

[١٤٥] (وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله) بقضائه (كتاباً) مصدر، وناصبه محذوف، أي: كتب الله ذلك كتاباً، أو العامل معنى الجملة لأن: (وما كان لنفس أن تموت) بمعنى: كتب على كل نفس الموت (مؤجلاً) موقتاً، له أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر (ومن يرد) أي: بعمله (ثواب الدنيا نؤته) بنون العظمة على طريق الالتفات (منها) أي: من ثوابها ما نشاء أن نؤتيه إياه كما في قوله تعالى: (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) [الاسراء: ١٨]. (ومن يرد) بعمله (ثواب الآخرة نؤته منها) أي: من ثوابها ما نشاء من الإضعاف حسبما جرى به الوعد الكريم (وسنجزي الشاكرين) نعمة الإسلام، الثابتين عليه.

المشركين بأحد ليس مثل قرح المسلمين (وتلك الأيام) إشارة إلى الأيام الجارية فيما بين الأمم الماضية والآتية كافة كالأيام المعهودة خاصة من يوم بدر ويوم أحد بل هي داخلة فيها دخولا أوليا (نداولها بين الناس) نصرفها بينهم لهؤلاء تارة ولهؤلاء أخرى، واسم الإشارة مبتدأ، والأيام إما صفة له، أو بدل منه، أو عطف بيان عليه، "فنداولها" خبر أو خبر، و"نداولها" حال من "الأيام"، والعامل معنى اسم الإشارة (وليعلم الله الذين آمنوا) فعلنا ذلك، وقيل هو معطوف على علة محذوفة، أي: نداولها ليكون كذا وليعلم الله، وإنما حذف الأول لتذهب نفس السامع كل مذهب (ويتخذ منكم شهداء) هو جمع "شاهد" أي: يتخذ منكم شهودا معدلين بما ظهر منهم من الثبات على الحق والصبر على الشدائد (والله لا يحب الظالمين) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله، ونفي المحبة كناية عن البغض، وفي إيقاعه البغض للظالمين تعريض بمحبته تعالى لعائلهم .

[خ٦٠] [١٤١] (وليمحص الله الذين آمنوا) أي ليصفهم من الأكار ويظهرهم من الذنوب (ويمحق الكافرين) ينقصهم قليلا قليلا.

[١٤٢] (أم حسبتم) "أم" منقطعة، والاستفهام للإنكار والاستبعاد، أي: بل حسبتم (أن تدخلوا الجنة) وتفوزوا بنعيمها الدائم (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) أي: ولما يجاهدوا، والعلم متعلق بالمعلوم، لكن نزل نفي العلم منزلة نفي متعلقه لأنه منتف بانتقائه، وهو حال من ضمير "تدخلوا" مؤكدة للإنكار فإن رجاء الأجر لغير عمل ممن يعلم أنه منوط به مستبعد عند العقول (ويلعلم الصابرين) منصوب بإضمار "إن" على أن الواو للجمع.

[١٤٣] (ولقد كنتم تمنون الموت) أي: تمنون الحرب فإنها من مبادي الموت بالشهادة، والخطاب للذين لم يشهدوا بدرا، وكانوا يتمنون أن يشهدوا مع رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] مشهدا لينالوا ما ناله شهداء بدر من الكرامة فآلحوا على رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] في الخروج ثم ظهر منهم خلاف ذلك (من قبل أن تلقوه) متعلق بـ"تمنون" مبين لسبب إقدامهم على التمني (فقد رأيتموه) "الفاء" فصيحة، أي: ما تمنونه من أسباب الموت بمشاهدة أسبابه، وقوله تعالى: (وأنتم تنظرون) حال

[١٣٧] (قد خلت من قبلكم) أي: قد مضت من قبل زمانكم (سنن) أي: وقائع سننها الله تعالى في الأمم المكذوبة كقوله: (وقتلوا تقتيلاً، سنة الله في الذين خلوا من قبل) [الأحزاب: ٦١ و٦٢] و"الفاء" في قوله تعالى: (فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) للدلالة على سبب خلوها للسير والنظر والأمر بهما، وقيل: المعنى على الشرط، أي: إن شككتم فسيروا، و"كيف" خبر مقدم لـ"كان" معلق بفعل النظر.

[١٣٨] (هذا) إشارة للقرآن، وقيل إلى التحذير من سوء العاقبة المفهوم من قوله: (قد خلت من قبلكم) [آل عمران: ١٣٧]. (بيان للناس) أي: مبين لهم (وهدى وموعظة) أي: وزيادة بصيرة وموعظة لكم. وإنما قيل (للمتقين) للإيذان بعلّة الحكم، فإن مدار كونه موعظة وهدى لهم إنما هو تقواهم.

[١٣٩] (ولا تهنوا) من "وهن" بمعنى ضعف أشد الضعف، وهو تشجيع للمؤمنين وتقوية لقلوبهم عما أصابهم من القتل والجرح. وكان قد قتل من المهاجرين يومئذ خمسة: حمزة بن عبد المطلب، ومصعب بن عمير صاحب راية رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]، وعبد الله بن جحش ابن عمه النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]، وشماس بن عثمان (١)، وسعد مولى عتبة [رضي الله عنهم]. ومن الأنصار سبعون [رضي الله عنهم]، أي: لا تضعفوا عن الجهاد بما نالكم من الجراح (ولا تحزنوا) على من قتل منكم (وأنتم الأعلون) جملة حالية من فاعل الفعلين. أي: والحال انكم الأعلون الغالبون دون عدوكم فإن مصير أمرهم إلى الدمار حسبما شاهدتم من حال أسلافهم. فهو تصريح بالوعد بالنصر والغلبة والتبشير بذلك (إن كنتم مؤمنين) من صلة "ولا تهنوا"، والشرط للتهييج والإلهاب، ويجوز أن يتعلق بـ"الأعلون" والشرط على ظاهره.

[١٤٠] (إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله) قرأ الكوفيان وأبو بكر "قرح" بضم القاف، لغة في "قرح"، كالكره والكره، وهو الجراحة. والمعنى: إن يمسسكم بأحد فقد مسهم ببدر، وقيل: كلا المسين في أحد، ويبعده: (وتلك الأيام نداولها) وقوله: (قرح مثله) إذ القرح الذي أصاب

[١٣٤] (الذين ينفقون) نعت للمتقين مآدح لهم (في السراء والضراء) أي: في حالتي الشدة والرخاء (والكاظمين الغيظ) المسكين عن إمضاءه، من "كظمت السقاء" إذا ملأته وسدته فاه (والعافين عن الناس) أي: التاركين عقوبة من استحق مؤاخضة (والله يحب المحسنين) "اللام" إما للجنس، وهم داخلون فيه دخولا أوليا، وإما للعهد، عبر عنهم بذلك إيدانا بإيتاء الأعمال على الوجه اللائق الذي هو حسنها الوصفي المستلزم للذاتي. وقد فسر الإحسان النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] بقوله: «أن تعبد الله كأنك تراه» كما في صحيح مسلم وغيره.

[١٣٥] (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم) عطف على ما قبله من صفات المتقين، أو على المحسنين أو مبتدأ خبره "أولئك". وكلمة البغوي عن جابر [رضي الله عنه] أن المراد بالفاحشة الزنا، وبظلم النفس ما دون الزنا من القبلة والمعانقة واللمس. (ذكروا الله) ذكروا حقه العظيم وجلاله الموجب للخشية ووعيده (فاستغفروا لذنوبهم) بالتوبة والندم (ومن يغفر الذنوب) استفهام إنكاري والمراد بالذنوب جنسها (إلا الله) بدل من الضمير المستكن في "يغفر"، أي: لا يغفر جنس الذنوب أحد إلا الله سبحانه (ولم يصروا على ما فعلوا) ولم يقيموا عليها بل تابوا. وأصل الإصرار الثبات على الشيء (وهم يعلمون) حال من فعل "يصروا" أي: لم يصروا على ما فعلوا، والحال أنهم عالمون بقبحه، والنهي عنه والوعيد عليه.

[١٣٦] (أولئك) إشارة إلى المذكورين، وهو مبتدأ (جزاؤهم) بدل اشتمال منه (مغفرة) خبر له، أو "جزاؤهم" مبتدأ ثاني، و"مغفرة" خبره، والجملة خبر لـ "أولئك". (من ربهم) متعلق بمحذوف وقع صفة لـ "مغفرة"، أي: كائنة من جهة الله تعالى. (وجنات تجري من تحتها الأنهار) عطف على مغفرة (خالدين فيها) حال من الضمير في "جزاؤهم" لأنه مفعول به في المعنى لأنه في قوة "يجزيهم الله جنات خالدين فيها"، ولا مساغ لأن يكون حالا من "جنات" في اللفظ وهي لأصحابها في المعنى، إذ لو ساغ لبرز الضمير. (ونعم أجر العاملين) المخصوص بالمدح محذوف، أي: نعم أجر العاملين ذلك، أي: ما ذكر من المغفرة والجنات.

[١٢٩] (والله ما في السموات وما في الأرض يغفر لمن يشاء) أن يغفر له، لأن مشيئته مبنية على الحكيم والمصالح (ويعذب من يشاء والله غفور رحيم) أن يعذبه يعلمه لذلك. وإيثار {خ ٥٩} كلمة "من" في الموضعين لاختصاص المغفرة والتعذيب بالعقلاء.

[١٣٠] (يا أيها الذين آمنوا لا تاكلوا الربا أضعافاً) حال جيء به لمجرد التهجين لشأن الربا لا للتقيد. وقوله (مضاعفة) صفة لـ "أضعافاً" كما تقول: ألوف مؤلفة. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو "مضعفة" بالتشديد. (واتقوا الله) فيما نهىتم عنه من الأمور التي من جملتها الربا (لعلكم تفلحون) راجين الفلاح.

[١٣١] (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) بالتحرز عن متابعتهم وتعاطي ما يتعاطونه. وكان أبو حنيفة [رحمه الله تعالى] يقول: «هي أخوف آية في القرآن، حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين أن يتقوه في اجتناب محارمه».

[١٣٢] (وأطيعوا الله) في كل ما أمركم به ونهاكم عنه (والرسول) والرسول الذي يبلغكم أوامره ونواهيه (لعلكم ترحمون) راجين الرحمة عقب الوعيد بالوعد ترهيباً عن المخافة، وترغيباً في الطاعة.

* [١٣٣] وقرأ نافع وابن عامر (سارعوا) بلا "واو" على الاستئناف، والباقون عطفوه على "أطيعوا"، أي: بادروا وأقبلوا (إلى مغفرة من ربكم وجنة) أي: إلى ما يؤدي إليها (عرضها السموات والأرض) حذف حرف التشبيه للمبالغة، والأصل "كعرض السموات" فحذف المضاف لوضوحه. وذكر العرض دون الطول للمبالغة في وصفها بالسعة والبسطة، فإن العرض في العادة أدنى من الطول (أعدت للمتقين) في حيز الجزاء على أنه صفة أخرى لـ "جنة"، وفيه دليل على أن الجنة مخلوقة الآن وانها خارجة عن هذا العالم.

[١٢٦] (وما جعله الله) أي: ما جعل الله إمدادكم بالملائكة (إلا بشرى لكم) إلا بشارة لكم بأنكم تنتصرون (ولتطمئن قلوبكم به) بالإمداد وتسكن إليه كما كانت السكينة لبني إسرائيل كذلك. (وما النصر إلا من عند الله) لا من عند المقاتلة إذا تكاثروا، ولا من عند الملائكة، والسكينة، لكن ذلك مما يقوي به الله تعالى رجاء النصر والطمع في الرحمة ويقوي به قلوب المؤمنين (العزیز) الذي لا يغالب في حكمه وقضائه (الحكيم) الذي يعطي النصر ويمنعه لما يرى من المصلحة.

[١٢٧] (ليقطع) ليهلك، وهو متعلق بعامل الظرف وهو "من عند الله" على تقدير كونه عبارة عن النصر المعهود (طرفا من الذين كفروا) أي: طائفة منهم بقتل أو أسر، وقد وقع ذلك بحيث قتل من رؤسائهم وصناديدهم سبعون، وأسر سبعون (أو يكبتهم) يغيظهم ويخزيهم (فينقلبوا خائبين) غير ظافرين بمبتغاهم ونحوه: (ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا) [الأحزاب: ٢٥].

[١٢٨] (ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم) عطف على "يكبتهم"، وقوله: (ليس لك من الأمر شيء) اعتراض، والمعنى: ان مالك أمرهم على الإطلاق هو الله تعالى نصركم عليهم ليهلكهم أو يتوب عليهم إن أسلموا أو يعذبهم إن أصروا على الكفر، وليس لك من أمرهم شيء، وإنما أنت عبد مأمور بإنذارهم وجهادهم (فإنهم ظالمون) تعليل لقوله تعالى: (أو يعذبهم) مبين لكون ذلك من جهتهم وجزاء لظلمهم، وروى البخاري وغيره عن ابن عمر أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] كان إذا رفع رأسه من الركعة الأخيرة من صلاة الفجر قال: «اللهم العن فلانا وفلانا»، فأنزل الله تعالى هذه الآية: (ليس لك من الأمر شيء) إلى آخرها. وأخرج مسلم وغيره عن أنس [رضي الله عنه] أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] كسرت ربايعيته يوم أحد وشج رأسه، فجعل يسלט الدم عن وجهه ويقول: «كيف يفلح قوم شجوا وجه نبيهم وكسروا ربايعيته، وهو يدعوهم إلى الله تعالى»، فأنزل الله: (ليس لك من الأمر شيء). ولعل السببين تقاربا فذكر كل من الصحابيین ما علمه.

و"أذلة" جمع "ذليل" وإنما جمع جمع قلة للإذان باتصافهم حينئذ بوصفي القلة والذلة إذ كانوا ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً، وكان ضعف حالهم إلى الغاية، خرجوا على النواضح يعتقب النفر منهم على البعير الواحد، ولم يكن في العسكر إلا فرس واحد، وقيل: فرسان لمقداد ومرثد، وتسعون بعيراً، وستة أدرع، وثمانية سيوف، وكان العدو زهاء ألف ومعهم مائة فرس والشكة والشوكة (فاتقوا الله لعلكم تشكرون) لعلكم تلهمون الشكر للنعم بسبب التقوى فإنها تورث الهدى الذي هو سبب الفلاح: (إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا) [الأنفال: ٢٩].

[١٢٤] (إذ تقول) "إذ" ظرف لـ "نصركم" قدم عليه الأمر بالتقوى لإظهار كمال العناية، وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها، أي: نصركم وقت قولك (للمؤمنين) حين أظهروا العجز عن المقاتلة. قال الشعبي: بلغ المؤمن أن أكيدر بن جابر الحنفي يود أن يمد المشركين، فشق ذلك على المسلمين فنزلت حينئذ ثم حكى ههنا: (ألن يكفيكم) "الكفاية" سد الخلة، والقيام بالأمر (أن يمدكم) "الإمداد" في الأصل إعطاء الشيء حالا بعد حال، فما كان منه بطريق التقوية والإعانة كما هنا يقال فيه: "أمدّه يمدّه إمداداً"، وما كان بطريق الزيادة يقال: "مدّه يمدّه"، ومنه: (والبحر يمدّه) [لقمان: ٢٧]. (ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة) بيان أو صفة لآلاف (منزّلين) صفة لـ "ثلاثة"، وقيل حال من "الملائكة"، وقرأ ابن عامر "منزّلين" بالتشديد.

[١٢٥] (بلى) أي: بلى يكفيكم ذلك (إن تصبروا) على لقاء العدو ومناقضتهم (وتتقوا) معصية الله ومخالفة نبيه [صلى الله عليه وآله وسلم] (ويأتوكم) أي: المشركين (من فورهم هذا) من ساعتهم، وهو في الأصل مصدر من "فارت القدر" إذا غلت، فاستعير للسرعة، ثم سميت به الحال التي لا ريب فيها، ومن مثّلها في: (من يوم الجمعة) [الجمعة: ٩]، أي: بمعنى "في". (يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) معلمين. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم "مسومين" بكسر الواو أي: معلمين أنفسهم أو خيلهم. قال ابن عباس: كان عليهم عمائم بيض قد أرسلوها بين أكتافهم.

[١٢٠] (إن تمسسكم حسنة تسؤهم، وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها) بيان لتناهي عداوتهم إلى كل حسد بما ينالهم من خير ومنفعة وما شمتوا بما أصابهم من ضرورة وشدة (وإن تصبروا) على عداوتهم ومشاق التكليف (وتتقوا) ما حرم الله عليكم، وما نهاكم عنه (لا يضركم كيدهم) مكرهم. وقرأ الحرميان وأبو عمرو: "ولا يَضِرُّكُمْ" من "ضاره يضيره"، والباقون بالتشديد من "ضره يضره"، والمعنى واحد (شيئاً) نصب على المصدرية، أي: لا يضركم شيئاً من الضرر بفضل الله تعالى وحفظه الموعد للصابرين والمتقين (إن الله بما يعملون) من عداوتكم من الكيد (محيط) علماً، فيعاقبكم على ذلك.

[١٢١] (وإذ غدوت) أي: واذكر لهم وقت غدوك ليتذكروا (من أهلك) أي: من عندهم، و"من" للابتداء (تبويء المؤمنين) أي: تنزلهم (مقاعد) مواقف. أشيع في المقعد والمقام، فاستعملاً بمعنى المكان، ومنه: (في مقعد صدق) [القمر: ٥٥]، (قبل أن تقوم من مقامك) [النمل: ٣٩]. (للقتال) إما متعلقة بـ"تبويء"، أو لأجل القتال. أراد لقتال يوم أحد خرج النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] بعد صلاة الجمعة، فأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال لسنة ثلاث من الهجرة فمشى على رجليه فجعل يصف أصحابه للقتال، كأن ما يقوم بهم القدر إن رأى صدرا خارجا قال: تأخر. وكان نزوله في عدوة الوادي، وجعل ظهره وعسكره إلى أحد (والله سميع عليم) بضمائركم.

[١٢٢] (إذ همت) بدل من "إذ غدوت" مبين لما هو المقصود بالتذكير (طائفتان منكم) هما بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الأوس (أن تفشلا) متعلقة بـ"همت"، والباء محذوفة، أي: بأن تفشلا، أي: تجبنا (والله وليهما) أي: عاصمهما عن اتباع تلك الخطرة (وعلى الله) وحده (فليتوكل المؤمنون) في جميع أمورهم.

[١٢٣] (ولقد نصركم الله ببدر) هو ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرا فسمي به المكان. وكانت وقعة بدر في السابع عشر من رمضان سنة اثنين من الهجرة (وأنتم أذلة) حال من مفعول "نصركم".

ضياع ما أنفقوا (ولكن أنفسهم يظلمون) لما انهم أضاعوها بإنفاقها لا على ما ينبغي.

[١١٨] (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة) هي في الأصل الثوب الذي يباطن به القميص ونحوه ليقية العرق، فاستعير للصديق الخاص الذي يفضي إليه السر ثقة به، والمعنى: لا تتخذوا خواصا تلقون إليهم بالمودة (من دونكم) أي: من دون إخوانكم المؤمنين. قال ابن عباس: كانوا يواصلون اليهود لما بينهم من القرابة والجوار والرضاع، فنزلت الآية تنهاهم عن مباطنتهم خوف الفتنة عليهم (لا يألونكم خبالا) لا يمنعونكم شيئا من الخبال، وهو الفساد، يقال إلا في الأمر أي: قصر في، ثم استعمل معدى إلى مفعولين نحو قولهم: "لا آلوك جهدا"، لتضمنه معنى المنع، وجعل: "لا يألونكم خبالا" كناية عن بذله، لأن عدم المنع للشيء بذل له، والجملة تعليل للنهي عن اتخاذهم بطانة، وكذا قوله: (ودوا ما عنتم) أي: ما تمنوا عنتم، أي: مشقتكم وشدة ضرركم (قد بدت البغضاء من أفواههم) أي: قد ظهرت البغضاء في كلامهم لما انهم لا يتمالكون مع مبالغتهم في ضبط أنفسهم وتحاملهم عليها أن ينفلت من ألسنتهم ما يعلم به بغضهم للمسلمين (وما تخفي صدورهم أكبر) مما بدا (قد بينا الآيات إن كنتم تعقلون) ما بين لكم من الآيات.

[١١٩] (ها أنتم أولاء) جملة مبتدأ وخبر صدرت بحرف التنبيه إظهارا لكمال العناية بمضمونها، أي: أنتم أولاء المخاطبون في موالاتهم. وقوله تعالى: (تحبونهم ولا يحبونكم) بيان لخطابهم في ذلك حيث يبذلون محبتهم لأهل البغضاء وهو خبر ثاني لـ "أنتم" و(وتؤمنون) عطف على "تحبونهم". (بالكتاب كله) أي: بجنس الكتب جميعا، وهم لا يؤمنون بكتابكم، وفيه توبيخ بأنهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم (وإذا لقوكم قالوا: آمنا) نفاقا (وإذا خلوا أضوا عليكم الأنامل من الغيظ) تأسفا وتحسرا، ثم لم يجدوا {خ ٥٨} إلى التشفي سبيلا (قل: موتوا بغيظكم) دعاء عليهم بدوام الغيظ، وزيادته بتضاعف قوة الإسلام وأهله حتى يهلكوا به (إن الله عليم بذات الصدور) فيعلم ما في صدوركم من العداوة والبغضاء.

بتكميل الغرائز ومباينتهم لهم في الخصائص المتعلقة بتكميل النفس (ويسارعون في الخيرات) صفة أخرى لـ "أمة" جامعة لفنون المحاسن المتعلقة بالنفس وبالعقل. والمسارة في الخير فرط الرغبة فيه، أي: يبادرون مع كمال الرغبة إلى فعل أصناف الخيرات اللازمة والمتعدية (وأولئك) المنعوتون بتلك الصفات الفاضلة بسبب اتصافهم بها (من الصالحين) من جملة من صلحت أحوالهم عند الله عز وجل واستحقوا رضاه وثوابه.

[١١٥] (ما تفعلوا من خير) كائنا ما كان مما ذكر أو مما لم يذكر (فلن تكفروه) أي: فلن يبطل. سمي إبطال الثواب "كفرا"، كما سمي توفيته "شكرا" في قوله تعالى: (والله شكور حلیم) [التغابن: ١٧] ولتضمنه معنى الحرمان عدي إلى مفعولين. وقرأ حفص والكوفيان: (وما يفعلوا من خير فلن يكفروه) بالياء التحتانية فيهما، يعني أهل الكتاب، والباقون بالتاء خطابا للأمة أو لأهل الكتاب على طريق الالتفات. (والله عليم بالمتقين) بشارة للمتقين بجزيل الثواب ودلالة على أنه لا يفوز عنده إلا أهل التقوى.

[١١٦] (إن الذين كفروا) أي: بما يجب أن يؤمن به. قال ابن عباس [رضي الله عنهما]: «هم بنو قريظة والنضير فإن معاندتهم لأجل المال». وقيل هم مشركو قريش، فإن أبا جهل كان كثير الافتخار بماله. وقيل: هم الكفار كافة. (لن تغني عنهم) لن تدفع عنهم (أموالهم ولا أولادهم من الله) أي: من عذابه سبحانه وتعالى (شيئا) أي: شيئا يسيرا، أو شيئا من الإغناء (وأولئك أصحاب النار) أي: مصاحبوها على الدوام، أو ملازموها (هم فيها خالدون) أبدا.

[١١٧] (مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا) أي: حال ما ينفقه الكفرة قربة ومفاخرة وسمعة، قصته العجيبة التي تجري مجرى المثل في الغرابة (كمثل ريح فيها صر) هو في الأصل اسم للريح الباردة كالصرصر، ثم سمي به البرد، ويجوز أن يكون "الصر" على أصل معناه، أو للتجريد كقوله: (لهم فيها دار الخلد) [فصلت: ٢٨]، وهذا من التشبيه المركب، فلذلك جاز إيلاء كلمة للتشبيه الريح دون الحرث (أصابته حرث قوم ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعاصي (فأهلكته) عقوبة (وما ظلمهم الله) بما بين في

شاء. والإدبار مفعول ثاني (ثم لا ينصرون) من جهة أحد.

[١١٢] (ضربت عليهم الذلة) أي: ذل التمسك بالباطل (أينما ثقفوا) أي: وجدوا (إلا بحبل من الله وحبل من الناس) استثناء من أعم الأحوال. أي: ضربت عليهم الذلة ضرب القبة على من هي عليه في جميع الأحوال إلا في حال اعتصامهم بذمة الله وذمة المسلمين، أي: لا عز لهم قط إلا هذه الواحدة وهي التجاؤهم إلى الذمة لما قبلوه من الجزية. (وباؤوا) رجعوا (بغضب من الله) استوجبوه (وضربت عليهم المسكنة) فهي محيطة بهم من جميع جوانبهم، واليهود كذلك في غالب الحال مساكين تحت الذل في أيدي المسلمين والنصارى. (ذلك بأنهم) أي: بسبب أنهم (كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق) أي في اعتقادهم أيضا. ونسب الفعل إليهم مع أنه فعل أسلافهم لرضاهم به (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) أي: بسبب عصيانهم واعتدائهم.

* [١١٣] (ليسوا سواء) الضمير في "ليسوا" لأهل الكتاب جميعا وهو اسم "ليس"، وخبرها "سواء"، وأفرد لأنه الأصل. (من أهل الكتاب أمة قائمة) استئناف مبين لكيفية عدم تساويهم، ومزيل لما فيه من الإبهام، والمراد بنفي المساواة نفي المشاركة في أصل الاتصاف بالقبائح المذكورة لا نفي المساواة في مراتب الاتصاف بها. والقائمة المستقيمة العادلة من "أقمت العود فقام" بمعنى استقام. أي: مستقيمة ثابتة على الحق وهم الذين أسلموا كعبد الله بن سلام وأضرابه. (يتلون آيات الله) في محل الرفع على أنه صفة أخرى لـ "أمة". (أناء الليل) ظرف لـ "يتلون"، أي في ساعات، جمع "أناء" كعصا (وهم يسجدون) أي: يصلون إذ لا تلاوة في السجود. قال [صلى الله عليه وآله وسلم]: «ألا إني نهيت أن أقرأ القرآن راكعا وساجدا». وتخصيص السجود بالذكر من بين سائر أركان الصلاة لكونه أدل على كمال الخضوع.

[١١٤] (يؤمنون بالله واليوم الآخر) صفة أخرى لـ "أمة" مبينة لمباينتهم لليهود من جهة أخرى (ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) صفتان أخريان لأمة أجريتا عليهم تحقيقا لمخالفتهم اليهود في الفضائل المتعلقة

الحال. (هم فيها خالدون) لا يظعنون عنها ولا يموتون.

[١٠٨] (تلك) إشارة إلى رؤوس الآيات المشتملة على تنعيم الأبرار وتعذيب الكفار. (آيات الله نتلوها عليك) جملة حالية من الآيات، والعامل فيها معنى الإشارة. (بالحق) حال مؤكدة من فاعل "نتلوها" (وما الله يريد ظلما للعالمين) قدم المسند إليه للتأكيد، ونكر الظلم للتحقير، واللام في "العالمين" للاستغراق، وكأنه قال: لا يريد شيئا من الظلم لأحد من الخلق.

[١٠٩] (ولله ما في السموات وما في الأرض) من غير شريك أصلا فيهما. (والى الله ترجع الأمور) أي: أمورهم فيجازي كلا منهم بما وعد له ووعدده.

[١١٠] (كنتم خير أمة) خطاب للمسلمين وللصحابة [رضي الله عنهم] مزيد اختصاص لأنهم الموجودون وقت النزول، و"كان" تفيد ثبوت الخبر من غير دلالة على انقطاع ولا استمرار وإنما يستفادان من القرائن (أخرجت للناس) من العدم إلى الوجود، وهو صفة للأمة، واللام متعلقة بـ"أخرجت" (تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) بيان لكونهم خير أمة، ويجوز أن يكون خبرا ثانيا (وتؤمنون بالله) إيماننا متعلقا بكل ما يجب أن يؤمن به من رسول {خ٧٥} وكتاب وحساب وجزاء. (ولو آمن أهل الكتاب) أي: لو آمنوا كإيمانكم (لكان خيرا لهم) مما هم عليه، لأنهم إنما أثروا دينهم على دين الإسلام حبا للرئاسة واستتباع العوام، ولو آمنوا لكان لهم من الرئاسة وحظوظ الدنيا ما هو خير لهم مما أثروا دين الباطل لأجله (منهم المؤمنون) جملة مستأنفة، كأنه قيل: منهم من آمن أو كلهم على الكفر؟ فقيل: منهم المؤمنون المعهودون الفائزون بخير الدارين كعبد الله بن سلام وأضرابه. (وأكثرهم الفاسقون) المستمرون في الكفر الخارجون عن الحد.

[١١١] (لن يضروكم إلا أذى) مستثنى متصل، أي إلا ضرارا يسيرا، وهو الأذى باللسان فقط. (وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار) كناية عن الانهزام، لأن من أدبر عن عدوه فكأنه ولاه على نفسه يتحكم فيه بما

الأخصاء بكل الفلاح.

[١٠٥] (ولا تكونوا كالذين تفرقوا) يعني اليهود والنصارى (واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات) أي: الآيات الواضحة المبينة للحق الموصية للاتفاق عليه واتحاد الكلمة لأنهم اختلفوا في التوحيد وأحوال الآخرة على أقوال شتى. والنهي مخصوص بالتفرق في القواعد الكلية القطعية، فأما الجزئيات الفرعية فلا بأس بالتفرق فيها، وقد أشار الشارع إلى الترخيص بقوله: «إذا اجتهد فأصاب فله أجران» الحديث. وروى الترمذي وصححه عن أبي أمامة [رضي الله عنه] أنه وقف على رؤوس الخوارج فقال: «كلاب النار شر القتلى تحت أديم السماء» ثم قرأ: (يوم تبيض وجوه) الآية [آل عمران: ١٠٦]، ولعل أبا أمامة أدخلهم في جملة الذين اسودت وجوههم بطريق القياس لدخولهم في علة التفرق والاختلاف (وأولئك لهم عذاب عظيم) مرتفع بالطرف على الفاعلية لاعتماده على المبتدأ. وفيه من التأكيد والمبالغة في وعيد المتفرقين ما لا يخفى.

[١٠٦] (يوم تبيض وجوه) منصوب بما في "لهم" من معنى الفعل، أو بـ"أذكر" مقدرا أي: وجوه كثيرة. (وتسود وجوه) أي: كثيرة. (فأما الذين اسودت وجوههم) تفصيل لأحوال الفريقين بعد الإشارة إلى ذلك إجمالاً، وتقديم بيان هؤلاء لما أن المقام مقام التحذير من الشبه (أكفرتم بعد إيمانكم) أي: فيقال لهم: أكفرتم. والاستفهام للتوبيخ، يعني: أكفرتم برسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] بعد إيمانكم به قبل بعثته. وعلى تفسير أبي أمامة [رضي الله عنه]: أرضيتم الكفر بعد الإيمان يا معشر أهل البدع؟ (فذوقوا العذاب) الموصوف بالعظم (بما كنتم تكفرون) جمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على استمرار كفرهم، أو على مصيبة في الدنيا.

[١٠٧] (وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله) ففي الجنة. عبر عنها بالرحمة إما أنها سبب في دخول الجنة إذ لولا الرحمة ما اهتدى المؤمن للطاعة: (ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبداً) [النور: ٢١] ، أو لأن الجنة محل الرحمة، تسمية للمحل باسم

[١٠٢] (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) أي: حق تقواه وما يجب فيها، وهو استقراغ الوسع في القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم كما في قوله تعالى: (فاتقوا الله ما استطعتم) [التغابن: ١٦] وروى الحاكم وصححه عن ابن مسعود [رضي الله عنه] قال: قال رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] في قوله تعالى: (اتقوا الله حق تقاته): «أن يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى». (ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون) أي: مخلصون أنفسكم لله عز وجل لا تجعلون فيه شركة لما سواه أصلا.

[١٠٣] (واعتصموا بحبل الله) بدينه أو بكتابه. استعار له الحبل من حيث أن التمسك به سبب النجاة من الردى كما أن التمسك بالحبل سبب السلامة من التردى، واستعار للوثوق به لفظ "الاعتصام" وهو التمسك (جميعا) حال من فاعل "اعتصموا". أي: مجتمعين في الاعتصام (ولا تفرقوا) أي: ولا تتفرقوا الحق بوقوع الاختلاف بينكم كأهل الكتاب (واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء) في الجاهلية بينكم الإحن والعداوات والحروب المتواصلة، وقيل: هم الأوس والخزرج كانا (١) أخوين لأب وأم فوقعت بين أبنائهما العداوة والبغضاء وتطاولت الحروب فيما بينهم مائة وعشرين سنة. (فألف بين قلوبكم) بتوفيقكم للإسلام (فأصبحتم) أي: صرتم (بنعمته) التي هي التآلف (إخوانا) خبر "أصبحتم" أي: إخوانا متحابين في الله تعالى متفقين على كلمة الحق (وكنتم على شفا حفرة من النار) "الشفا" الحفرة، وشقيها طرفيها، أي: كنتم مشرفين على الوقوع في نار جهنم بكفركم إذ لو أدرككم الموت على تلك الحالة لوقعتم فيها (فأنقذكم) من الحفرة أو النار بأن هداكم إلى الإسلام. (كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) طلبا لثباتكم على الهدى وازديادكم فيه.

[١٠٤] (ولتكن منكم أمة) "من" للتبعيض، لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية، أو للتجريد مثل: "لقيت من فلان أسدا". (يدعون إلى الخير) عبارة عن الدعاء إلى ما فيه صلاح ديني أو دنيوي فعطف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بقوله تعالى: (ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) من باب عطف الخاص على العام لإظهار فضليهما وإنافتهما على سائر الخيرات (وأولئك) إشارة إلى الأمة المذكورة (هم المفلحون) أي: هم

لـ"تصدون" (تبغونها عوجاً) مفعول: تبغونها، والضمير منصوب على التوسع، أي: تبغون {خ٦٥} لها عوجاً، ومثله: (يبغونكم الفتنة) [التوبة: ٤٧]، (وأنتم شهداء) بأنها سبيل الله، أي: عالمون بذلك، كقوله: (وأنتم شهداء) [آل عمران: ٧٠]. (وما الله بغافل عما تعملون) من الكفر والتكذيب، وإنما يؤخركم إلى وقتكم فيجازيكم، وهو اعتراض تذييلي مقرر فيه تهديد ووعيد شديد.

[١٠٠] (يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين) توجيه الخطاب إلى المؤمنين تحذيراً لهم عن طاعة أهل الكتاب والافتتان بفتنتهم إثر توبيخهم بالإغواء والإضلال، روي أن نفراً من الأوس والخزرج كانوا جلوساً يتحدثون فمر بهم شاس ابن قيس اليهودي، وكان عظيم الكفر شديد الحسد للمسلمين، فغاضه ما رآه منهم من تألف القلوب بعد ما كان بينهم من العداوة فأمر شاباً يهودياً كان معه أن يجلس معهم يذكرهم يوم بعث، وكان ذلك يوماً عظيماً اقتتل فيه الحيان وكان الظفر للأوس، وينشدهم ما قيل فيه من الأشعار فتنازع القوم عند ذلك وتغاضبوا وقالوا: السلاح السلاح، فاجتمع من القبيلين حي عظيم، فعند ذلك جاءهم النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وأصحابه فقال: أئدعون الجاهلية، وأنا بين أظهركم بعد أن أكرمكم الله بالإسلام وقطع عنكم أمر الجاهلية وألف بين قلوبكم، فعلموا أنها نزغة الشيطان وكيد من عدوهم فألقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضاً، فنزلت الآية إلى قوله تعالى: (لعلكم تهتدون).

[١٠١] (وكيف تكفرون) استفهام إنكاري بمعنى إنكار الوقوع (وأنتم تتلى عليكم آيات الله) أي: من أن يتطرق إليكم الكفر، والحال أن آيات الله تعالى وهي القرآن المعجز يُتلى عليكم على لسان الرسول [صلى الله عليه وآله وسلم] غضة طرية (وفيكم رسوله) أي: بين أظهركم، يعلمكم الكتاب والحكمة ويزكيكم، بتحقيق الحق وإزاحة الشبه (ومن يعتصم بالله) أي: يتمسك بدينه (فقد هُدي) فقد حصل له الهدى لا محالة (إلى صراط مستقيم) موصل إلى المطلوب.

"حجج" بكسر الحاء، والباقون بالفتح، وهما لغتان في مصدر "حجج" بمعنى قصد (من استطاع إليه سبيلا) في محل الجار على أنه بدل من الناس بدل بعض مخصص لعمومه، والضمير العائد من المبدل فيه محذوف أي: من استطاع منهم. وأخرج الحاكم وصححه عن أنس [رضي الله عنه] قال: قال رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «الاستطاعة وجود الزاد والراحلة». (ومن كفر) وضع من كفر موضع "من لم يحجج" تأكيدا لوجوبه وتشديدا على أن تاركه كافر، ولذلك قال [صلى الله عليه وآله وسلم]: «من مات ولم يحجج، فإن شاء يموت يهوديا أو نصرانيا». أخرجه الترمذي، وروى سعيد بن منصور في سننه عن الحسن قال: قال عمر ابن الخطاب [رضي الله عنه]: «لقد هممت أن أبعث رجالا إلى هذه الأمصار فينظروا كل من له جدة ولم يحجج فيضربوا عليه الجزية، ما هم بمسلمين، ما هم بمسلمين». وأخرجه أيضا البيهقي. وقد ذهب طائفة من أهل العلم إلى القول بأنه على الفور، وكان نزول فرضيته سنة ست من الهجرة، وقيل: تسع بتقديم التاء (فإن الله غني عن العالمين) وعن عبادتهم. وفي الآية أنواع من التشديد منها إيجابه على الناس أولا ثم إبدال المستطيعين منهم، وفي هذا ضربان من التأكيد، أحدهما أن الإبدال تنبيه للمراد وتكرير له. الثاني أن الإيضاح بعد الإبهام والتفصيل بعد الإجمال، إبراز له في صورتين مختلفتين، ومنهما قوله: ومن "كفر" مكان "ومن لم يحجج" تسجيلا على تارك الحجج بالكفر، ومنها ذكر الاستغناء عنه فإنه دال على السخط، ومنها قوله: "عن العالمين" ولم يقل: "عنه" ليدل على الاستغناء عنه ببرهان لأنه إذا استغنى عن العالمين تناوله الاستغناء لا محالة، ولأنه يدل على الاستغناء الكامل فكان أدل على السخط.

[٩٨] (قل: يا أهل الكتاب) هم اليهود والنصارى. وإنما خاطبوا بأهله الموجبة للإيمان به وبما يصدق من القرآن العظيم في تقبيح حالهم من كفرهم بهما (لم تكفرون بآيات الله) توبيخ وإنكار (والله شهيد على ما تعملون) حال من فاعل "تكفرون" مفيدة لتشديد التوبيخ وتأكيد الإنكار.

[٩٩] (قل: يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله) أي: دينه الحق الموصل إلى السعادة الأبدية، وهو التوحيد وملة الإسلام (من آمن) مفعول

كما تزعمون فاتبعوا مثل ملته حتى تخلصوا من اليهودية التي اضطرتكم (١) إلى التحريف والمكابرة وتلفيق الأكاذيب لتسوية الأغراض الدنية وألزمتمكم تحريم طيبات محللة لإبراهيم ومن تبعه (حنيفا وما كان من المشركين) في أمر من أمر دينه أصلا وفرعا.

[٩٦] (إن أول بيت وضع) متعبدا (للناس) في الأرض. سبب نزول الآية ان اليهود قالوا للمسلمين: بيت المقدس أفضل من الكعبة وأقدم. فقال المسلمون: بل الكعبة أفضل. فنزلت. بناه الملائكة قبل خلق آدم [عليه السلام] ووضع بعده الأقصى وبينهما أربعون سنة كما في حديث الصحيحين، وفي حديث آخر انه أول ما ظهر على وجه الماء عند خلق السماء والأرض زبدة بيضاء فدحيت الأرض من تحته (للذي ببكة) خبر "إن"، وبكة لغة في مكة، كلابز ولازم، وقيل: مشتقة من "البك" وهو الدق لأنها تدق أعناق الجبابرة كما سميت مكة لأنها تمك الظالم أي تسله استعارة من "مك الفصيل أمه" إذا رضعها (مباركا) كثير الخير والبركة لمن عظمه بحج وعمرة وطواف وعكوف وغير ذلك (وهدي للعالمين) لأنها قبلتهم ومتعبدتهم ولأن فيها آيات عظيمة تهدي إلى الحق.

[٩٧] (فيه آيات بينات) واضحات كانحراف الطيور من موازاة البيت على مدى الأعصار ومخالطة ضواري السباع في الحرم من غير تعرض لها، وقهر الله تعالى لكل جبار قصده بسوء كأصحاب الفيل. والجملة مفسرة "للهدى" أو حال (مقام إبراهيم) استئناف لبيان الآيات، أي منه مقام إبراهيم أو عطف بيان لقوله: (آيات بينات) وضح بيان الجماعة بالواحد بأن يجعل وحده بمنزلة آيات كثيرة لظهور شأنه وقوة دلالته على قدرة الله تعالى، أو تكون عبارة عن الآيات التي اشتمل عليها من تأثير قدمه وغوصها في الصخرة الصماء إلى الكعبين، وإلانة بعض الصخرة دون بعض، وبقائه دون سائر آيات الأنبياء [عليهم السلام] (ومن دخله كان آمنا) من التعرض له بقتل أو ظلم أو غير ذلك كما في قوله تعالى: (أو لم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم) [العنكبوت: ٦٧] وذلك الأمن بدعوة إبراهيم [عليه السلام]: (رب اجعل هذا بلدا آمنا) [البقرة: ١٢٦] (ولله على الناس حج البيت) واجب. وقرأ الكوفيان وحفص

*[٩٣] (كل الطعام) أي: كل أفراد المطعوم أو أنواعه (كان حلالاً لبني إسرائيل) أي: حلالاً لهم، وهو مصدر "حل" فلذلك استوى في الوصف به الواحد والجمع، والمذكر والمؤنث: (لا من حل لهم) [المتحنة: ١٠]. (إلا ما حرم إسرائيل على نفسه) استثناء متصل من اسم "كان"، أي: كل المطعومات كانت حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل، أي: يعقوب على نفسه. والذي حرّمه لحم الإبل وألبانها. قال ابن عباس [رضي الله عنهما]: «قالت اليهود للنبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: أخبرنا عما حرم إسرائيل على نفسه. قال: اشتكى عرق النساء فلم يجد شيئاً يلائمه، يعني العرق، إلا لحوم الإبل وألبانها، فلذلك حرّمها. قالوا: صدقت». أخرجه الترمذي وصححه. وسبب التحريم فيما قيل أنه نذر لئن شفي لا يأكل أحب الطعام إليه، وكان ذلك أحبه إليه، واحتج به من جوز للنبي [عليه السلام] الاجتهاد، وللمانع أن يقول: كان ذلك بإذن الله تعالى، وهو كتحريمه ابتداءً. (من قبل أن تنزل التوراة) فأما بعد نزولهم فحرم الله عليهم كثيراً من الطيبات عقوبة لهم (قل: فأتوا بالتوراة فاتلوها) أمر [عليه الصلاة والسلام] بأن يحاجهم بكتابهم الناطق بأن تحريم ما حرم الله عليهم حادث مترتب على ظلمهم ولعنهم كلما ارتكبوا من المعاصي التي اقترفوها شيئاً حرم عليهم شيئاً من الطيبات (إن كنتم صادقين) أي: في دعواكم أنه تحريم قديم، روي أنهم لم يجسروا على إخراج التوراة فبهتوا وانقلبوا صاغرين، وفي ذلك من الحجة النيرة على صدق النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وجواز النسخ الذي يجحدونه ما لا يخفى، والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها.

[٩٤] (فمن افترى على الله الكذب) أي: اختلقه عليه سبحانه بزعمه أنه حرم ما ذكر قبل نزول التوراة على بني إسرائيل (من بعد ذلك) أي بعد ما ذكر من أمرهم بإحضار التوراة (فأولئك هم الظالمون) المفرطون في الظلم والعدوان، المعتدون فيهما.

[٩٥] (قل: صدق الله) أي ثبت أن الله صادق فيما أنزل وأنتم الكاذبون (فاتبعوا ملة إبراهيم) أي: ملة الإسلام التي عليها محمد [صلى الله عليه وآله وسلم] التي هي في الأصل ملة إبراهيم، فإنكم إن كنتم متبعين لملة

اليهود كفروا بعيسى [عليه السلام] بعد إيمانهم، ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد [صلى الله عليه وآله وسلم] (لن تقبل توبتهم) كناية عن إصرارهم وانهم لا يتوبون حتى يحضرهم الموت، وقيل: هم جماعة اشتد غضب الله عليهم لكثرة ارتدادهم، ويؤيده عدم دخول الفاء في الخبر (وأولئك هم الضالون) الثابتون على الضلال.

[٩١] (إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل) أدخل "الفاء" في خبر "إن" لشبه "الذين" بالشرط وإيذاناً بسبب عدم القبول عن الموت على الكفر (من أحدهم ملء الأرض ذهباً) نصب على التمييز (ولو افتدى به) هو كلام محمول على المعنى. كأنه قيل: فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو تصدق به في الدنيا، ولو افتدى به من العذاب، وفي الآخرة. أو المراد: ولو افتدى بمثله، كقوله تعالى: (ولو أن للذين ظلموا ما في الأرض جميعاً ومثله معه) [الزمر: ٤٧]، والمثل يحذف، ويراد كثيراً، لأن المثليين في حكم شيء واحد ليسد أحدهما مسد الآخر (أولئك لهم عذاب أليم) مؤلم (وما لهم من ناصرين) في دفع العقاب عنهم.

[٩٢] (لن تنالوا) من "نال نيلاً" إذا أصاب (البر) أي: حقيقته، وقيل: لن تنالوا بر الله، أي ثوابه، والخطاب للمؤمنين (حتى تنفقوا) أي: في سبيل الله رغبة فيما عنده. و"من" في قوله تعالى: (مما تحبون) تبعيضية، ويؤيده قراءة "بعض ما تحبون"، وقيل: بيانية، و"ما" موصولة أو موصوفة، أي: مما تهوون ويعجبكم من كرائم أموالكم وأحبها إليكم، وكان السلف [رضي الله عنهم] إذا أحبوا شيئاً جعلوه لله عز وجل كما في قضية أبي طلحة [رضي الله عنه] حيث تصدق بـ"بیرحاء"، فقال [صلى الله عليه وآله وسلم]: «بخ بخ، ذلك مال رابح، وإنني لأرى أن تجعلها في الأقربين»، فقسمها أبو طلحة في أقاربه، والقصة في صحيح البخاري وغيره، ونحو ذلك كثير (وما تنفقوا من شيء) "ما" شرطية جازمة لـ"تنفقوا" منتصبة على المفعولية، و"من" تبعيضية متعلقة {خ ٥٥} بمحذوف، وهو صفة لاسم الشرط، أي: أي شيء تنفقوا كائن من الأشياء (فإن الله به عليم) تعليل لجواب الشرط واقع موقعه، فمجازيكم بحسبه جيداً كان أو رديئاً.

ينتحل إليه، وهو منصوب على انه مفعول لـ"يبتغ"، و"غير الإسلام" حال منه، لما انه كان صفة له فلما قدمت عليه انتصب حالا. (فلن يقبل) ذلك (منه) أبدا، بل يرد به أشد رد وأقبحه (وهو في الآخرة من الخاسرين) أي: من الواقعين في الخسران، والمعنى ان المعرض عن الإسلام الطالب لغيره فاقدر للنفع واقع في الخسران بإبطال الفطرة السليمة التي فطر الإسلام عليها، وفي ترتيب الرد والخسران على مجرد الطلب دلالة على الحال ممن يدين بغير الإسلام واطمأن بذلك أفضع وأقبح. واستدل به على ان الإيمان هو الإسلام إذ لو كان غيره لم يقبل، والجواب انه ينفي قبول كل دين يغيره.

[٨٦] (كيف يهدي الله) إلى الحق (قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا) عطف على ما في "إيمانهم" من معنى الفعل. أي: كفروا بعدما آمنوا وشهدوا، ويجوز ان تكون "الواو" للحال بإضمار "قد" (أن الرسول حق وجاءهم البينات) الحجج الظاهرات على صدق النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] (والله لا يهدي القوم الظالمين) الكافرين. نزلت في رهط ارتدوا ولحقوا بمكة، منهم طعمة بن أبيرق، والحارث بن سويد، فأما الحارث فرجع إلى المدينة وحسن إسلامه.

[٨٧] (أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين)

[٨٨] (خالدين فيها) أي: في النار، وإن لم يذكر، بدلالة الكلام عليها (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) أي: يمهلون.

[٨٩] (إلا الذين تابوا من بعد ذلك) أي: من بعد الارتداد (وأصلحوا) أي: مما أفسدوا ودخلوا في الصلاح (فإن الله غفور رحيم) يقبل توبتهم ويتفضل عليهم. قيل: نزلت في الحارث بن سويد حين ندم على رده، فأرسل إلى قومه أن يسألوا: هل لي توبة، فأرسل إليه أخوه الجلاس الآية.

[٩٠] (إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا) قال قتادة: نزلت في

[٨٣] (أفغير دين الله ييغون) عطف على الجملة السابقة، والمعنى: فأولئك هم الفاسقون، فهل غير دين الله ييغون. وهكذا ما جاء من حروف العطف بعد همزة الاستفهام مثل: (أو من يَنْشَأُ في الحلية) [الزخرف: ١٨]، (أثم إذا ما وقع) [يونس: ٥١]. وإنما لم تؤخر الهمزة عن العاطف كـ"هل" لأن لها صدر الكلام لعراقتها في الاستفهام بخلاف غيرها من كلم الاستفهام. وقال الزمخشري وتبعه جماعة: ان "الفاء" عاطفة لما بعدها على محذوف، أي: أنتولون فتتبعون غير دين الله. وتقديم المفعول لأنه المقصود إنكاره. فالهمزة عندهم في محلها الأصلي، وكذلك التقدير في نظائر هذه الآية. وقرأ أبو عمرو وحفص "ييغون" بالياء التحتانية على وفق ما تقدم. والباقون بتاء الخطاب على الالتفات (وله أسلم من في السموات والأرض) جملة حالية مفيدة لتأكيد الإنكار (طوعا وكرها) مصدران في موضع الحال. والمعنى: انهم ينقادون لله تعالى بين مطيع وكاره إما خوفا من القتل والسبي، وهو قول الحسن، أو حين لا ينفعه إسلامه، وهو وقت اليأس، قاله قتادة، وقيل: (وله أسلم من في السموات) يوم أخذ الميثاق حيث قال: (ألست بربكم) [الأعراف: ١٧٢]، وفيه بعد، لأنهم ذلك الوقت مسلمون طوعا. وقرأ حفص (واليه يرجعون) بالياء التحتانية بخلافهم.

[٨٤] (قل: آمنا بالله) أمر للرسول [صلى الله عليه وآله وسلم] بأن يخبر عن نفسه ومن معه من المؤمنين بالإيمان بما ذكر، وجمع الضمير في قوله تعالى: (وما أنزل علينا) وهو القرآن لما أنه منزل عليهم بتوسيط تبليغه إياهم (وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط) من الصحف (وما أوتي موسى وعيسى) من التوراة والإنجيل (والنبيون) عطف على "موسى وعيسى"، أي: وبما أوتي النبيون المذكورون وغيرهم (من ربهم) من الكتب والمعجزات (لا نفرق بين أحد منهم) كدأب اليهود والنصارى، آمنوا ببعض وكفروا ببعض (ونحن له مسلمون) أي: منقادون أو مخلصون له تعالى أنفسنا لا نجعل له شريكا فيها. وفيه تعريض بإيمان أهل الكتاب فإنه بمعزل عن ذلك.

[٨٥] (ومن يبتغ غير الإسلام) أي: غير التوحيد والانقياد لحكم الله، كدأب المشركين صريحا والمدعين للتوحيد مع إشراكهم كأهل الكتابين (دينا)

وقرأ الحرميان وأبو عمرو "تعلمون الكتاب" بالتخفيف، والباقون بالتشديد.

[٨٠] وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة: (ولا يأمركم) بنصب "يأمر" عطفاً على "ثم يقول" ولا يزيده لتأكيد النفي في قوله: (ما كان لبشر)، ورفع الباقون على الاستئناف (أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً) كما اتخذت الصابئة الملائكة، واليهود عزيراً، والنصارى عيسى (أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون) لا ينبغي له هذا. قيل نزلت في عبدة عيسى [عليه السلام]. وقيل: قال بعض الصحابة: ألا نسجد لك يا رسول الله؟ فنزلت. ويؤيده: (بعد إذ أنتم مسلمون) دليل على أن الخطاب للمسلمين.

[٨١] (وإذ أخذ الله ميثاق النبيين) منصوب بمضمر خوطب به النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] أي: اذكر وقت أخذه تعالى ميثاقهم، أي: عهدهم (لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول) وهو محمد [صلى الله عليه وآله وسلم] (مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه) هو على ظاهره. والمعنى: لتؤمنن به إذا أدركتموه. وإذا كان هذا حكم الأنبياء كان الأمم بهذا أخرى وأولى. وقيل معناه: أخذ {خه} الله عهد النبيين إلى أممهم. وتكون إضافة الميثاق إلى النبيين من إضافة المصدر إلى فاعله. وقيل: المراد أولاد النبيين على حذف مضاف، وهم بنو إسرائيل. والأول هو الأظهر. وقرأ نافع: "لما آتيناكم" بالجمع للتعظيم، والباقون بالإفراد، وحمزة: "لما آتيتكم" بكسر اللام على أنها لام التعليل، والباقون بالفتح على أنها الموطئة للقسم. و"ما" تحتل الشرطية. و"لتؤمنن به" سد مسد جواب القسم والشرط جميعاً، والموصولة بمعنى: الذي آتيتكموه. (قال) الله تعالى بعد أخذ الميثاق: (أأقررتكم) بما ذكر (وأخذتم على ذلكم إصري) عهدي. سمي "إصراً" لثقله أو لأنه مما يوصر أي: يشد ويعقد (قالوا: أقررنا. قال: فاشهدوا) أي: فليشهد بعضكم على بعض (وأنا معكم من الشاهدين) أي: وأنا على إقراركم ذلك وشهادتكم شاهد.

[٨٢] (فمن تولى) أي: أعرض عما ذكر (بعد ذلك) الميثاق (فأولئك هم الفاسقون) المتمردون الخارجون من الطاعة من الكفرة، فإن الفاسق من كل طائفة من كان متجاوزاً عن الحد.

صار عبارة عن الاعتداد والإحسان وإن لم يكن ثمة نظر، ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجردا لمعنى الإحسان مجازا عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر. و"يوم القيامة" متعلق بالفعلين. وفيه تهويل للوعيد (ولا يزكيهم) ولا يثني عليهم ولا يطهرهم من الأوضار والأوزار، (ولهم عذاب أليم) على ما فعلوه من المعاصي. أخرج البخاري عن ابن أبي أوفى [رضي الله عنه] أن رجلا أقام سلعة في السوق فحلف بالله تعالى لقد أعطي بها ما لم يعط ليوقع بها بعض المسلمين، فنزلت: (إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا).

[٧٨] (وإن منهم) من اليهود المنحرفين (لفريقا) ككعب بن الأشرف ومالك ابن الصلف وأضرابهما (يلوون ألسنتهم بالكتاب) أي يفتلون بها بقراءته عن الصحيح إلى المحرف (لتحسبوه من الكتاب) أي: من جملة (وما هو من الكتاب) حال من الضمير المنسوب، أي: والحال أنه ليس منه في نفس الأمر، وفي اعتقادهم أيضا (ويقولون: هو) أي: المحرف (من عند الله) أي: منزل من عند الله تعالى (وما هو من عند الله) حال من ضمير المبتدأ في الخبر، أي: والحال أنه ليس من عند الله تعالى في اعتقادهم أيضا (ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) أنهم كاذبون مفترون على الله تعالى.

[٧٩] (ما كان لبشر) بيان لافتراءهم على الأنبياء [عليهم السلام] حيث قالت نصارى نجران أن عيسى [عليه السلام] أمرنا أن نتخذه ربا، وحاشاه من ذلك (أن يؤتيه الله الكتاب) الناطق بالحق الأمر بالتوحيد، الناهي عن الإشراك (والحكم) أي: الحكمة، وهو علم الشريعة (والنبوة ثم يقول) ذلك البشر بعدما شرفه الله تعالى بما ذكر من التشريفات (للناس: كونوا عبادا لي) الجار هو متعلق بمحذوف هو صفة "عبادا" أي: عبادا كائنين أو مستقرين لي (من دون الله، ولكن) أي: ولكن يقول: (كونوا ربانيين) و"الرباني" العالم العامل بعلمه، منسوب إلى الرب على غير قياس. قال ابن عباس [رضي الله عنهما]: «(كونوا ربانيين) حكماء فقهاء». رواه البخاري في ترجمة باب ... (بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون) أي: سبب مثابرتكم على تعليم الكتاب ومدارسته، أي قراءته.

يشاء (والله ذو الفضل العظيم) كلا الجملتين تذييل لما قبله مقرر لمضمونه.

*[٧٥] (ومن أهل الكتاب) شروع في بيان جنایاتهم في الدين. والجار والمجرور في محل الرفع على الابتداء خبره (من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك) على أن المقصود بعضا منهم بمضمون الجملة الشرطية، لا كونهم نوات المذكورين. كأنه قيل: بعض أهل الكتاب بحيث إن تأمنه قنطار، أي: بمال كثير، يؤده إليك كعبد الله بن سلام استودعه قرشي ألفا ومائتين أوقية ذهباً فأداه إليه. (ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك) كفنحاص ابن عازر استودعه رجل من قريش دينارا فجحده. وقرأ أبو عمرو وأبو بكر وحمزة "يؤده، ونؤله، ونصله، ونؤته" بسكون الهاء. وقالون بالاختلاس. والباقون بالإشباع. (إلا ما دمت عليه قائما) استثناء مفرغ من أعم الأحوال أي لا يؤده إليك إلا في حال من الأحوال، إلا في حال دوام قيامك على رأسه مبالغا في مطالبته بالتقاضي وإقامة البيئة. (ذلك بأنهم) أي: بسبب أنهم (قالوا: ليس علينا في الأميين) أي: في شأن من ليس من أهل الكتاب (سبيل) أي عتاب ومؤاخذه (ويقولون على الله الكذب) بادعائهم (وهم يعلمون) أنهم كاذبون مفترون على الله تعالى.

[٧٦] (بلى) اثبات لما نقوه، أي: بلى عليهم فيه سبيل (من أوفى بعهده) الذي عاهد الله عليه من أداء الأمانة وغيره (واتقى) الله بترك المعاصي وعمل الطاعات (فإن الله يحب المتقين) فيه وضع الظاهر موضع المضمّر، أي يحبهم بمعنى يثيبهم. والجملة استئنافية مقررة للجملة التي سد "بلى" مسدها.

[٧٧] (إن الذين يشترون) أي: يستبدلون ويأخذون (بعهد الله) بدل ما عاهدوا عليه (وأيماهم) بما حلفوا به (ثمنا قليلا) هو حطام الدنيا (أولئك) الموصوفون بتلك الأوصاف القبيحة (لا خلاق) لا نصيب (لهم في الآخرة) أي: في نعيمها (ولا يكلمهم الله) كناية عن شدة غضبه وسخطه. نعوذ بالله من ذلك كقوله تعالى: (ولا ينظر إليهم يوم القيامة) فإنه مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم، متفرع عن الكناية في حق من يجوز عليه النظر، لأن من اعتد بإنسان التفت إليه، وأعاره نظر عينيه، ثم كثر حتى

في صورته، أو بالتقصير في التمييز (وتكتمون الحق) أي: نبوة محمد [صلى الله عليه وآله وسلم] ونعته (وأنتم تعلمون) أي: حقيقته.

[٧٢] (وقالت طائفة من أهل الكتاب) وهم رؤساؤهم: (آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا) أي: أظهروا الإيمان بالقرآن المنزل عليهم (وجه النهار) أوله (واكفروا) أي: وأظهروا ما أنتم عليه من الكفر به (آخره) مرآين لهم أنكم آمنتم به ببيادي الرأي من غير تأمل، ثم تأملتم فيه فوقفتم على خلل رأيكم الأول [خ٥٣] فرجعتم عنه (لعلهم يرجعون) عما هم عليه من الإيمان كما رجعتم توهمًا أن رجوعكم لجلل ظهر لكم، ولهذه النكتة كان المرتد أسوء حالا من الأصلي كما سيأتي في قوله تعالى: (قد افترينا على الله كذبا إن عدنا في ملتكم) [الأعراف: ٨٩].

[٧٣] (ولا تؤمنوا) ضمن معنى الإذعان والإنقياد فعدي اللام في قوله (إلا لمن تبع دينكم) أي: لأهل دينكم (قل) يا محمد: (إن الهدى هدى الله) يهدي من يشاء إلى الإيمان ويثيبه عليه (أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم) من جملة قول النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وهو تعليل لقولهم، أي: كراهية أن يؤتى أحد مثلما أوتيتم، ويرجحه قراءة ابن كثير "أن يؤتى" بالمد على الاستفهام للتقريع. أي: لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم قلتم ما قلتم. وقيل: إن قوله: (قل إن الهدى هدى الله) معترض بين "تؤمنوا" ومعموله، وهو: "أن يؤتى أحد"، والمعنى: ولا تظهروا إيمانكم بأن يؤتى أحد مثلما أوتيتم إلا لمن تبع دينكم. والصواب ما تقدم من أن الإيمان مضمن بمعنى الإذعان. وقوله: (أن يؤتى) من جملة قول النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وفيه السلامة من الفصل بأجنبي بين الفعل ومتعلقه. (أو يحاجوكم عند ربكم) فيضحوا حجتكم ويقرعوا باطلكم بحقهم. والواو ضمير "أحد" لأنه في معنى الجمع إذ المراد به أتباعهم. (قل: إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء) فمن أين لكم ألا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم (والله واسع) كثير الفضل (عليم) بمن هو أهله. وهذا رد لهم وإبطال لما زعموه بالحجة الباهرة.

[٧٤] (يختص برحمته من يشاء) أي: يجعل رحمته مقصورة على من

الكتابين قطعاً (والله يعلم) ما حاججتم فيه (وأنتم لا تعلمون) أي: محل النزاع. وقرأ نافع وأبو عمرو: "هأنتم" بالمد بلا همز حيث ورد، وقرأ قنبل بالهمز بلا مد على أنها همزة الاستفهام قلبت هاء، والباقون بالهمز والمد، على أنها هاء التنبيه دخلت على الضمير.

[٦٧] (ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً) أي: مائلاً عن العقائد الزائغة كلها (مسلياً) أي: منقاداً لله تعالى (وما كان من المشركين) تعريض بأنهم مشركون بقولهم: عزيز ابن الله، ورد لادعاء المشركين أنهم على ملته [عليه السلام].

[٦٨] (إن أولى الناس بإبراهيم) أي: أخصهم به وأقربهم منه من "الولى" وهو القرب (للمن اتبعوه) في زمانه (وهذا النبي) خصوصاً، وإفراده بالذكر لإنافة قدره من باب "وجبريل وميكال". (والذين آمنوا) من أمته لموافقته في أكثر ما شرع لهم بالأصالة (والله ولي المؤمنين) ينصرهم ويجازيهم بالحسنى بإيمانهم.

[٦٩] (ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم) نزلت في اليهود حين دعوا حذيفة وعماراً ومعاذاً [رضي الله عنهم] إلى اليهودية و"لو" بمعنى "أن" (وما يضلون إلا أنفسهم) جملة جيء بها للدلالة على كمال رسوخ المخاطبين وثباتهم على ما هم عليه من الدين القويم، أي: وما يتخطاهم الإضلال، ولا يعود وباله إلا عليهم لأنه يضاعف به عذابهم (وما يشعرون) أي: باختصاص وباله وضرره بهم.

[٧٠] (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله) أي: بما نطقت به التوراة والإنجيل ودلت على نبوة محمد [صلى الله عليه وآله وسلم] (وأنتم تشهدون) أي: والحال أنكم تشهدون أنها آيات، أو بالقرآن، وأنتم تشهدون نعتهم في الكتابين: (يجدون مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل) [الأعراف: ١٥٧]، وتعلمون بالمعجزات أنه حق.

[٧١] (يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل) بتحريفكم وإبراز الباطل

القادر على جميع المقصورات (الحكيم) المحيط بالمعلومات لا أحد يشاركه في تلك القدرة والحكمة ليشاركه في الألوهية.

[٦٣] (فإن تولوا) عن التوحيد (فإن الله عليم بالمفسدين) أي: بهم، وإنما وضع موضعه للإيذان بأن الإعراض عن التوحيد والحق الذي لا محيد عنه بعدما قامت الحجج إفساد للعالم. وفيه من الوعيد ما لا يخفى.

[٦٤] (قل: يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم) لا تختلف فيها الكتب والرسل وهي: (ألا نعبد إلا الله) أي: نوحده له العبادة ونخلص له فيها (ولا نشرك به شيئاً) ولا نجعل غيره شريكاً له في استحقاق العبادة ولا نراه أهلاً لأن يعبد (ولا يتخذ بعضنا أرباباً من دون الله) بأن نقول: عزيز ابن الله، والمسيح ابن الله، ولا نطيع الأخبار فيما أحدثوه من التحريم والتحليل لأن كلا منهم، "بعضاً" بشراً مثلاً (فإن تولوا) عما دعوتهم إليه من التوحيد وترك الإشراك (فقلوا) أي: قل لهم أنت والمؤمنون: (اشهدوا بأننا مسلمون) أي: لزمتمكم الحجة فاعترفوا بأننا مسلمون، أي: موحدون دونكم.

[٦٥] (يا أهل الكتاب) من اليهود والنصارى (لم تحتاجون في إبراهيم) أي: في ملته وشريعته. تنازعت اليهود والنصارى في إبراهيم [عليه السلام] وزعم كل منهم أنه [عليه السلام] منهم، وترافعوا إلى رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فنزلت، والمعنى: لم تدعون أنه [عليه السلام] منكم (وما أنزلت التوراة) على موسى [عليه السلام] (والإنجيل) على عيسى [عليه السلام] (إلا من بعده) حيث بينه وبين موسى ألفاً سنة فكيف يمكن أن يتفوه به عاقل (أفلا تعقلون) أي: أفلا تتفكرون؟ أفلا تعقلون بطلان مذهبكم؟

[٦٦] (ها أنتم هؤلاء) مبتدأ وخبر. وقوله: (حاججتم) استئناف لبيان الجملة الأولى. يعني: أنتم هؤلاء الأشخاص الحمقى، وبيان حمقكم جدالكم (فيما لكم به علم) في الجملة حيث وجدتموه في التوراة والإنجيل (فلم تحتاجون فيما ليس لكم به علم) أصلاً، ولا ذكر لدين إبراهيم في

قال الزمخشري: وهو من الخاص الذي صار عاما. وأصله أن يقول من هو في مكان عالي لمن هو أسفل منه. أي: هلموا بالرأي والعزيمة. (ندع أبناءنا وأبناعكم ونساعنا ونساعكم وأنفسنا وأنفسكم) أي: ليدع كل منا ومنكم نفسه وأعزة أهله وألصقهم بقلبه للمباهلة. وتأخير النفس عن البنين والنساء لأن الرجل يخاطر بنفسه عنهم ويحارب دونهم، فإذا نهج بهم في هذا الموطن كان دليلا على طمأنينته أنه على الحق. (ثم نبتهل) أي: نتباهل بأن نلعن الكاذب. و"البهل" بالضم والفتح "اللعن"، وأصله الإهبال، يقال: أبهله الله بمعنى أهمله، وناقاة باهل: لا صرار عليها. ثم أطلق على الإبعاد لأنه إهمال وزيادة (فنجعل لعنة الله على الكاذبين) عطف على "نبتهل" مبين لمعناه.

روي أنهم لما دعوا إلى المباهلة أتوا رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] وقد غدا محتضنا الحسين أخذا بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه، وعلي (١) خلفها [رضي الله عنهم] وهو يقول: إذا أنا دعوت فأمنوا. فقال أسقف نجران لأصحابه: إنا لنرى وجوها لو شاء الله أن يزيل جبلا من مكانه لأزاله بها، فلا تباهلوا تهلكوا، ولا يبقى على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة. فقالوا: يا أبا القاسم رأينا أن لا نباهلك وأن نقرك على دينك ونثبت على ديننا. فقال النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: فإن أبيتم المباهلة فأسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين. فأبوا. فقال: إني أناجزكم. فقالوا: ما لنا بحرب العرب طاقة ولكن نصالحك على ألا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على أن نؤدي إليك ألفي حلة في صفر وألفي حلة في رجب وثلاثين درعا عارية من حديد، فصالحهم على ذلك وقال: والذي نفسي بيده إن الهلاك قد تدلى على أهل نجران ولو لاعنوا لمسخوا قردة وخنازير ولاضطرم الوادي عليهم نارا ولاستأصل الله نجران وأهله حتى الطير على رؤوس الشجر، ولما حال الحول على النصارى حتى يهلكوا.

[٦٢] (إن هذا) ما قص من خبر عيسى وأمه (لهو القصص الحق) دون ما عداه من أكاذيب النصارى (وما من إله إلا الله) صرح فيه بـ"من" الاستغراقية مؤكدا للرد على النصارى في تثليثهم (وإن الله لهو العزيز)

من الأرض وبعدها.

[٥٨] (ذلك) اشارة إلى ما سلف من نبأ عيسى [عليه السلام] وهو مبتدأ، وقوله عز وجل: (ننلوه) خبره أي: نقصه. وقوله: (عليك) متعلق بـ"ننلوه"، وقوله (من الآيات) حال من الضمير، أو خبر بعد خبر (والذكر الحكيم) المشتمل على الحكم.

[٥٩] (إن مثل عيسى) أي: شأنه البديع المنتظم لغرابتها في سلك الأمثال (عند الله) أي: في تقديره وحكمه (كمثل آدم) كحالاته العجيبة (خلقه من تراب) تفسير لما أبهم في المثل وحسم لمادة شبه الخصوم. فإن إنكار خلق عيسى [عليه السلام] بلا أب ممن اعترف بخلق آدم [عليه السلام] مما لا يكاد يصح. والمعنى: خلق قالبه من تراب (ثم قال له: كن) أي: أنشأه بشرا كما في قوله: (ثم أنشأناه خلقا آخر) [المؤمنون: ١٤] وقدر تكوينه من تراب ثم كونه (فيكون) حكاية حال ماضية. الآية نزلت في وفد نجران وذلك انهم قالوا لرسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]: مالك تسمي صاحبنا؟ قال: وما أقول. قالوا (١): تقول انه عبد الله. قال: أجل هو عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء. فغضبوا وقالوا: هل رأيت إنسانا قط بغير أب؟ فأنزل الله له هذه الآية: (إن مثل عيسى عند الله).

[٦٠] (الحق من ربك) خبر مبتدأ محذوف. أي: ذلك المذكور في شأن عيسى [عليه السلام] الحق كائنا من ربك (فلا تكن من الممترين) في ذلك. والخطاب للنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] ونهيه عن الامتراء وجل رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] أن يكون ممتريا، من باب التهيج والإلهاب لزيادة الثبات والطمأنينة.

[٦١] (فمن حاجك) أي: من النصارى، إذ هم المتصدون للمحاجة (فيه) أي: في شأن عيسى وأمه زعما منهم انه ليس على الشأن المحكي (من بعد ما جاعك من العلم) أي من البينات الموجبة للعلم {خ ٥٢} (فقل) لهم: (تعالوا) اسم فعل معناه: أقبلوا.

[٥٥] (إذ قال) أي: اذكر، أو ظرف لمكر الله". (الله: يا عيسى إني متوفيك) قابضك من الأرض، من: "توفيت مالي" إذا قبضته من الغريم، أو: إني رافعك حال النوم، لأن النوم وفاة (وهو الذي يتوفاكم بالليل) [الأنعام: ٦٠]. (ورافعك إلي) إلى محل كرامتي ومقر ملائكتي. (ومطهرك من الذين كفروا) أي: من سوء جوارهم وخبث صحبتهم وذنس معاشرتهم. (وجاعل الذين اتبعوك) أي: من آمن بنبوته من المسلمين والنصارى. (فوق الذين كفروا) وهم الذين كذبوه عليه السلام ومن يسير بسيرهم من اليهود. ولذا لم يسمع بغلبة اليهود للنصارى قط. (إلى يوم القيامة، ثم إلي مرجعكم، فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) من أمر الله.

[٥٦] (فأما الذين كفروا فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا) بالقتل والسبي (والآخرة) بالنار (وما لهم من ناصرين) يخلصونهم من عذاب الله تعالى في الدارين.

[٥٧] (وأما الذين آمنوا) بما أرسلت به (وعملوا الصالحات) كما هو شأن المؤمنين (فيوفيهم أجورهم) أي: يعطيهم إياها كاملة. وقرأ حفص يوفيههم بالياء، والباقون بالنون. (والله لا يحب الظالمين) أي: يبغضهم. روي أن الله سبحانه أرسل إليه سحابة فرفعته فتعلقت به أمه وبكت فقال لها: إن القيامة تجمعنا. وكان ذلك ليلة القدر ببیت المقدس وله ثلاث وثلاثون سنة، وعاشت أمه بعده ست سنين، وروى الطيالسي في مسنده: «أنا أولى الناس بعيسى بابن مريم فإذا رأيتموه فاعرفوه، فإنه رجل مربوع، إلى الحمرة والبياض، كأنه رأسه يقطر ماء، ولم يصبه بلل، وإنه يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويفيض المال، حتى يهلك الله في زمانه الملل كلها غير الإسلام، وحتى يهلك الله في زمانه مسيح الضلالة الأعور الكذاب، وتقع الأمانة في الأرض حتى يرعى الأسد مع الإبل، والنمر مع البقر، والذئب مع الغنم، وتلعب الصبيان بالحيات فلا يضر بعضه بعضا، يبقى في الأرض أربعين سنة، ويصلي عليه المسلمون. وفي رواية أنه يدفن عند النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]. وفي رواية أنه يمكث سبع سنين. قيل: وهو الصواب، والمراد بالأربعين في الرواية الأولى أنها مدة مكثه قبل الرفع

موسى [عليه السلام] من الشحوم والشروب ولحوم الإبل (وجئتم بآية من ربكم) بعلامة على نبوتي، وهي ما تقدم من المعجزات (فاتقوا الله) في عدم قبولها، ومخالفة مدلولها (وأطيعون) فيما أمركم به وأنهاكم عنه بأمر الله تعالى.

[٥١] (إن الله ربي وربكم فاعبدوه، هذا صراط مستقيم) مشهود له بالاستقامة، ونظيره: «قل: أمنت بالله ثم استقم». وقال الزمخشري: «إن الآية في قوله "جئتم" بأنه هو قوله: (إن الله هو ربي) لأن جميع الرسل لم يختلفوا فيها». قيل: وفيه بعد.

* [٥٢] (فلما أحس) أي: علم علما لا شبهة فيه كعلم المحسوسات (عيسى منهم الكفر) وأرادوا قتله. (قال) لخواص أصحابه لا لجميع بني إسرائيل، لقوله: (كما قال عيسى ابن مريم للحواريين) [الصف: ١٤] (من أنصاري) "أنصار" جمع "نصير" كأشراف جمع "شريف". (إلى الله) متعلق بمحذوف وقع صفة حالا من الياء، أي: من أنصاري متوجها إلى الله ملتجئ إليه؟ (قال الحواريون) أي الخلف من أصحابه. من "الحد" وهو البياض الخالص، ومنه "الحواريات" للحضريات لخلوص ألوانهن ونظفاتهن: (نحن أنصار الله) أي: نحن أنصار دينه ورسله. وكانوا اثني عشر رجلا. (آمنا بالله، واشهد) يا عيسى (بأننا مسلمون) مخلصون في الإيمان منقادون لما تريد منا من نصرتك.

[٥٣] (ربنا آمنا بما أنزلت) من الإنجيل (واتبعنا الرسول) في كل ما يأتي ويذر من أمر الدين، وهو عيسى [عليه السلام] (فاكتبنا مع الشاهدين) بوجدانيتك، ولرسولك بالصدق.

[٥٤] (ومكروا) أي: الذين علم عيسى كفرهم، بأن وكلوا به من يقتله غيلة. (ومكر الله) حيث رفع عيسى [عليه السلام] وألقى شبهه على من قصد قتله فقتل (والله خير الماكرين) أي: أقدرهم على العقاب من حيث لا يشعر المعاقب.

الأخلاق (والتوراة والإنجيل) أفردهما بالذكر من باب "جبريل وميكايل".

[٤٩] (ورسولا) منصوب بمضمر يعود إليه المعنى. معطوف على "يعلمه"، أي: ويجعله رسولا (إلى بني إسرائيل) أي: كلهم (أنني قد جننتكم) معمول لـ"رسولا" لما فيه من معنى النطق، كأنه قيل: حال كونه وجيها ورسولا وناطقا يأتي (بآية) عظيمة ملتبسة كائنة (من ربكم أني أخلق لكم) بدل من قوله: "أنني قد جننتكم". وقرأ نافع بكسر الهمزة على الاستئناف، والباقون بالفتح. أي: أقدر لكم (من الطين) شيئا (كهية الطير) أي: مثل صورته (فأنفخ فيه) الضمير للكاف، أي: مثل ذلك الشيء المماثل للهيئة المقدرة. وقرأ نافع هنا وفي المائدة: (فيكون طائرا) بالالف، والباقون (طيرا)، على انه اسم جمع (بإذن الله) أي بأمره تعالى. روي ان عيسى [عليه السلام] لما ادعى النبوة وأظهر المعجزات، طالبوه بخلق خفاش، فأخذ طينا وصوره ونفخ فيه فإذا هو يطير بين السماء والأرض. قال وهب: «كان يطير ما دام الناس ينظرون إليه، فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتا، ليطميز من خلق الله تعالى». (وأبريء الأكمه) الذي يولد أعمى (والأبرص) المبتلى بالبرص. وتخصيص هذين الدائنين لأنهما داءان أعيا الأطباء وكانوا في غاية الحذاقة في زمنه [عليه السلام] فأراهم الله المعجزة من ذلك الجنس. روي أنه كان يجتمع عليه [عليه السلام] ألوف {خ ٥١} من المرضى، من أطاق منهم أتاها، ومن لم يطق أتاها عيسى [عليه السلام]، ما يداويه إلا بالدعاء. (وأحيي الموتى بإذن الله) كرره مبالغة في دفع من توهم إلهيته، قيل: كان عيسى [عليه السلام] يحيي الموتى بـ"يا حي يا قيوم" فأحيى عازر، وكان صديقا له فعاش وولد له، فقالوا له: إنك تحيي من كان قريبا العهد. فأحيى سام ابن نوح وهم ينظرون، قالوا: هذا سحر، فأرنا آية. فقال: يا فلان أكلت كذا، ويا فلان خبيء لك. وذلك قوله تعالى: (وأنبئكم بما تاكلون وما تدخرون في بيوتكم) أي: من المغيبات من أحوالكم التي لا تشكون فيها. (إن في ذلك لآية لكم) دالة على صحة رسالتي دلالة واضحة (إن كنتم مؤمنين) أي: ممن يتأتى منكم الإيمان، دلتكم على صحة رسالتي والإيمان بها.

[٥٠] (ومصدقا) من صلة "قد جننتكم من ربكم" أي: وجنتكم مصدقا (لما بين يدي من التوراة، ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم) أي: في شريعة

اقترعوا بالأقلام التي كانوا يكتبون بها التوراة تبركا بها، فانطلقوا إلى نهر فألقوها فيه فطفأ قلم زكريا، ورسبت أقلامهم، وكان زوج أختها بشاع. (أيهم يكفل مريم) متعلق بمحنوف، أي: ليعلم أيهم يكفلها. (وما كنت لديهم إذ يختصمون) أي: في شأنها تنافسا في كفالتها حسبما ذكر فيما سبق.

[٤٥] (إذ قالت الملائكة) بدل من "وإذ قالت الملائكة" السابق، منصوب بناصبه. (يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه) ذكر الضمير الراجع إلى الكلمة لكونها عبارة عن مذكر، وهو مبتدأ خبره: (المسيح) وقوله تعالى: (عيسى) بدل من "المسيح" أو عطف بيان. و"المسيح" معرب وأصله "مسيحا" بالعبرانية، ومعناه: المبارك. (ابن مريم) صفة لعيسى، وإنما قيل "عيسى بن مريم" والخطاب لها لأن الأبناء ينسبون إلى الآباء، فأعلنت بنسبته إليها، لأنه يولد من غير أب. (وجيها) من: "وجه يوجه وجاهة" فهو "وجه" أي: نوجهه وقدر، وهو حال مقدرة من "كلمة". (في الدنيا) بالنبوة والتقديم على الناس. (والآخرة) بالشفاعة وعلو الدرجة في الجنة (ومن المقربين) عند الله عز وجل.

[٤٦] (ويكلم الناس في المهد) مصدر سمي به ما يمهد للصبي، أي: يسوى في مضجعه (وكهلا) أي: يكلمهم في حال كونه طفلا وكهلا كلام الأنبياء من غير تفاوت بين حال الطفولية وحال الكهولية التي يستحكم فيها العقل ويتنبا فيها الأنبياء (ومن الصالحين) حال من الضمير في "يكلم".

[٤٧] (قالت) مريم: (رب أنى يكون لي) أي: كيف يكون لي (ولد) على وجه الاستبعاد العادي والتعجب واستعظام قدرة الله عز وجل (ولم يمسنني بشر) جملة حالية للاستبعاد العادي، أي: والحال اني على حالة منافية للولادة. (قال) الله تعالى، أو جبريل [عليه السلام]: (كذلك الله يخلق ما يشاء إذا قضى أمرا) من الأمور (فإنما يقول له: كن) لا غير (فيكون) من غير تريث.

[٤٨] (ويعلمه) عطف على "وجيها" من جملة الأحوال السابقة (الكتاب) أي: الكتابة، أو جنس الكتب الإلهية (والحكمة) أي: العلوم، وتهذيب

منقطع لأن الإشارة ليست من قبيل الكلام، أو متصل على أن المراد بالكلام ما فهم من المرامي، ولا ريب أن الرمز من ذلك القبيل. (واذكر ربك كثيرا) في أيام الحبسة شكرا لحصول التفضل والإنعام. (وسبح) له (بالعشي) هو من الزوال إلى الغروب، وقيل: إلى ذهاب صدر الليل (والإبكار) من طلوع الفجر إلى الضحى.

[٤٢] (وإذ قالت الملائكة: يا مريم إن الله اصطفاك) أولا حيث تقبلك بقبول حسن (وطهرك) مما يستقذر من الأحوال والأفعال ومما قد فكر به اليهود بإنطاق الطفل (واصطفاك) آخرا (على نساء العالمين) أي عالمي زمانها، لأن الخطاب كان في حياتها، واللام للعهد ومنه قوله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «فاطمة سيد نساء العالمين». أي: سيدة نساء هذا العالم، ومثله قوله: [صلى الله عليه وآله وسلم] في الحسنين: «سيدا شباب أهل الجنة». لأن مراد النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] أنهما سيدا شباب المؤمنين في ذلك الوقت. ولولا هذا التأويل لاقتضى الحديث تفضيلهما على الأنبياء وهو غير صحيح.

[٤٣] (يا مريم اقنتي لربك) أي: قومي في الصلاة وأطيلي القيام فيها. (واسجدي واركعي مع الراكعين) أي: المصلين. قيل: أراد الأمر بصلاة الجماعة، وقيل المراد: كوني في عداد المصلين. وتقديم السجود على الركوع إما لكون الترتيب في شريعتهم كذلك، وإما لكون السجود أفضل أركان الصلاة وأقصى مراتب الخضوع.

[٤٤] (ذلك) إشارة إلى ما سلف من الأمور البديعة (من أنباء الغيب) أي: من الأنبياء المتعلقة بالغيب. (نوحيه إليك) جملة مستأنفة مبينة للأولى، وصفة الاستقبال للإيدان بأن الوحي لم ينقطع بعد. (وما كنت لديهم) أي: عند الذين اختلفوا، أو تنازعوا في تربية مريم. وهو تقرير وتحقيق بكونه وحيا على طريق التهكم بمنكريه كما في قوله: (وما كنت بجانب الغربي) [القصص: ٤٤]، فإن طريقه أمثال ما تبينه الحوادث الواقعات. أما المشاهدات أو السماع وعدمه محقق عندهم، فيبقى احتمال المعاينة المستحيلة ضرورة فنفتت تهكما بهم. (إذ يلقون أقلامهم) وذلك لأنهم

بالأعيان، وعن ابن عباس: «إنما سمي يحيى لأن الله أحى عقر أمه». وقال قتادة: لأن الله أحى قلبه بالإيمان. (مصدقا) حال مقدرة من "يحيى" (بكلمة من الله) أي بعيسى [عليه السلام]. وإنما سمي كلمة لأنه وجد بكلمة "كن" من غير أب من باب تسمية المسبب باسم السبب، وفيه دليل على فضل عيسى [عليه السلام] حيث جعل التصديق به من أشرف صفات يحيى [عليه السلام]. وقيل: "كلمة الله" بمعنى كلامه. والأول أقرب (وسيدا) عطف على "مصدقا" أي رئيسا يسود قومه ويفوقهم في الشرف، وكان يحيى [عليه السلام] كذلك، وكيف لا؟ وهو لم يهم بمعصية (وحصورا) هو الذي لا يأتي النساء حصرا لنفسه عن الشهوات لا عجزا عن الوطء. (ونبيا من الصالحين) أي: ناشئا منهم لأنه كان من أصلاب الأنبياء [عليهم السلام] أو كائنا من جملة المشهورين بالصلاح كما في قوله تعالى: (وإنه في الآخرة لمن الصالحين) [البقرة: ١٣٠].

[٤٠] (قال) استئناف مبني على السؤال. كأنه قيل: فماذا قال زكريا حينئذ، فقيل: قال: (رب أنى يكون لي غلام) "أنى" بمعنى كيف. أي: من أين، و"كان" تامة. و"أن" و"اللام" متعلقان بها. أي: من أين يحدث لي غلام. (وقد بلغني) أدركني (الكبر) حال من ياء المتكلم، أي: أدركني كبر السن. قيل: سنة تسع وتسعون عاما. (وامراتي عاقر) قيل: كان سنها ثمانية وتسعون سنة. (قال: كذلك) إشارة إلى مصدر "يفعل". أي: مثل ذلك الفعل (الله يفعل ما يشاء) من الأفعال العجيبة الخارقة للعادات. {خ ٥٠} ف"الله" مبتدأ، و"يفعل" خبره. و"الكاف" في محل نصب على أنه في الأصل نعت لمصدر محذوف، أي: الله يفعل ما يشاء أن يفعله فعلا مثل ذلك الفعل العجيب والصنع البديع الذي هو خلق الولد من شيخ فاني وعجوز عاقر.

[٤١] (قال: رب اجعل لي آية) أي علامة تدل على تحقيق المسؤل ووقوع الحبل (قال: آيتك ألا تكلم الناس) أي: لا تقدر على تكليمهم (ثلاثة أيام) أي متوالية، لقوله تعالى في سورة مريم (سويا) [مريم: ١٠]، مع القدرة على الذكر والتسبيح (إلا رمزا) إلا إشارة بيد أو رأس ونحوهما، وأصل التحريك، يقال: ارتمز، أي: تحرك، ومنه قيل للبحر: الراموز، والاستثناء

فيه (وجد عندها رزقا) جواب "كلما" أي: نوعا منه غير معتاد، إذ كان ينزل ذلك من الجنة، وكان يجد عندها في الصيف فاكهة الشتاء، وفي الشتاء فاكهة الصيف، ولم ترضع ثديا قط، وفيه دليل على جواز الكرامة للأولياء وجعله معجزة لذكريا [عليه السلام] يأباه اشتباه الأمر عليه (قال) استئناف مبني على السؤال كأنه قيل: فماذا قال زكريا عند مشاهدة هذه الآثار؟ فقيل: قال: (يا مريم أنى لك هذا) فـ(قالت: هو من عند الله) فلا تعجب ولا تستبعد (إن الله يرزق من يشاء بغير حساب) أي: بغير تقدير لكثرته.

[٣٨] (هناك) في ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم في المحراب أو في ذلك الوقت، فقد يستعار "هنا" و"ثم" للزمان (دعا زكريا ربه) لما رأى حال مريم في كرامتها على الله تعالى ومنزلتها رغب في أن يكون له من "أشاع" ولد مثل ولد أختها "حنة" في النجابة والكرامة، وإن كانت عاقرا عجوزا فقد كانت أختها كذلك (قال) تفسير للدعاء وبيان لكيفيته لا محل لها من الإعراب (رب هب لي من لدنك) أي: أعطني من محض قدرتك (ذرية طيبة) كما وهبتها لحنة، و"الذرية" النسل يقع على الواحد والجمع والذكر والأنثى، والمراد ههنا ولدا واحدا، فالتأنيث في طيه لتأنيث الموصوف، وهذا إذا لم يقصد به واحدا معينا، أما إذا قصد به المعين امتنع اعتبار اللفظ نحو: "طلحة وحمزة" فلا يجوز أن يقال: "جاءت حمزة، وذهبت طلحة". (إنك) أنت (سميع الدعاء) أي: مجيبه، وهو تعليل لما قبله وتحريك لسلسلة الإجابة.

[٣٩] (فنادته الملائكة) قرأ الكوفيان "فناداه" بالتذكير والإمالة، قيل: ناداه جبريل. وإنما قيل الملائكة على طريق قولهم: "فلان يركب الخيل، ويلبس الثياب"، وما له غير فرس وثوب (وهو قائم) جملة حالية من مفعول النداء مقرر لما أفادته الفاء من حصول البشارة عقيب الدعاء. وقوله: (يصلي) إما صفة لـ"قائم" أو خبر ثاني عند من يرى تعدده عند كون الثاني جملة (في المحراب) متعلق بيصلي. (إن الله يبشرك بيحيى) وقرأ ابن عامر وحمزة "إن" بكسر الهمزة على إرادة القول، ويبشرك بالتخفيف وضم الشين، قرأ بها الكوفيان. أي: يبشرك بولادة يحيى لأن التبشير لا يتعلق

نذرت لك ما في بطني محررا) معتقا لخدمة بيت المقدس لا أشغله بشيء (فتقبل مني) ما نذرت (إنك أنت السميع) بجميع المسموعات التي من جملتها تضرعي ودعائي (العليم) بكل المعلومات التي من زمرتها ما في ضميري.

[٣٦] (فلما وضعتها) أي: ما في بطنها، والأصل "وضعتها" فأنث لتأنيث الحال كما في قوله: "من كانت أمك" (قالت: رب إني وضعتها أنثى) حال من مفعول "وضعتها" (والله أعلم بما وضعت) أي: بالشئ الذي وضعت. وفراً ابن عامر وأبو بكر "بما وضعت" بقاء المتكلم، على أنه من جملة كلامها (وليس الذكر كالأنثى) هو من جملة كلامها، واللام فيها للجنس، وصح دخول الكاف على الأضعف، لأن التشبيه إنما هو في الضعف وقلة الجدوى، كما يقول: "ليس السيف كالعصا" أي في قلة النفع، ومنه: (لستن كأحد من النساء) [الأحزاب: ٣٢]، والجملة على هذا معطوفة على التي قبلها على قراءة ابن عامر، وعلى "إني وضعتها" على قراءة ابن كثير. وقوله "والله أعلم بما وضعت" اعتراض. وقيل اللام فيهما للعهد، أي: وليس الذكر الذي طلبت كالأنثى التي وهبت، والجملتان معترضتان على هذا. (وإني سميتها مريم) ومريم في لغتهم بمعنى العابدة، وقيل: معناه خادم الرب (وإني أعيدنها بك وذريتها من الشيطان الرجيم) المرجوم المطرود، وقد استجاب الله تعالى دعائها ففي الصحيح المتفق عليه عنه [صلى الله عليه وآله وسلم]: «ما من مولود يولد إلا مسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا إلا مريم وابنها»، ومعناه أن الشيطان يطمع في إغواء كل مولود بحيث يتأثر منه إلا مريم وابنها فإن الله عصمهما ببركة هذه الاستعاذة.

[٣٧] (فتقبلها) أي: قبلها (ربها) مالكاها (بقبول حسن) أي: تقبلها قبولا حسنا على أن الباء صلة (وأنبتها) مجاز عن تربيتها بما يصلحها في جميع أحوالها (نباتا حسنا) مصدر مؤكد للفعل المذكور (وكفلها زكريا) قرأ الكوفيان بتشديد الفاء، والفاعل ضمير يعود إلى "ربها"، وقصر زكريا حيث ورد إلا أبا بكر فوافق الباقرين، أي جعل زكريا كافلا لها وقائما بتدبير أمورها (كلما دخل زكريا عليها المحراب) المسجد، وقيل: أشرف مجالسه ومقدمها، سمي به لأنه محل محاربة الشيطان، أي كل وقت دخل عليها

[٣٢] (قل: أطيعوا الله والرسول) أي: في جميع الأوامر والنواهي فيدخل في ذلك الطاعة في اتباعه [عليه الصلاة والسلام] دخولا أوليا (فإن تولوا) أدبروا (فإن الله لا يحب الكافرين) نفي المحبة كناية عن بغضه لهم وسخطه عليهم، وفيه إيذان بأن التولي عن الطاعة كفر، وبأن محبته عز وجل مخصوصة بالمؤمنين.

*[٣٣] (إن الله اصطفى) أي: استصفى (آدم) وخصه بالذكر لأنه أبو البشر ومنشيء النبوة (ونوحا) فإنه آدم الثاني (وآل إبراهيم) ذكرهم لترغيب المعترفين باصطفائه للإيمان بنبوة النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] واستمالتهم نحو الاعتراف باصطفائه بواسطة كونه من ذريتهم مع كونه عريقا في النبوة من زمرة المصطفين الأخيار (وآل عمران) موسى وهارون ابنا عمران بن يصهر من أولاد لاوي بن يعقوب، وقيل: المراد عيسى بن مريم وأمه بنت عمران بن مأتان من أولاد يهوذا، أو يعقوب، ويرجح ذكر امرأة عمران بعده، لكن يرجح الآخر أن موسى يقرن بإبراهيم كثيرا (على العالمين) بجعل الأنبياء [عليهم السلام] من نسلهم.

[٣٤] (ذرية) بدل من آل إبراهيم وآل عمران، وصح إبدال النكرة من معرفة لأنها موصوفة بالجملة بعدها، وقيل: حال من "الآل" (بعضها من بعض) في محل نصب على أنه صفة لذرية، أي اصطفى الأولين حال كونهم ذرية متسلسلة متشعبة {غ ٤٩} البعض من البعض في النسب (والله سميع عليم) بأعمالهم البادية والخافية، فيصطفى من بينهم لخدمته من يظهر استقامته قولا وفعلًا على نهج قوله: (الله يعلم حيث يجعل رسالته) [الأنعام: ١٢٤].

[٣٥] (إذ قالت) أي: اذكر لهم وقت قولها (امرأة عمران) حنة بنت فاقوذا، روي أنها كانت عجوزا فبينما هي ذات يوم في ظل شجرة إذ رأت طائرا يطعم فرخه، فحنت إلى الولد وتمنته وقالت: اللهم إن لك ندرا إن رزقتني ولدا أن أتصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته. وكان هذا النذر مشروعا في الغلمان، فحملت بمريم ومات عمران وهي حامل (رب إنني

جانبا». وأصل "تقاة" وقية ثم أبدلت الواو تاء، وقلبت ألفا (ويحذركم الله نفسه) أن يغضب عليكم إن واليتموهم فلا تتعرضوا لسخطه بموالة أعدائه (والى الله المصير) المرجع فيجازيكم.

[٢٩] (قل: إن تخفوا ما في صدوركم) من الضمائر التي من جملتها موالة الكفرة (أو تبدوه) فيما بينكم (يعلمه الله) فيؤاخذكم بذلك عند مصيركم إليه (ويعلم ما في السموات وما في الأرض) كلام مستأنف ولا يصح عطفه على جواب الشرط، ولذلك رفع، وهو من باب إيراد العام بعد الخاص تأكيدا له وتقريراً (والله على كل شيء قدير) فيقدر على عقوبتكم بما لا مزيد عليه إن لم تنتهوا عما نهاكم عنه.

[٣٠] (يوم تجد) استئناف لبيان وقت ظهور قدرته التي تضطر العقول إلى الإذعان بها، أي: يوم تجد (كل نفس) أي: من النفوس المكلفة (ما عملت من خير محضرا) عندها بأمر الله تعالى (وما عملت من سوء) عطف على "ما عملت" والإحضار معتبر فيه أيضا إلا أنه خص بالذكر بها الخير مرادا بالذات، وكون إحضار الشر... مقتضيات الحكمة التشريعية. (تود) عامل في الظرف، والمعنى: تود وتتمنى يوم تجد صحائف أعمالها من الخير والشر، أو جزائها محضرا (لو أن بينها وبينه) أي: بين ذلك اليوم (أمدا بعيدا، ويحذركم الله نفسه) تكرير لما سبق وإعادة له، لكن لا لتأكيد فقط بل لإفادة ما يفيد قوله تعالى: (والله رؤوف بالعباد) من أن تحذيره تعالى لهم من رأفته بهم ورحمته الواسعة.

[٣١] قل: إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله (عن الحسن: «زعم أقوام على عهد رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] أنهم يحبون الله، فأراد الله أن يجعل لقولهم تصديقا من عمل، فمن ادعى محبة الله تعالى، وخالف سنة رسوله [صلى الله عليه وآله وسلم] فهو كذاب، وكتاب الله تعالى يكذبه، ومعنى حب المؤمنين لله اتباعهم أمره وإيثار طاعته وابتغاء مرضاته، وحب الله المؤمنين ثناؤه عليهم وثوابه لهم وعفوه عنهم، فذلك قوله تعالى: (ويغفر لكم ذنوبكم، والله غفور رحيم) أي: لمن يتحجب إليه بطاعته، ويتقرب إليه باتباع نبيه [عليه الصلاة والسلام].

مجازية (وتعز من تشاء) تعزه في الدنيا والآخرة، (وتذل من تشاء)، أي: تذله في أحدهما من غير ممانعة من الغير ولا مدافعة (بيدك الخير) أي: بقدرتك الخير كله لا بقدرة أحد غيرك تتصرف فيه قبضا وبسطا حسبما تقتضيه مشيئتك، وتعريف الخبر للتعميم، وتقديم الخبر للتخصيص، وإفراد "الخير" بالذكر لما أنه مقتضى الذات، وأما الشر فمقتضى بالعرض إذ ما من شر جزئي إلا وهو متضمن لخير كلي (إنك على كل شيء قدير) تفعل ما تشاء.

[٢٧] (تولج الليل في النهار) أي: تدخله فيه بتعقيبهِ إياه بنقص الأول وزيادة الثاني (وتولج النهار في الليل) على أحد الوجهين (وتخرج الحي من الميت) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر "الميتة" بالتخفيف في الموضعين (وتخرج الميت من الحي) أي: تخلق الحيوان من نطفة، والنطفة من حيوان. وقيل: تخرج المؤمن من الكافر، وتخرج الكافر من المؤمن. والمؤمن حي الفؤاد والكافر ميت الفؤاد (وترزق من تشاء) رزقا واسعا (بغير حساب) من غير تضيق ولا تقتير. وسبب نزول الآية أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وعد أصحابه بملك فارس والروم فاستبعد ذلك المنافقون فنزلت.

[٢٨] (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء) نهوا عن موالاتهم لقراءة أو صداقة جاهلية ونحوهما من أسباب المصادقة والمعاشرة (من يون المؤمنين) في موضع الحال، أي: متجاوزين المؤمنين إليهم استقلالا أو اشتراكا (ومن يفعل ذلك) أي اتخذهم أولياء (فليس من الله) أي: من ولايته تعالى (في شيء) يصح يطلق عليه اسم الولاية، فإن ولاية المتعاضدين مما لا يكاد يدخل تحت الوقوع (إلا أن تتقوا) على صيغة الخطاب بطريق الالتفات استثناء مفرغ من أعم الأحوال، والعامل فعل النهي معتبرا فيه الخطاب كأنه قيل: لا تتخذوهم أولياء باطنا وظاهرا في حال من الأحوال إلا حال اتقائهم (منهم) أي: من جهتهم (تقاة) أي اتقاء أي شيء يجب اتقاؤه على أن المصدر واقع موقع المفعول فإنه يجوز إظهار الموالاة حينئذ مع اطمئنان النفس بالعداوة والبغضاء وانتظار زوال المانع من قشر العصا وإظهار ما في الضمير كما قال عيسى [عليه السلام]: «كن وسطا وامش

على صحته، وهو التوراة، وذلك ان رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] دخل مدراسهم (١) فقال له: نعيم بن عمرو والحارث بن زيد: على أي دين أنت؟ فقال: على ملة إبراهيم. فالأ: إن إبراهيم كان يهوديا. قال: إن بيننا وبينكم التوراة. أخرجه الطبراني عن طريق عكرمة عن ابن عباس [رضي الله عنهما] (ثم يتولى فريق منهم) {٤٨} استبعاد لتوليهم بعد علمهم بوجوب الرجوع إلى كتاب الله (وهم معرضون) حال من "فريق" لتخصصه بالصفة.

[٢٤] (ذلك) التولي أو الإعراض (بأنهم) أي: حاصل بسبب أنهم (قالوا: لن تمسنا النار) باقتراف الذنوب وارتكاب المعاصي (إلا أياما معدودات) وهي مقدار عبادتهم العجل، ورسخ اعتقادهم على ذلك وهونوا عليهم الخطوب (وغيرهم في دينهم ما كانوا يفترون) من أن النار لا تمسهم إلا أياما معدودة.

[٢٥] (فكيف) يكون حالهم (إذا جمعناهم ليوم) لجزاء يوم (لا ريب فيه) أي: في وقوعه ووقوع ما فيه (ووفيت كل نفس) جزاء (ما كسبت) من غير نقص كما يزعمون (وهم) أي: كل الناس المدلول عليه بـ"كل نفس"، (لا يظلمون) بزيادة عذاب أو بنقص ثواب، بل يصيب كل منهم مقدار ما كسب.

[٢٦] (قل: اللهم) أصله: يا الله، فزادوا ميم الجمع للتعظيم وحذفوا حرف النداء لنلا يجمعوا بين زيادتين (مالك الملك) أي: يملك جنس الملك على الإطلاق ملكا حقيقيا بحيث يتصرف فيه كيف شاء إيجادا وإعداما وإحياء وإماتة وتعذيبا وإثابة من غير مشارك ولا منازع (تؤتي الملك) بيان لبعض وجوه التصرف الذي تستدعيه مالكية الملك وتحقيق اختصاصها به حقيقة، وكون مالكية غيره بطريق المجاز، كما ينمي عنه إثارة الإيتاء الذي هو مجرد الاعطاء على التملك المؤذن بثبوت الملكية حقيقة (من تشاء) إيتاءه من المؤمنين للكرامة والتعريض للخيرات، ومن الفساق للاختبار والاستدراج (وتنزع الملك ممن تشاء) بنزعه منه، فالملك الأول حقيقي عام، ومملوكيته حقيقة والآخران مجازيان خاصان ونسبتهما إلى صاحبهما

(أأسلمتم) متبعين لي كما فعل المؤمنون، فإنه قد أتاكم من البيئات ما يوجبهُ ويقتضيه لا محالة، فهل أسلمتم وعملتُم بقضيتها، أو أنتم على كفركم ؟ (فإن أسلموا) أي: كما أسلمتم (فقد اهتدوا) أي: فازوا بالخط الأوفر ونجوا من مهاوي الضلال. (وإن تولوا) أي: أعرضوا على الاتباع وقبول الإسلام (فإنما عليك البلاغ) قائم مقام الجواب. أي: لم يضروك شيئاً إذ ما عليك إلا البلاغ وقد فعلت على أبلغ وجه (والله بصير بالعباد) عالم بجميع أحوالهم.

[٢١] (إن الذين يكفرون بآيات الله) أي آية أنت (ويقتلون النبيين بغير حق) هم أهل الكتاب قتل أولوهم الأنبياء [عليهم السلام] وقتلوا أتباعهم وهم راضون بما فعلوا (ويقتلون الذين يأمرُونَ بالقسط من الناس) أي بالعدل، وكانوا حائمين حول قتل النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] لولا أن عصم الله تعالى ساحته المنفعة، وعن أبي عبيدة الجراح قال: يا رسول الله أي الناس أشد عذاباً يوم القيامة ؟ قال: «رجل قتل نبياً، أو رجلاً أمر بمعروف ونهى عن منكر. ثم قرأها، قال: يا أبا عبيدة قتل بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة واثنى عشر رجلاً من عباد بني إسرائيل فأمرُوا قتلهم بالمعروف ونهوا عن المنكر فقتلهم جميعاً من آخر النهار». أخرجه البزار والطبراني. (فبشرهم بعذاب أليم) تهكم بهم وهو من أنواع البلاغة، ودخلت "الفاء" في الخبر لتضمن الاسم معنى الشرط.

[٢٢] (أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) أي: بطلت أعمالهم التي عملوها من البر والإحسان، ولم يبق لها أثر في الدارين بل بقي لهم اللعنة والخزي في الدنيا وعذاب أليم في الآخرة. (وما لهم من ناصرين) ينصرونهم من بأس الله.

[٢٣] (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب) أي: التوراة، على أن "اللام" للعهد (يدعون إلى كتاب الله) أي التوراة، وقيل: القرآن، لأنهم قد علموا أنه كتاب الله، والأول أولى لقوله تعالى: (ليحكم بينهم) لأن الخلاف وقع بين من أسلم منهم ومن أبى، فدعوا إلى الكتاب الذي لا خلاف بينهم

التشريعية الناطقة بذلك عبر عنها بالشهادة على طريق الاستعارة إيذانا بقوته في إثبات المطلوب وإشعارا بإنكار المنكر (والملائكة) أقروا بذلك (وأولوا العلم) آمنوا به والمراد بهم العالمون بالله وبصفاته الظاهرة عن طريق العقل والنقل الواقفون عند التشابه (قائما بالقسط) حال من "هو" أي: مقيما للعدل في جميع أحكامه، والعامل معنى الجملة أي انفرد قائما، وجوز الزمخشري أن ينتصب عن فاعل "شهد" واستبعده بعض المحققين وجوز انتصابه على المدح، وانتصاب النكرة على النكرة شاذ، وجوز أن يكون صفة لـ "إله" وفيه الفصل بين الصفة والموصوف بأجنبي، وإنما جاز إفراده مع عدم جواز "جاء زيد وعمرو راكبا" لعدم اللبس كقوله: (وهبنا له إسحق ويعقوب نافلة) [الأنبياء: ٧٢]. (لا إله إلا هو) تكرير للتأكيد ومزيد الاعتناء بمعرفة أدلة التوحيد والحكم به بعد إقامة الحجة وليجري عليه قوله: (العزیز الحكيم) فيعلم انه المنعوت بهما.

[١٩] (إن الدين) قال الكسائي: "أن" بفتح الهمزة على انه بدل من "انه" (عند الله الإسلام) أي: لا دين مرضي لله تعالى سوى الإسلام الذي هو التوحيد والتمسك بالشريعة (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب) نزلت في اليهود والنصارى حين تركوا الإسلام الذي جاء به النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وأنكروا نبوته (إلا من بعدما جاءهم العلم) بأنه الحق الذي لا محيد عنه (بغيا بينهم) أي حسدا كائنا بينهم، وطلبنا للرئاسة (١)، لا لشبهة وخفاء في الأمر (ومن يكفر بآيات الله) أي بآياته الناطقة بما ذكر "ان الدين عند الله الإسلام" ولم يعمل بمقتضاها (فإن الله سريع الحساب) أي: يأتي حسابه عن قريب أو يتم ذلك بسرعة.

[٢٠] (فإن حاجوك) أي جادلوك في كون الدين عند الله الإسلام بعدما أقمت الحجج (فقل: أسلمت وجهي) أي: أخلصت نفسي وقلبي وجملي. وإنما عبر عنها بالوجه لأنه أشرف الأعضاء الظاهرة (لله) لا أشرك به غيره، يعني: إن ديني دين التوحيد وهو الدين القيم الذي ثبت عندكم حجته كما ثبت عندي (ومن اتبعن) عطف على المتصل في "أسلمت" وحسن للفصل، أي: وأسلم من اتبعني (وقل للذين أوتوا الكتاب) أي: من اليهود والنصارى (والأميين) أي: الذين لا كتاب لهم من مشركي العرب

من تحتها الأنهار خالدين فيها) مقدرة من المستكن في "الذين" والعامل ما فيه معنى الاستقرار (وأزواج مطهرة) "الزوج" يطلق على الذكر والأنثى، وهو في الأصل اسم لما له قرين من جنسه، وليس في مفهومه اعتبار التوالد الذي هو مدار بقاء النوع حتى لا يصح إطلاقه على أزواج الجنة لخلودهم فيها واستغنائهم عن الأولاد، والجملة عطف على جنات، أي: مبرأة مما تستقذرون من النساء من الأحوال البدنية والطبيعية (ورضوان من الله) مصدر كالرضا، وتنكيره للتعظيم، وهو في قراءة أبي بكر بضم الراء، وهما لغتان، وهكذا الخلاف حيث وقع إلا قوله تعالى: (رضوانه سبل السلام) [المائدة: ١٦] فوافق الجماعة، وفي الصحيح المتفق عليه عن أبي سعيد [رضي الله عنه] عن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: «يقول الله تعالى لأهل الجنة: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى، وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدا من خلقك. فيقول: أعطيتكم أفضل من ذلك، أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبدا». (والله بصير) عالم (بالعباد) وبأعمالهم فيثيب ويعاقب حسبما يليق بها أو بصير بأحوال الذين اتقوا ولذلك أعد لهم ما ذكر.

[١٦] (الذين يقولون) لفت للذين اتقوا لأنه كالمستقبل (ربنا إنا آمنّا) صدّقنا بك وبرسوك (فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار).

[١٧] (الصابرين) بدل من "الذين اتقوا" أو نصب على المدح، والمراد: الصبر على مشاق الطاعات وعلى البأساء والضراء وحين البأس (والصادقين) في أقوالهم ونياتهم وعزائمهم (والقانتين) المداومين على الطاعات المواظبين على العبادات (والمنفقين) أموالهم في سبيل الله (المستغفرين بالأسحار) أي: المصلين بالأسحار قاله مجاهد وقاله الحسن: مدوا الصلاة ثم استغفروا، وكان ابن عمر [رضي الله عنه] يحيي الليل حتى إذا كان السحر قعد يستغفر الله تعالى ويدعوه. وإنما خص الأسحار لفضلها وصفاء القلب فيها، والدعاء فيها أقرب إلى الإجابة.

[١٨] (شهد الله أنه) أي: بأنه، أو على أنه (لا إله إلا هو) أي: بين وحدانيته بنصب الدلائل الكونية من الآفاق والأنفس وإنزال الآيات

الابصار) لاهل البصائر.

[١٤] (زين للناس) المزين هو الله سبحانه، والحكمة في ذلك ابتلاؤهم. قال تعالى: (إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم) [الكهف: ٧] ويبدل عليه قراءة مجاهد "زين الله للناس" على تسمية الفاعل. وقيل: المزين هو الشيطان لما ان مساق الآية الكريمة على ذمها (حب الشهوات) جمع "شهوة" وهو مصدر "شهى" بكسر الهاء. والمراد بها المشتبهات. وسماه بالمصدر مبالغة في كونها مشتبهة مرغوبا فيها كأنها نفس الشهوات، وإيذانا بانهم اكهم في حبها بحيث أحبوا شهواتها كما في قوله (أحببت حب الخير) [ص: ٣٢]. (من النساء والبنين) "من" لبيان الجنس. وتقديم النساء على البنين لعراقتهم في معنى الشهوة فإنهن حباثل الشيطان. (والقناطير) جمع "قنطار"، وهو المال الكثير من "قنطرت الشيء" إذا رفعته ومنه: "القنطرة" لأنه بناء مرفوع. وأخرج الحاكم وقال: صحيح الإسناد عن أنس [رضي الله عنه] قال: سئل النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] عن القناطير، قال: «القنطار ألف أوقية». (المقنطرة) مأخوذ من لفظ القنطار كقولهم: "ألف مؤلفة". وقيل: المقنطرة المحكمة، يقال: قنطرت الشيء بمعنى أحكمته. (من الذهب والفضة) بيان لبيان القناطر أحوال (والخيل) عطف على القناطر، قيل هي جمع لا واحد له من لفظه، كالقوم والرهط، وقيل: واحده "خايل" وهو مشتق من "الخيلاء" (المسومة) المعلمة من "السومة" وهي العلامة (والأنعام) الإبل والبقر والغنم (والحرث) الزرع، مصدر بمعنى المفعول (ذلك) إشارة إلى ما ذكر من الأشياء المعودة (متاع الحياة الدنيا) أي: ما يتمتع به في الحياة الدنيا أياما قلائل فيفنى سريعا (والله عنده حسن المآب) حسن المرجع. وفيه دلالة على انه ليس فيما عدد عاقبة محمودة.

*[١٥] (قل: أؤنبئكم بخير من ذلكم) أي أخبركم بما هو خير مما فصل من تلك الملذات المزينة لكم (للذين اتقوا عند ربهم جنات) استئناف مبين لذلك المبهم على ان "جنات" مبتدأ والجار مع المجرور خبر. وقيل: "اللام" متعلق بخبر وكذا الظرف. و"جنات" خبر لمبتدأ محذوف. والجملة مبنية لخبر، ويؤيده قراءة "جنات" بالجر على {خ٧٤} البدلية من "خير" (تجري

عنهم أموالهم شيئاً كشأن آل فرعون. أو بـ"وقود"، أي: يوقد بهم النار كما يوقد بآل فرعون. أو مستأنف أي: دأب هؤلاء كدأب آل فرعون في الكفر والعذاب. (والذين من قبلهم) أي: قبل آل فرعون من الأمم الكافرة (كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم) وعاقبهم ولم يجدوا من بأس الله محيصاً. فدأب هؤلاء الكفرة كدأبهم (والله شديد العقاب) تذييل مقرر لما قبله من الأخذ وتكملة له.

[١٢] (قل للذين كفروا: ستغلبون) في الدنيا (وتحشرون) أي: في الآخرة (إلى جهنم) قرأ الكوفيان: "سيغلبون ويحشرون" بالياء التحتانية لأنهم غائبون وقت الأمر بالقول، والباقون بتاء الخطاب نظراً إلى حالة الحكاية. والخطاب لليهود لما رواه أبو داود عن ابن عباس [رضي الله عنهما] قال: «لما أصاب رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] قريشاً ببدر قال لليهود: أسلموا قبل أن يصيبكم ما أصاب قريش. قالوا: يا محمد لا يغرنك أن قتلت أغماراً لا يعرفون القتال. وقد صدق الله تعالى وعده بقتل بني قريظة وإجلاء بني النضير». (وبئس المهاد) أي: بئس المهاد جهنم، أي: ما مهووه لأنفسهم.

[١٣] (قد كان لكم) الخطاب لليهود أيضاً (آية) عظيمة على صدق ما أقول لكم انكم ستغلبون (في فئتين) أي: فرقتين (التقتا) يعني المسلمين وأهل مكة، أي: تلاقيا بالقتال يوم بدر (فئة) بالرفع خبر لمبتدأ محذوف، أي: أحدهما فئة. (تقاتل في سبيل الله و) فئة (أخرى كافرة) خبر للمبتدأ المحذوف (ترونهم مثليهم) قرأ نافع بالتاء الفوقانية، أي: ترون أهل مكة مثلي المسلمين. وذلك أن جماعة من اليهود حضروا يوم بدر ينظرون لمن تكون الدائرة فرأوا المشركين مثلي عدد المسلمين ورأوا مع ذلك النصر للمسلمين. وقرأ الباقر بالياء على أن الضمير في: "يرونهم" للمسلمين، وفي "مثليهم" للمشركين، أي: يراهم المسلمون مثلي المشركين. ويجوز أن يكون فاعل "ترى" ومفعوله للمشركين. (رأي العين) أي معaine ظاهرة (والله يؤيد) يقوي (بنصره من يشاء) نصره (إن في ذلك) إشارة إلى ما ذكر من رؤية القليل كثيراً، المستبعد لغلبة القليل العدة الكثير الشاكي السلاح (لعبرة) المراد بها الاتعاض، أي: عبرة عظيمة كائنة (لأولي

كأوائل السور، ومدة بقاء الدنيا، ووقت قيام الساعة. وذهب جماعة منهم مجاهد إلي أن قوله: (والراسخون في العلم) عطف على اسم الله تعالى، ونصره الزمخشري وابن الحاجب. قال النووي: «وهو الأصح، إذ يبعد من الله سبحانه أن يخاطب الناس بما لا سبيل إلى معرفته». وهذه شبهة أهل هذا القول ولهذا تكلفوا تفسير أوائل السور وقالوا: خاطبنا الله تعالى بها فوجب أن نعلمها. قال بعض المحققين: «وقضيتهم معكوسة لأن عدم معرفتها كاشف عن عدم إرادة الله تعالى الخطاب بها، وإنما هي في الدنيا لمجرد التعبد بالتلاوة». (أما به) أي: بالمتشابه. والجملة على الأول خبر لقوله تعالى (والراسخون)، وعلى الثاني استئناف موضح لحال الراسخين، أو حال منهم. (كل من عند ربنا) محكمه ومتشابهه منزل من عنده لا مخالفة بينهما. أو: أما به أو بحقيقته على مراد الله تعالى (وما يذكر) حق التذكير (إلا أولوا الألباب) أي: العقول الخالصة عن الركون إلى الأهواء الزائفة.

[٨] (ربنا لا تزغ قلوبنا) دعاء منهم للتوفيق والتثبيت على قدم الحق. وهو من صلة القول، وما بينهما اعتراض. (بعد إذ هديتنا) إلى الإيمان بالقسمين (وهب لنا من لدنك) كلا الجارين متعلق بـ"هب" (رحمة) واسعة تزلفنا إليك (إنك أنت الوهاب) لكل مطلوب.

[٩] (ربنا إنك جامع الناس ليوم) لحساب يوم (لا ريب فيه) أي: في وقوع ما فيه من الحشر والحساب والجزاء (إن الله لا يخلف الميعاد) لأن الألوهية منافية للاختلاف.

[١٠] (إن الذين كفروا لن تغني عنهم) أي: لا تنفعهم (أموالهم) التي يبذلونها في جلب المنافع ودفع المضار (ولا أولادهم) الذين بهم يتناصرون في الأمور المهمة (من الله) من عذابه تعالى (شيئاً) من الإغناء (وأولئك هم وقود النار) أي: أولئك المتصفون بالكفر حطب النار.

[١١] (كدأب آل فرعون) الدأب في الأصل مصدر "دأب في العمل" إذا استمر فيه. ثم أطلق على الشأن، و"الكاف" متعلق بـ"لن تغني" أي لن تدفع

المختلفة المتفاوتة. أي: يصوركم لنفسه وعبادته (لا إله إلا هو) إذ لا ينصف بشيء مما ذكر من الشؤون العظيمة الخاصة بالالوهية أحد ليتوهم ألوهيته (العزیز الحکیم) المتناهي في العزة والحكمة، ولذلك يخلقكم على ما ذكر من النمط البديع.

[٧] (هو الذي أنزل عليك الكتاب) أي: القرآن، واللام للعهد. وتقديم الظرف عليه لما أشير إليه فيما قبل من الاعتناء بشأنه [عليه الصلاة والسلام] بتشريف الإنزال عليه (منه آيات) الظرف خبر، وآيات" مبتدأ (محكمات) أحكمت عباراتها بأن حفظت من الاحتمال (هن أم الكتاب) أي: هن أصله الذي يرد إليه المتشابه، وهو ما لم يتضح مقصوده لإجمال أو غرابة. و"الأم" واحدة الأمهات، لما كانت الأم أصلاً لأولادها أطلق اللفظ على كل أصل من وضع المقيد موضع المرسل (وأخر متشابهات) ومنه آيات آخر متشابهات محتملات لم يتضح المقصود بها، فحيث يوصف القرآن بأنه محكم ومتشابه فالمراد ما ذكر، وحيث يوصف أنه محكم فالمراد غير المتناقض كما في قوله: (أحكمت آياته) [هود: ١]، وكذا حيث يوصف بالمتشابه كما في قوله سبحانه: (كتاباً متشابهاً) [الزمر: ٢٣]، فالمعنى: لا يخالف بعضه بعضاً (فأما الذين في قلوبهم زيغ) أي: عدول عن الحق. قيل: هم أهل البدع، ويرجحه ما ثبت في الصحيح عن عائشة [رضي الله تعالى عنها] أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] تلا هذه الآية ثم قال: «إذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سماهم الله فاحذروهم». وقيل: هم المنافقون، وهو الأقرب، لأن غالب نزول القرآن على أسباب وأهل البدع لم يظهروا في ذلك الزمان، وحديث عائشة ليس بصريح، فإن أريد أهل البدع كان من الإخبار بالغيوب. (فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة) إي: إرادة أن يفتنوا الناس عن دينهم بالتشكيك (وابتغاء تأويله) على ما يوافقه شهواتهم. و"التأويل" تفعيل من "آل" إذا رجع، ثم أطلق على التفسير لأنه يبين لما تؤول إليه حقيقة الأمر (وما يعلم تأويله إلا الله) الوقف هنا عند جماهير أهل العلم خصوصاً أهل الأثر، وهو الأقرب بدليل قراءة ابن مسعود "إن تأويله إلا عند الله". (والراسخون في العلم يقولون) وقراءة أبي [رضي الله تعالى عنه]: (ويقول {خ٦٤} الراسخون: آمنأ به) والمراد بالمتشابه على هذا: ما استأثر الله تعالى بعلمه

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة آل عمران

مدنية. وعدد آياتها مائتان

[١] (الم)

[٢] (الله لا إله إلا هو الحي القيوم)

[٣] (نزل عليك الكتاب) أي: القرآن (بالحق) حال من فاعل "نزل" أو من مفعوله. أي: أنزله محققا في تنزيله. (مصدقًا) حال من "الكتاب" (لما بين يديه) مفعول لـ "مصدقًا". واللام دعامة لتقوية العمل، أي: مصدقًا لما قبله من الكتب السابقة (وأنزل التوراة والإنجيل) أي: أنزلهما على موسى وعيسى [عليهما السلام].

[٤] (من قبل) متعلق بـ "أنزل". أي: أنزلهما من قبل تنزيل الكتاب (هدى للناس) أي: أنزلهما لهداية الناس (وأنزل الفرقان) عبارة عن جنس الكتب السماوية، إذ كلها تفرق بين الحق والباطل، أو عن الثلاثة المذكورة، أو الحجج الفارقة بين الحق والباطل (إن الذين كفروا بآيات الله) أي: بما ذكر من آيات الله الناطقة لا سيما بتوحيده وتنزيهه عما لا يليق بشأنه الجليل كلا أو بعضا مع ما بها من النعوت الموجبة للإيمان بها، بأن كذبوا بالقرآن أصالة وسائر الكتب الإلهية تبعا (لهم) بسبب كفرهم (عذاب شديد) لا يقادر قدره (والله عزيز) لا يُغالب (نو انتقام) نُكِّرُ للتعظيم، أي: يعاقب بالجنايات.

[٥] (إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء) أي: لا يخفى عليه شيء في العالم، فعبر عنه بالسماء والأرض. فهو مطلق على كفر من كفر، وإيمان من آمن، وهو مجازيهم عليه.

[٦] (هو الذي يصوركم في الأرحام) مضغ (كيف يشاء) من الصور

تفسير آل عمران

وقلة مبالاة ونحوهما مما يدخل تحت التكليف. (ربنا ولا تحمل علينا إصرا) أي: يحمل يأصر صاحبه، أي: يحبس فكأنه لا ينهض به لثقله. استعير للتكليف الشاق. (كما حملته على الذين من قبلنا) يعني بني إسرائيل، كلفوا قتل أنفسهم، وقطع موضع النجاسة، وصرف ربع المال، وخمسين صلاة في اليوم واللييلة. (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من التكاليف الشاقة. وهو كالتوكيد لما قبله. (واعف عنا) أي: أثم ذنوبنا (واغفر لنا) واستر عيوبنا ولا تفضحنا على رؤوس الأشهاد (وارحمنا) وتلطف بنا وتفضل علينا. وتقديم طلب العفو والمغفرة على طلب الرحمة لما أن التخلية سابقة على التحلية. (أنت مولانا) سيدنا ونحن عبيدك وناصرنا. أو أنت متولي أمورنا. (فانصرنا على القوم الكافرين) فإن من حق المولى أن ينصر عبده ويتولى أمره. والمراد به عامة الكفرة، وفيه إشارة إلى أن إعلاء كلمة الله تعالى بالجهاد في سبيله، كما أمر في تضاعيف السورة غاية مطلبهم.

وعن ابن عباس أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] لما دعا بهذه الدعوات: "ربنا لا تؤاخذنا" الآية، قيل له عند كل كلمة: قد فعلت. وفي المتفق عليه من حديث ابن مسعود [رضي الله تعالى عنه] أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] قال: «من قرأ الآيتين من أواخر سورة البقرة في ليلة كفتاه». واختلف في معناه فقيل: كفتاه أي: أجزتاه عن قيام الليل. وقيل: كفتاه أجرا وفضيلة. وقيل: كفتاه من كل شيطان وآفة. وعنه [صلى الله عليه وآله وسلم]: «اقرأوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعا لأصحابه، اقرأوا الزهراوين البقرة وآل عمران، فإنهما تأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان، أو كأنهما فرقان من طير صواف تحاجان عن صاحبهما، اقرأوا البقرة فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا تستطيعها البطلة». أخرجه مسلم عن أبي أمامة [رضي الله تعالى عنه].

تعالى، فأنزل الله تعالى: (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) أي آخر السورة.

[٢٨٥] (آمن الرسول) [صلى الله عليه وآله وسلم] (بما أنزل إليه) أي: بكل ما أنزل إليه (من ربه) إيماننا تفصيليا متعلقا (١) بجميع ما فيه من الشرائع والأحكام والقصص والمواظ وأحوال الرسل والكتب وغير ذلك من حيث أنه منزل منه تعالى (والمؤمنون) أي الفريق المعروفون بهذا الاسم. فاللام عهدية. (كل) واحد منهم (آمن بالله) وحده من غير شرك له في الألوهية والعبودية. (وملائكته) أي: من حيث أنهم عباد مكرمون عنده تعالى من شأنهم التوسط بينه وبين الرسل بإنزال الكتب وإلقاء الوحي (وكتبه) وقرأ الكوفيان "وكتابه" أي: القرآن، أو الجنس. (ورسله) أي: من حيث صدورهما من عند الله تعالى لإرشاد الخلق إلى ما شرع لهم من الدين بالأوامر والنواهي. (لا نفرق بين أحد من رسله) بأن نؤمن ببعض ونكفر بآخرين كما فعل اليهود والنصارى، بل نؤمن بصحة رسالة كل واحد منهم (وقالوا) عطف على "آمن" وصيغة الجمع باعتبار جانب المعنى وهو حكاية لامتناعهم بالأوامر والنواهي إثر حكاية إيمانهم (سمعنا) أي: فهمنا ما جأنا من الحق وتيقنا صحته. (وأطعنا) أي: فهمنا ما جأنا من الحق وما فيه من الأمر والنهي. وقيل: سمعنا أجبنا دعوتك، وأطعنا أمرك. (غفرانك ربنا) نطلب غفرانك (وإليك المصير) أي: المرجع بالموت والبعث لا إلى غيرك.

[٢٨٦] (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) إلا ما يسع طوقها ويتيسر عليها نون مدى الطاقة والمجهود، فضلا منه تعالى ورحمة لقوله تعالى: (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) [البقرة: ١٨٥]، (لها ما كسبت) [خ ٤٥] من الخير، أي: ثوابه. (وعليها ما اكسبت) من الشر، أي وزره. وإنما خص الشر بالاكْتِسَاب لأن الافتعال يدل على المزاولة للشيء والاجتهاد في تحصيله بخلاف الكسب. فالمعنى: لها ما أحدثته من الخير ولو عزمنا ونية، وليس عليها إلا ما اجتهدت دون ما أصدرته سهوا أو خطأ، كما قال تعالى: (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به، ولكن ما تعمدت قلوبكم) [الأحزاب: ٥]. (ربنا لا تؤاخذنا) لا تعاقبنا (إن نسينا أو أخطأنا) أي: لا تؤاخذنا بما صدر منا من الأمور المؤدية إلى النسيان والخطأ من تفريط

لاشترائط السفر في شرعية الارتهان فقد جاء في الصحيح انه [صلى الله عليه وآله وسلم] رهن درعه في المدينة من يهودي بعشرين صاعاً من شعير. بل لاقامة التوثق بالرهان مقام التوثق بالكتابة في السفر الذي هو مظنة أعوازها. (مقبوضة) الجمهور على وجوب القبض في تمام الرهن، غير مالك. (فإن أمن بعضكم بعضاً) أي: بعض المتدائنين بعض المتدائنين لحسن ظنه به واستغنى بأمانته عن الارتهان (فليؤد الذي أؤتمن) وهو المديون (أمانته) أي: دينه. وإنما سمي أمانة وهو مضمون لائتمانه عليه بترك الارتهان منه (وليتق الله ربه) في رعاية حقوق الأمانة (ولا تكتموا الشهادة) أيها الشهود والمديونون. أي: شهادتكم على أنفسكم. (ومن يكتمها فإنه آثم قلبه) "آثم" خبر "إن" و"قلبه" مرتفع به على الفاعلية، كأنه قيل: "يأثم قلبه"، وإسناد الإثم إلى القلب لأن الكتمان مما اقتترفه، ونظيره نسبة الزنا إلى العين والأذن. أو للمبالغة لأنه رئيس الأعضاء وأفعاله أعظم الأفعال، كأنه قيل: "يمكن الإثم في نفسه". وتلك أشرف مكان فيه وفاق سائر ديونه. عن ابن عباس [رضي الله تعالى عنهما]: «إن أكبر الكبائر الإشراك بالله تعالى لقوله: (ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة)، وشهادة الزور، وكتمان الشهادة». (والله بما تعملون عليم) فيجازيكم به إن خيراً فخير وإن شراً فشر.

[٢٨٤] (لله ما في السموات وما في الأرض) خلقا وملكا وتصرفا (وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه) من السوء والعزم عليه بأن تظهره للناس بالقول والعمل (يحاسبكم به الله) يوم القيامة (فيغفر لمن يشاء) أي: فهو يغفر بفضل لمن يشاء أي: يغفر له (ويعذب) بعدله (من يشاء) أي: يعذبه وتقديم المغفرة على التعذيب لتقدم رحمته على غضبه. وقرأ ابن عامر وعاصم "فيغفر ويعذب" برفعهما، والباقون بالجزم. وورث بدغم الباء في الميم (١). (والله على كل شيء قدير) تذييل مقرر لمضمون ما قبله فإن كمال قدرته تعالى على جمع الأشياء موجب لقدرته على ما ذكر من المحاسبة وما فرع عليه من المغفرة والتعذيب. وفي صحيح مسلم: «لما نزلت اشتد ذلك على أصحاب رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] وقالوا: لا نطيقها. فقال رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] قولوا: سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير. فلما فعلوا ذلك نسخها الله

إن ضلت الشهادة بأن نسيتها". وقرأ ابن كثير وأبو عمرو "فتذكر" بالتخفيف من "أذكر"، والباقون بالتشديد. وقرأ حمزة "إن تضل" بكسر الهمزة، "فتذكر" بالرفع على الاستئناف. (ولا يَأْبُ الشَّهْدَاءُ إِذَا مَا دَعُوا) لأداء الشهادة وتحملها. وتسميتهم شهداء قبل التحمل باعتبار صيرورتهم إليها كما قال [صلى الله عليه وآله وسلم]: «من قتل قتيلاً، فله سلبه». (ولا تسأموا) أي لا تملوا من كثرة مدايناتكم (أن تكتبوه) أي الدين أو الحق (صغيراً أو كبيراً) حال من الضمير، أي حال كونه صغيراً أو كبيراً (إلى أجله) أي: مستقراً في الذمة إلى وقت حلوله الذي أقرب به المديون (ذلكم) إشارة إلى "أن تكتبوه" (أقسط) أعدل (عند الله) أي: في حكمه تعالى (وأقوم للشهادة) وأعون على إقامتها (وأدنى أن لا ترتابوا) أي: وأقرب إلى انتفاء ريبكم من جنس الدين وقدره وأجله ونحو ذلك (إلا أن تكون تجارة حاضرة) قرأ عاصم بالنصب على خبرية "كان" أي: إلا أن تكون التجارة تجارة، أو الأموال أموال تجارة. والباقون بالرفع على أن "كان" تامة، أو ناقصة والخبر: (تديرونها بينكم) أي: بتقايضهما يدا بيد. (فليس عليكم جناح ألا تكتبوها) أي: فلا بأس ألا تكتبوها لبعدها عن التنازع والنسيان. (وأشهدوا إذا تباعتم) أي: هذا التبائع أو مطلقاً لأنه أحوط. والأوامر الواردة في الآية الكريمة للندب عند الجمهور، وقيل للوجوب في أحكامه ونسخها. (ولا يضار كاتب ولا شهيد) يحتمل "يُضَارُ" البناء للفاعل والمفعول بدليل قراءة عمر [رضي الله تعالى عنه]: "ولا يضار" بكسر الراء (١)، وقراءة ابن عباس: "ولا يضار" بفتحها. والمراد نهى الكاتب والشهيد عن ترك الإجابة وعن التحريف. أو النهي عن الضرار بهما بأن يعجلا عن مهم أو يكلفا مؤونة السير إلى بلد آخر (وإن تفعلوا) ما نهيتم من الإضرار (فإنه فسوق بكم) أي خروج بكم عن الحق. والبناء للمصاحبة أو الإلصاق (واتقوا الله) في مخالفة أوامره ونواهيه التي من جملتها النهي المضارة. (ويعلمكم الله) أحكامه المتضمنة لمصالحكم. (والله بكل شيء عليم) فلا تخفى عليه حالكم وهو مجازيكم.

* [٢٨٣] (وإن كنتم على سفر) مسافرين أو متوجهين إليه (ولم تجدوا كاتباً فرهان) فليؤخذ رهان أو فالوثيقة رهان. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو "فرهن" كسقف، وكلاهما جمع "رهن" بمعنى مرهون، وليس هذا التعليق

حسنة أو زيادة سيئة.

[٢٨٢] (يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم تعاملتم (بدين) كسلم وقرض (إلى أجل مسمى) معلوم (فاكتبوه) أي: الدين تأجيلا، لأنه أقطع للنزاع، والجمهور على استحبابه. وعن ابن عباس [رضي الله تعالى عنهما] المراد به السِّلَم، وقال: لما حَرَّمَ الله الربا أباح السلف. (وليكتب بينكم كاتب بالعدل) متعلق بـ"كاتب" صفة له، أي: كاتب مأمون على ما يكتب، يكتب بالسوية والاحتياط لا يزيد على ما يجب أن يكتب ولا ينقص. وهو أمر للمتدائنين باختيار فقيه دين، كتابته موثوقا بها حتى يجيء مكتوبه معدلا بالشرع. (ولا يَأْب كاتب) أي: ولا يمتنع أحد ممن يحسن الكتابة، وهو معنى تنكير "كاتب". (أن يكتب) كتاب الدين (كما علمه الله) أي: لا يَأْب أن ينفع الناس بكتابته كما ينفعه الله بتعليم الكتابة. (فليكتب) تلك الكتابة المعلمة. أمر بها بعد النهي عن إيتائها تأكيدا لها. (وليمل الذي عليه الحق) لأنه المقر. والإملاء والإملال بمعنى. (وليتق الله ربه) أي: ليتق المملّي دون الكاتب، لقوله تعالى: (ولا يبخر منه شيئا) أي: لا ينقص من الحق الذي على المملّي شيئا، فإنه الذي يتوقع فيه البخر خاصة، وأما الكاتب فيتوقع منه الزيادة كما يتوقع منه النقص، فلو أريد نهيه فهو نهى عن كليهما وقد فعل ذلك حيث أمر بالعدل. (فإن كان الذي عليه الحق سفيها) أي: مبذرا (أو ضعيفا) أي: صبيا أو ناقص العقل (أو لا يستطيع أن يمل هو) لخرس أو جهل باللغة (فليمل وليه) أي الذي يلي أمره من وصي عليه إن لم يكن بالغا عاقلا، أو وكيل إن كان المانع غير ذلك (بالعدل) أي: من غير نقص ولا زيادة (واستشهدوا شهيدين) أي: اطلبوهما ليتحملا الشهادة على ما جرى بينكما من المداينة (من رجالكم) يا معشر المسلمين (فإن لم يكونا) الشهيدين (رجلين، فرجل وامرأتان) فليشهد رجل وامرأتان يكفون. وهذا مخصوص بالأموال لأن الكلام فيها (ممن ترضون من الشهداء) أي: ممن ترضونهم {خ٤٤} كائنين من بعض الشهداء لعلمكم بعدالتهم وثقتكم بهم. وإدراج النساء في الشهداء بطريق التغليب. (أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى) تعليل لاعتبار العدد في النساء، والعلة في الحقيقة هي التذكير، ولكن لما كان الضلال سببا له نزل منزلته كأنه قيل: "لأجل أن تذكر إحداهما الأخرى

على جميع الأفراد.

[٢٧٧] (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا) بالله ورسوله وبما جاءهم به (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ مِنْ مَكْرُوِهَاتٍ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) من قوت المحبوبات.

[٢٧٨] (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ) أي: قوا أنفسكم عقابه (وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا) أي: اتركوا بقايا ما شرطتم منه على الناس (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) على الحقيقة، فإن في ذلك مستلزم لامتنثال ما أمرتم به البتة.

[٢٧٩] (فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا) ما أمرتم به من الالتقاء وترك البقايا (فَإَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) أي فاعلموا بها، من "أذنه الشيء" إذا علم به، وقرأ أبو بكر وحمزة "فأذنوا" أي: فاعلموا بها غيركم. (وإن تبتم) من الارتباء مع الإيقان بحرمتها بعدما سمعتموه من الوعيد (فلكم رؤوس أموالكم) أي تأخذونها كاملة (١). (لا تظلمون) غيركم بأخذ الزيادة (ولا تظلمون) أنتم من قبلهم بالمطل والنقص.

[٢٨٠] (وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ) أي: ان وقع غريم من غرمائكم ذو عسرة، على أن "كان" تامة. (فَنظرة) أي: فعليكم نظرة، وهي الإنظار والإمهال (إلى ميسرة) أي: إيسار. وهي في قراءة نافع بضم السين، والباقون يفتحونها. (وَأَنْ تَصَدَّقُوا) على غرمائكم بوضع ما عليه أو بعضه. وقرأ عاصم "تصدقوا" بالتخفيف. (خير لكم) أي: أكثر ثواباً من الإنذار (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) انه خير لكم علمتموه. وفي الحديث: «من أنظر معسراً أو وضع عنه، أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله». رواه مسلم.

[٢٨١] (وَاتَّقُوا يَوْمًا) هو يوم القيامة. والتنكير للتفخيم والتهويل. وتعليق الالتقاء به مبالغة في التحذير عما فيه من الشدائد والأهوال. (تَرْجَعُونَ فيه) وقرأ أبو عمرو "تَرْجَعُونَ" على البناء للفاعل بخلافهم. (إلى الله) لمحاسبة... أعمالكم (ثم توفى كل نفس) من النفوس، أي تعطى كل (ما كسبت) أي: جزاء ما عملت من خير أو شر (وهم لا يظلمون) بنقص

[٢٧٥] (الذين يأكلون الربا) مصدر "ربا يربو" أي زادوا. والمراد هنا الزيادة في المال لأجل النساء. قال الزمخشري: وإنما كتبت بالواو على لغة من يفخم كما كتبت الصلاة والزكاة وزيدت الألف بعدها تشبيهاً بواو الجمع. (لا يقومون) من قبورهم إذا بعثوا (إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان) "تفعل" من "الخطب"، وهو الضرب على غير استواء كخطب العشواء يعني أن حالتهم عند البعث كحالة المصروع (من المس) أي: الجنون. وهو في الأصل مصدر "مس" بمعنى لمس فسمي به الجنون لحصوله بسبب مماسة الجن للمصروع، فينزعج غفلة لشدة الفزع. وما قيل أن هذا إنما ورد على حسب معتقدهم الفاسد فغير سديد، فإله أجل من أن يحكي في كتابه باطلا ثم لا ينكره (ذلك) إشارة إلى ما ذكر من حالهم (بأنهم قالوا: إنما البيع مثل الربا) عكسوا التشبيه مبالغة، ومرادهم قياس الربا على البيع في الجواز، لأن درهم بدرهمين كبيع ما لا يساوي إلا درهما بدرهمين. (وأحل الله البيع وحرم الربا) إنكار من جهة الله تعالى لتسويتهم، وإبطال لقياسهم لأنه لا يجدي مع النص على الفرق بينهما تحليلاً وتحريماً. (فمن جاءه موعظة) أي: فمن بلغه وعظ وزجر كالنهي عن الربا (من ربه فانتهی) أي: فاتعظ بلا تراخ (فله ما سلف) أي: فلا يؤخذ بما مضى منه لأنه أخذ قبل نزول التحريم (وأمره إلى الله) أي: يحكم في شأنه يوم القيامة ولا اعتراض لكم عليه. (ومن عاد) إلى أخذ الربا (فأولئك أصحاب النار) أي: ملازموها (هم فيها خالدون) ما كثون فيها. وما قيل من أن في هذا دليلاً على تخليد الفساق، أو المراد أنهم خالدون بكفرهم، فكل القولين متكلف إذ لا دليل على الكفر ولا على عدم الانقطاع، لأن الخلود عبارة عن طول اللبث لا على الدوام، ولذلك لا يقال لله: خالد.

[٢٧٦] (يمحق الله الربا) أي: يهلك المال الذي يدخل فيه (ويربي الصدقات) ويبارك في أموال الصدقات. أي: الأموال المتصدق منها. وقيل: "يمحق الله الربا" يذهب ببركته، ويربي الصدقات يضاعف ثوابها. (والله لا يحب كل كفار) مصر على تحليل المحرمات (أثيم) منهمك في لذاته. وهذا تغليظ في شأن الربا وإيدان بأنه من فعل الكفار كما تقدم في قوله: (والكافرون هم الظالمون) [البقرة: ٢٥٤]. و"كل" مؤكدة لوقوع النفي

مضاعفة، فلا عذر لكم في أن ترغبوا عن إنفاقه على أحسن الوجوه وأجملها (وأنتم لا تظلمون) لا تنقصون شيئاً مما وعدتم به من الثواب المضاعف.

[٢٧٣] (للفقراء) أي: اجعلوا ما تنفقون لهؤلاء المذكورين (الذين أحصروا في سبيل الله) حبسوا عن التصرف في الأرض لأنها شرك كلها، وهم أهل الصفة كانوا زهاء أربعمائة ليس لهم بالمدينة مسكن ولا عشيرة يتعلمون القرآن بالليل ويرضمون النوى بالنهار ويخرجون في كل سرية يبعثها النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]. وقيل: إحصارهم: حبسهم أنفسهم على الطاعة. وقيل: حبسهم الفقر عن الجهاد في سبيل الله. (لا يستطيعون ضرباً في الأرض) أي: ذهاباً (يحسبهم الجاهل) بحالهم (أغنياء من التعفف) متعلق بـ "يحسبهم". أي: يحسبهم من أجل تعففهم عن السؤال أغنياء. وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة "يحسب" بفتح السين حيث ورد، والباقون بالكسر. (تعرفهم) أيها المخاطب (بسيماهم) بعلامتهم من الضعف ورثاة الحال مع الرضا بذلك (لا يسألون الناس إلحافاً) إلحاحاً ومبالغة. يقال: لحفني من فضل ما عنده. أي: أعطاني. والآية تدل على جواز السؤال من دون إلحاح دفعا للضرورة خلافا لما قاله بعضهم من أن المراد نفي السؤال عنهم أصلاً من باب نفي القيد والمقيد. (وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم) فيجازيكم به أحسن الجزاء فهو ترغيب في التصديق لا سيما على مثل هؤلاء.

[٢٧٤] (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية) مصدر مثل "كراهية" من "علن الشيء" بفتح اللام "يعلن" بضمها أي ظهر، أي: يعممون {٤٣} الأوقات والأحوال بالخير والصدقة. والآية نزلت في علي [رضي الله تعالى عنه وكرم وجهه] حين لم يكن عنده إلا أربعة دراهم فتصدق بكل واحدة منها بالليل والنهار والسر والعلانية. وقيل: في أبي بكر الصديق حين تصدق بأربعين ألف دينار، فتصدق بكل عشرة على وجه من الوجوه المذكورة. وتقديم الليل على النهار والسر على العلانية لمزيد فضل الإخفاء على الإظهار. (فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) تقدم تفسيره.

[٢٧٠] (وما أنفقتم من نفقة) في سبيل الله أو سبيل الشيطان (أو نذرت من نذر) في طاعة أو معصية (فإن الله يعلمه) فيجازيكم عليه (وما للظالمين) بالإنفاق والنذر بالمعاصي (من أنصار) أعوان ينصرونهم من بأس الله تعالى وعقابه، لا شفاعاة ولا مدافعة.

[٢٧١] (إن تبدو الصدقات فنعم هي) أي: فنعم شيء هي. وأصله "فنعم شيء أبدأؤها". فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه. وقرأ ابن عامر والكوفيان بفتح نون "نعم"، والباقون بالكسر. فابن كثير وورش وحفص يكسرون العين أيضا وقالون وأبو عمرو وأبو بكر يخففون حركة العين. (وإن تخفوها) أي: تعطوها خفية (وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) أي: فالإخفاء خير لكم. وقيل: المراد بالصدقات هنا النوافل لأن الأفضل في الفرائض الجهر لنفي التهمة. لكن الظاهر العموم مع أنها في سياق قوله تعالى: (أنفقوا من طيبات ما كسبتم) [البقرة: ٢٦٧]، ولعل ذلك عند عدم خوف التهمة. (ونكفروا عنكم) قرأ نافع والكوفيان "نكفروا بالنون مجزوما، وابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر بها مرفوعا. وابن عامر وحفص بالياء مرفوعا. (من سيئاتكم) "من" تبعيضية. أي: شيئا من سيئاتكم كما سترتموها. وقيل: "من" صلة على رأي الأخفش، تقديره "نكفروا عنكم سيئاتكم". (والله بما تعملون) في الإسرار والإعلان (خبير) فهو ترغيب في الإسرار.

*[٢٧٢] (ليس عليك هدام) أي: لا يجب عليك أن تجعلهم مهتدين إلى الاتيان بما أمروا به من المحاسن والانتها عما نهوا عنه من القبائح المعدودة، وإنما الواجب عليك الإرشاد إلى الخير والحث عليه والنهي عن الشر والردع عنه بما أوحى إليك. (ولكن الله يهدي من يشاء) من عباده. والآية نزلت لما نهى النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] عن التصديق على فقراء المشركين لتحملهم الحاجة على الدخول في الإسلام. (وما تنفقوا من خير) أي: شيء كائن من المال (فلأنفسكم) لا ينتفع به غيركم، فلا تمنوا على من أعطيتهم ولا تنفقوا من الخبيث (وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله) أي: وليست نفقتكم إلا لوجه الله تعالى فما بالكم تمنون بها وتنفقون الخبيث؟ (وما تنفقوا من خير يوف إليكم) أي أجره وثوابه أضعافا

[٢٦٧] (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم) من حلال ما كسبتم وخياره (ومما أخرجنا لكم من الأرض) أي من طيبات ما أخرجنا لكم من الحبوب والثمار والمعادن. (ولا تيمموا) أي: لا تقصدوا (الخبث) الرديء الخسيس (منه تنفقون) حال من فاعل "تيمموا". وتقديم الظرف للإختصاص، أي: تخصصونه بالإنفاق (و) الحال أنكم (لستم بأخذيه) في حقوقكم لرداعته (إلا أن تغمضوا فيه) تتسامحوا. مجاز من "أغمض بصره" إذا غضه. وقرأ البرزي "تيمموا" بتشديد التاء الفوقانية في هذه الآية وما أشبهها وهي إحدى وثلاثون موضعا. وأصله "تتيمموا" فأدغم التاء في التاء، والباقون يحذفون إحدى التاعين (١). وروى الترمذي وحسنه عن البراء [رضي الله عنه] قال: «كان ناس ممن لا يرغب في الخير يأتي الرجل بالقنو فيه الخشف، وبقالقنو قد انكسر فيعلقه، فنزلت». (واعلموا أن الله غني) عن إنفاقكم وإنما يأمركم لمنفعتكم (حميد) مستحق الحمد على نعمه العظام.

[٢٦٨] (الشيطان يعدكم) في الإنفاق (الفقر ويأمركم بالفحشاء) أي: ويغريكم على البخل ومنع الصدقات كما يغري الأمير المأمور. والعرب تسمي البخيل "فاحشا". (والله يعدكم) في الإنفاق (مغفرة) لذنوبكم (منه) متعلق بمحذوف وهو صفة لمغفرة مؤكدة لفخامتها التي أفادها تنكيرها، أي: مغفرة كائنة منه عز وجل. (وفضلا) كائنا منه، أي: خلفا مما أنفقتم، أي: زائدا عليه في الدنيا. وفيه تكذيب للشيطان. وقيل: ثوابا في الآخرة (والله واسع) قدرة وفضلا يحقق ما وعدكم به من المغفرة وإخلاف ما تنفقونه. (عليم) مبالغ في العلم فيعلم إنفاقكم فلا يكاد يضيع أجركم، أو يعلم ما سيكون من المغفرة والفضل، فلا احتمال للخلف في الوعد.

[٢٦٩] (يؤتي الحكمة) العلم النافع المثمر لعمل الصالح، لأن الحكيم من عمل بمقتضى علمه وإلا فهو سفيه. (من يشاء) من عباده. وهو مفعول أول آخر للإهتمام بالثاني. (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) وهو خير الدارين. (وما يذكر) أي: يتعظ بما أوتي من الحكمة (إلا أولو الألباب) أي: العقول الخالصة من شوائب الوهم والركون إلى متابعة الهوى.

كانت تُثمر. والمراد بالضعف: المثل. قال عطاء: «حملت في سنة ما يحمل غيرها في سنتين». (فإن لم يصبها وابل فطل) هو المطر الخفيف كالطش. وقال السدي: هو الندى. والمعنى: أن نفقة هؤلاء تزكو عند الله قلت أم كثرت لعظم موقعها كما أن هذه الجنة تزكو وتحسن لكرم منبتها قل المطر أو أكثر. وهو فاعل لمحذوف، أي: فكفاها طل. أو خبر لمحذوف، أي: كافيها طل. (والله بما تعملون بصير) لا يخفى عليه شيء. وهو ترغيب في الإخلاص مع تحذيره من الرياء ونحوه.

[٢٦٦] (أيود أحدكم) "الود" حب الشيء مع تمنيه، ولذلك يستعمل استعماله. والهمزة لإنكار الوقوع كما في: "أضربت" لأي: لأنكار الواقع كما في قولك: "أتضرب أباك؟" على أن مناط الإنكار ليس جميع ما تعلق به الود بل إنما هو إصابة الإعصار وما يتبعها من الإحراق. (أن تكون له جنة من نخيل وأعناب) خصهما بالذكر أولاً ثم أدخلهما في عموم الثمرات تنويها بقدرهما. (تجري من تحتها الأنهار) أي: من تحت أشجارها، (له فيها) رزق (من كل الثمرات و) قد (أصابه الكبر) أي: كبر السن الذي {خ٤٢} هو مظنة شدة الحاجة إلى منافعها، ومنه العجز عن تدارك أسباب المعاش. (وله ذرية ضعفاء) أي: والحال أن له ذرية ضعفاء لا يقدر على الكسب. (فأصابها إعصار) أي: ريح عاصف يستدير في الأرض ثم ينعكس منها ساطعاً إلى السماء على هيئة العمود (فيه نار) شديدة (فاحترقت) عطف على (فأصابها). ضرب هذا المثل للذي ينفق ماله رياء الناس لما ثبت في الصحيح عن ابن عباس [رضي الله عنهما] أنه قال: «ضربت هذه الآية لرجل مراني يعمل بطاعة الله تعالى ثم أتاه الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله». وقيل: هو تمثيل لنفقة المان والمؤذي في ذهابها وعدم نفعها أحوج ما كان إليها في الآخرة لضعفه وقلة حيلته، بجنة مثمرة لشيخ ضعيف الجسم أصابته جائحة أفقر ما يكون إليها لضعفها وكثرة صبيانها. وفي هذا مناسبة لسياق الآيات، وهو مروي عن الحسن. (كذلك) أي: مثل ذلك البيان الواضح الجاري في الظهور مجرى الأمور المحسوسة (يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون) فيها وتعتبرون بما فيها من العبر وتعملون بموجبها.

*[٢٦٣] (قول معروف) رد جميل للسائل (ومغفرة) أي: صفح عنه إذا ألحَّ (خير) للسائل (من صدقة يتبعها أذى) لأنها مشوبة بضرر يتبعها، وخلوص الأولين من الضرر (والله غني) لا يحوج الفقراء إلى تحمل مؤونة المنِّ والأذى ويرزقهم من جهة أخرى (حليم) لا يعالج أصحاب المن والأذى بالعقوبة لأنهم يستعجلونهما بسببهما.

[٢٦٤] (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى) أي: لا تحبطوا أجرهما بواحد منهما (كالذي) في محل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف. أي: لا تبطلوها إبطالا كإبطال الذي هو (ينفق ماله رياء الناس) لأجل رئاتهم لا لثوابه، والمراد به المنافق لقوله تعالى: (ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) حتى يرجو ثوابه ويخشى عقابه. (فمثله) "الفاء" لربط ما بعدها بما قبلها، أي: فمثل المرائي في الإنفاق (كمثل صفوان) أي: حجر أملس (عليه تراب) أي: شيء يسير من تراب (فأصابه وابل) أي: مطر عظيم القدر (فتركه صلدا) أملس ليس عليه شيء من الغبار أصلا (لا يقدرّون على شيء مما كسبوا) أي: لا ينتفعون بما فعلوا رياء ولا يجدون له ثوبا قطعاً لقوله تعالى: (فجعلناه هباء منثورا) [الفرقان: ٢٣]. والضمير في "لا يقدرّون" عائد إلى "الذين" لأنه عبارة عن الجنس (والله لا يهدي القوم الكافرين) إلى الخير والرشاد.

[٢٦٥] (ومثل) نفقات (الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله) أي: لطلب رضاه، (وتثبिता من أنفسهم) أي: ولتثبيت بعض أنفسهم على الإيمان. فمن تبعضية كما في قوله: "هز من عطفه" و"حرك من نشاطه". فإن المال شقيق الروح فمن بذل ماله لوجه الله تعالى فقد ثبت بعض نفسه، ومن بذل ماله وروحه فقد ثبتها كلها: (وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم) [الصف: ١١]، والمعنى: "ومثل نفقات هؤلاء في زكاتها عند الله" (كمثل جنة) وهي البستان (بربوة) قرأ عاصم وابن عامر بفتح الراء والباقون بالضم. وهو المكان المرتفع. وخصها بالذكر لأن الشجر فيها أحسن منظرا وأجود ثمرا. (أصابها وابل فأتت أكلها) أي: ثمرها. وقرأ الحرميان: "وأكلها وأكله والأكل" بسكون الكاف، ووافقهما أبو عمرو حيث أضيف إلى مؤنث خاصة. والباقون بالضم (ضعفين) أي: مثلي ما

بكسر "الصاد"، وهما لغتان. (إليك) لتتأملهن وتعرف سكّها مفصلة حتى تعلم بعد الإحياء أن جزء من أجزائها لم ينتقل من موضعه الأول أصلاً. روي أنه أمر بذبحها وتنتيف ريشها وتقطيعها وتفريق أجزائها على الجبال وذلك قوله: (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً) أي: جزئهن وفرق أجزأهن على ما يحصل لك من الجبال. قيل: كانت أربعة أجبل، وقيل: سبعة. فجعل على كل جبل ربعاً أو نصفاً من كل طائر. وقرأ أبو بكر "جزءاً" بضم الزاي حيث وقع (ثم ادعهن يأتينك سعياً) حال من فاعل يأتينك، وهو أبلغ من "ساعات" ويجوز أن ينتصب بتقدير: "يسعين سعياً". (واعلم أن الله عزيز) غالب على أمره لا يعجزه شيء عما يريد (حكيم) نو حكمة بليغة في أفعاله.

[٢٦١] (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) أي: في وجوه الخيرات من النفل والواجب. (كمثل حبة) لابد من تقدير مضاف في أحد الجانبين المشبه أو المشبه به. كمثل باذر حبة، أو: مثل نفقة الذين ينفقون. (أنبتت سبع سنابل) أي: أخرجت ساقات تشعبت منها سبع سنابل لكل واحد منها سنبل، (في كل سنبل مائة حبة) كما يشاهد ذلك في الذرة والدخن في الأرض المبقلة بل أكثر من ذلك. وإسناد الإنبات إلى الحبة مجاز كإسناده إلى الأرض والربيع. وهذا التمثيل تصوير لإضعافه كأنها حاضرة بين يدي الناظر. (والله يضاعف) فضله (لمن يشاء) لمن يستحق المضاعفة (والله واسع) لا يضيق عليه ما يتفضل به من الزيادة (عليم) بنية المنفق وبمقدار إنفاقه وكيفية تحصيل ما أنفق.

[٢٦٢] (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) جملة مبتدأة جيء بها لبيان كيفية الإنفاق الذي بين فضله بالتمثيل المذكور (ثم لا يتبعون ما أنفقوا) أي: أتبعوا إنفاقهم (منا) هو إعادة ما سلف من الإحسان (ولا أذى) هو أن يتناول عليه بسبب ما أسدى إليه (لهم أجرهم) حسبما وعدهم في ضمن التمثيل وتقييد الأجر بقوله: (عند ربهم) فيه من التأكيد والتشويق ما لا يخفى (ولا خوف عليهم) في الدارين من لحوق مكروه من المكاره (ولا هم يحزنون) لفوت مطلوب من المطالب.

ظن أنه يوم النوم. (قال: بل لبثت مائة عام فانظر) لتعاین أمرا آخر من دلائل قدرتنا (إلى طعامك وشرابك لم يتسنه) لم يتغير. و"الهاء" للسكت بدليل قراءة حمزة والكسائي "لم يتسن" بغيرها (٢). وقيل: "الهاء" أصلية مشتق من السنة وهي العام، أي: لم يمض عليها السنون. قال البغوي: وإنما لم يثن الضمير ردا للضمير إلى أقرب اللفظين، وهو الشراب، فاكتفي به لأنه في معنى الآخر. (وانظر إلى حمارك) كيف تفرقت أجزاؤه ونخرت عظامه (ولنجعلك آية للناس) فعلنا ذلك. روي انه عاد إلى أهله شابا فوجدهم شيوخا. (وانظر إلى العظام) "اللام" في العظام للجنس، وقيل: للعهد. أي انظر عظام حمارك (كيف ننشرها) نحييها، من "أنشر" بمعنى "نشر" نقيض "طوى". وقرأ الكوفيون وابن عامر "ننشرها" بالزاي، أي: نرفعها من الأرض ونركب بعضها على بعض، من "النشر" وهو المكان المرتفع. (ثم نكسوها لحما) أي: نسترها به كما يستر الجسد باللباس (فلما تبين له) فاعله ضمير يعود إلى معنى "بعثه" أي البعث وما يترتب عليه من نشر العظام البالية، وإعادة الأجساد الفانية، أي: تبين له عيانا. (قال: أعلم) علم مشاهدة. وقرأ الكوفيان: "قال أعلم" على الأمر، والقائل الباري تعالى. (أن الله على كل شيء) من الأشياء التي من جملتها ما يشاهدها في نفسه وفي غيره من تعاجيب الآيات. (قدير) لا يستعصي عليه أمر من الأمور.

[٢٦٠] (وإذ قال إبراهيم: رب أرني) من "الرؤية" البصرية المتعدية إلى واحد، وبدخول الهمزة طلبت {خ١٤} مفعولا آخر هو الجملة الاستفهامية المعلقة لها فإنها تعلق كما يعلق النظر، والنظر البصر، أي اجعلني مبصرا وناظرا (كيف تحيي الموتى) أي: أبصرني كيفية إحيائك الموتى بأن تحييها وأنا أنظر (قال: أو لم تؤمن؟ قال: بلى ولكن) سألت ما سألت (ليطمئن قلبي) ليزداد طمأنينة فضم العلم الضروري إلى العلم الاستدلالي. وفي الصحيح عن أبي هريرة قال: قال النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: «نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال: رب أرني كيف تحيي الموتى». (قال: فخذ) "الفاء" جواب شرط محذوف، أي: إذا أردت ذلك فخذ (أربعة من الطير) أي: أربعة كائنة من الطير. قيل: كان طاووس وديك وغراب وحمامة (فصرهن) من "الإصارة" وهي الإمالة. وقرأ حمزة "فصرهن"

بإثبات الألف إذا كان بعده همزة مضمومة أو مفتوحة في جميع القرآن. (قال إبراهيم: فإن الله يأتي بالشمس من المشرق) حسبما تقتضيه مشيئته (فأت بها من المغرب) إراد إبراهيم قطع اللجاج لأن جواب نمروء عليه مغالطة وإلا فالأحياء إيجاد الحياة لا إنقاذها. (فبهت الذي كفر) تحير وانقطعت حجته (والله لا يهدي القوم الظالمين) الذين ظلموا نفوسهم بتعريضها للعذاب المخلد بسبب إعراضهم عن قبول الهداية إلى مناهج الاستدلال وإلى طريق الجنة يوم القيامة.

[٢٥٩] (أو كالذي) أو رأيت كالذي، معطوف على "ألم تر" ومثله: (ألم يجدك يتيما فآوى، ووجدك ضالا فهدى) [الضحى:٦]. (مر على قرية) القرية بيت المقدس حين خربه بختنصر، والمار هو عزيز. قاله قتادة وعكرمة والسدي وغيرهم. (وهي خاوية على عروشها) يعني سقوفها، خربت السقوف ثم تبعثها الحيطان لطول المدة فسقطت على السقوف (قال) أي عزيز: (أنى يحيي هذه الله بعد موتها) أراد السؤال عن الطريق إلى إحيائها والتعجب من كمال القدرة التي تعيده كما بدأ كما قال إبراهيم [عليه السلام]: "كيف يحيي الله الموتى". (فأماته الله) وألّبه على الموت (مائة عام) يروى أنه لما دخل القرية ربط حماره فطاف بها ولم ير بها أحدا فقال، وكانت أشجارها قد أثمرت وتناول من التين والعنب وشرب عصيره فنام فأماته الله تعالى في منامه وهو شاب وأمات حماره وبقيت تينته أو عنبه أو عصيره عنده ثم أعمى الله عنه عيون المخلوقات فلم يره أحد فلما مضى من موته سبعون سنة وجّه الله عز وجل ملكا عظيما من ملوك فارس يقال له نوسك إلى بيت المقدس ليعمره ومعه ألف قهرمان ومع كل قهرمان ثلاثمائة ألف قيم وجعلوا يعمرونها وأهلك بختنصر ببعوضة دخلت في دماغه ونجى من بقي من بني إسرائيل وردهم إلى بيت المقدس وتراجع إليه من تفرّق منهم في الأكناف فعمره ثلاثين سنة وكثروا وكانوا أحسن ما كانوا عليه، فلما تمت المائة من موت عزيز أحياه الله تعالى، وذلك قوله: (ثم بعثه) وإيثاره على "أحياه" للدلالة على سرعته وسهولة تأتية على الباري تعالى حتى كان بعثه من النوم (قال: كم لبثت) بيان لوجه البعث. والقائل هو الله سبحانه. (قال: لبثت يوما أو بعض يوم) قاله بناء على التقريب والتخمين، أو لأنه نام أول النهار فقبض وأحى عند الغروب

النفي. (قد تبين الرشد) الإيمان الذي هو الرشد الموصل إلى السعادة الأبدية (من) الكفر الذي هو (الغي) المؤدي إلى الشقاوة السرمدية (فمن يكفر بالطاغوت) الباطل. وأصله "فعلوت" من "الطغيان"، فقلبت فصارت "فعلوتاً"، وهو جنس يطلق على القليل والكثير، فلذا صح جعله خبراً للجمع، وصح إعادة ضمير المؤنث إليه في قوله: (والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها) [الزمر: ١٧]. وهو هنا عبارة عن الشياطين، وفي قوله: (اجتنبوا الطاغوت) [النحل: ٣٦] عبارة عن الأصنام، وفي قوله: (يتحاكموا إلى الطاغوت) [النساء: ٦٠] كعب بن الأشرف. إذ كل من هؤلاء باطل. (ويؤمن بالله) وحده (فقد استمسك بالعروة الوثقى) هي مستعارة للاعتقاد الحق الذي هو الإيمان والتوحيد. أي: بالغ في التمسك بها كأنه وهو متلبس به يطلب من نفسه الزيادة فيه والثبات عليه (لا انفصام لها) لا انقطاع، من "الفصم" وهو الكسر بغير ابانة (والله سميع) بالأقوال (عليم) بالعزائم والعقائد.

[٢٥٧] (الله ولي الذين آمنوا) أي: معينهم ومتولي أمورهم (يخرجهم من الظلمات) التي هي أعم من ظلمات الكفر والمعاصي وظلمات الشبه (إلى النور) الذي يعم نور الإيمان ونور الإيقان بمراتبه (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت) أي: الشياطين وسائر المضلين عن طريق الحق (يُخرجونهم من النور) من نور البينات التي تظهر لهم (إلى الظلمات) أي: ظلمات الشك والشبهة. (أولئك أصحاب النار) أي: ملابسوها بسبب ما لهم من الجرائم (هم فيها خالدون) ماكنون أبداً.

[٢٥٨] (ألم تر) تعجيب من محاجة نمرود في الله وكفره (إلى الذي حاج إبراهيم في ربه) خاصمه وجادله في وحدانية الله تعالى (أن آتاه الله الملك) أي: لأن آتاه حيث أبطره ذلك وحمله ذلك على المحاجة والعناد. وقيل: هو ظرف، أي: وقت أن آتاه الله الملك. (إذ قال) ظرف "لحاج" أو بدل من "آتاه الله" على الوجه الأخير. (إبراهيم: ربي الذي يحيي ويميت) روي انه [عليه الصلاة والسلام] لما كسر الأصنام سجنه ثم أخرجه فقال: من ربك الذي تدعو إليه؟ قال: ربي الذي يحيي ويميت. أي: يخلق الحياة في الأجساد. (قال: أنا أحيي وأميت) يعني بالعفو والقتل. وقرأ نافع "أنا"

من علمه) من العلم بذاته، كما قال: (ولا يحيطون به علما) [طه: ١١٠]، وقيل: من معلوماته. والصواب الأول، فإن القرآن يفسر بعضه بعضا، وأيضا فإنه يناسب الجملة السابقة، بمعنى: إنه يعلمهم ولا يعلمونه، كما قال: (لا تدركه الأبصار، وهو يدرك الأبصار) [الأنعام: ١٠٣]، و(لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) [الأنبياء: ٢٣]. (إلا بما شاء) كالعلم بصفاته العلى، وأسمائه الحسنى. (وسع كرسيه السموات والأرض) تمثيل وتصوير لعظمته، بمعنى أن كرسيه يفضل عن السموات والأرض، فما ظنك بعرشه. و"الكرسي" مجلس خفيف لا يفضل عن مقعد القاعد، و"العرش" السرير. وقيل: الكرسي خلق لله تعالى فوق السموات ودون العرش، وقد ورد في بعض الأحاديث: أن السموات السبع، والأرض في جنب الكرسي كحلقة في فلاة، والكرسي في جنب العرش كحلقة في فلاة. وقال مجاهد: أراد بكرسيه علمه. واستعير "الكرسي" للعلم لأن كتب العلم توضع عليه فسمي العلم به للملاسة. ويؤيده مجيئه بعد قوله: (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) بلا عاطف لكونه في منزلة التأكيد لما قبله، ولكن الأول هو الأظهر. (ولا يؤوده) أي لا يثقله ولا يشق عليه (حفظهما) أي حفظ السموات والأرض. وإنما لم يتعرض لذكر ما فيهما لما أن حفظهما مستتبع لحفظه (وهو العلي) فوق خلقه بالقهر (العظيم) الكبير الذي يستحق بالنسبة إليه كل ما سواه.

وهذه آية الكرسي، وقد أخرج مسلم عن أبي بن كعب أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] قال: «أعظم آية في كتاب الله آية الكرسي». وما ذلك إلا لما تراه من انطواء هذه الآية الكريمة على أمهات المسائل الإلهية المتعلقة بالذات العلية والصفات الجلية.

[٢٥٦] (لا إكراه في الدين) نهى عن إكراه أهل {خ. ٤٠} الذمة على الإسلام. وقيل: النهي عام ثم نسخ بآية السيف. والتحقيق الأول لأن السورة مدنية وآية الصفح نسخت عند الهجرة. وقيل معناه: لم يجر الله أمر الإيمان على الإجبار والقصر، بل على التمكين والاختيار ونحوه (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا، أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين؟) [يونس: ٩٩]، والأول هو الظاهر لأن الكلام للنبي لا لمجرد

ومنعوا المال في غير موضعه وصرفوه في غير وجهه. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو "ولا بيع، ولا خلّة، ولا شفاعّة" بفتح الثلاثة، والباقون بالرفع.

[٢٥٥] (الله لا إله إلا هو) مبتدأ وخبر، أي: هو المستحق العبودية لا غيره (الحي القيوم) خبر ثاني وثالث، ويجوز أن يكونا خبر اسم الله تعالى. وجملة "لا إله إلا هو" اعتراض كما تعترض جملة التنزيه في قولهم: "الله سبحانه حلیم". والمعنى ان الله تعالى هو المستحق لأن يوصف بالحي لأن حياته واجبة لذاته غير متناهية، وحياة غيره عارضة زائلة فكانها لم تكن. وبالقيوم لأنه المختص بالقيام بتدبير الخلق كافة فيستحق أن يقصر عليه. ومعنى "الحياة" عند المفسرين: الباقي الذي لا سبيل عليه للفناء، وعند المتكلمين: ان الحياة حيث تضاف إلى الله سبحانه، صفة تقتضي العلم والقدرة. و"القيوم": الدائم القيام بتدبير الخلق، وهو "فيعول" من: قام بكذا إذا حفظه. (لا تأخذه سنة) أي: نعاس، وهو ما يتقدم النوم من الفتور (ولا نوم) وهو حالة تعرض للحيوان من استرخاء أعصاب الدماغ من رطوبات الأبخرة المتصاعدة بحيث تقف المشاعر الظاهرة عن الإحساس. وقياس المبالغة بعدم النوم لكن روعي الترتيب الوجودي. وهذه الجملة مستأنفة لتأكيد كونه حيا قيوما لأن من أخذ النعاس ما يوف الحياة، قاصر في الحفاظ والتدبير. (له ما في السموات وما في الأرض، من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه، يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم، ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء، وسع كرسيه السموات والأرض) استئناف لبيان العلة في عدم عليّة النوم والسنة له، لأن النوم من جملة خلقه، فكيف يستولي عليه؟ والمراد بما فيهما ما هو أعم من أجزائهما الداخلة فيهما، ومن الأمور الخارجة عنهما الممكنة فيهما من العقلاء وغيرهم. (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) استئناف جرى مجرى التوكيد أو البيان لما قبله، لأن عدم القدرة على الشفاعة بغير اذن يقتضي انها مملوكة مسخرة (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) استئناف جاري مجرى التعليل لأن إحاطة علمه بكل شيء يقتضي ألا تقدموا بين يديه شفاعة ولا غيرها. وقال الزمخشري: الجملة بيان لما قبلها. والمعنى: يعلم أمور الدنيا والآخرة. وجاء بضمير العقلاء تغليباً لهم على أهل السموات والأرض. وقيل: الضمير لما دل عليه "من ذا" من الأنبياء والملائكة. (ولا يحيطون بشيء

يقتتلوا ما اقتتلوا، فحذف مفعول المشيئة لدلالة جواب "لو" عليه. والمعنى: ولو شاء الله لوفقهم جميعا إلى طريق الرشاد. كما قال تعالى: (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) [السجدة: ١٣]. والحكمة في عدم المشيئة خفية فلا يتكلف السؤال عنها. وقد أخرج البيهقي في كتابه "الأسماء والصفات" أن موسى [عليه السلام] سأل عنها حين أرسله الله تعالى إلى فرعون، فقال الله تعالى: إني لا أسأل عما أفعل، فسكت موسى [عليه السلام] تأدبا. وعزاه في "مجمع الزوائد" للطبراني، وزاد فيه: فلما بعث الله عزيرا سأل الله بمثل سؤال موسى ثلاث مرات فقال الله تعالى: أما إني لا أجعل عقوبتك إلا أني أمحو اسمك من الأنبياء فلا تذكر معهم، فلما بعث الله عيسى [عليه السلام] سأل عن ذلك كموسى وأجيب عليه بمثل ذلك وقال الله تعالى: لنن لم تنته لأفعل بك كما فعلت بصاحبك، فجمع عيسى [عليه السلام] من معه فقال: القدر سر الله فلا تكفوه. وحكى البغوي عن علي [رضي الله عنه] أنه سئل عن القدر فقال: طريق مظلم فلا تسلكه. فأعاد عليه فقال: هو سر الله في الأرض. وروى الطبراني عن ابن عباس أنه سئل عن القدر فقال: الناظر فيه كالناظر في إشعاع الشمس كلما ازداد نظرا زاد تحيرا. وقد وردت أحاديث كثيرة صحيحة وحسنة في النهي عن الخوض في القدر، وأبى علماء الكلام إلا أن يخوضوا في ذلك، والتوفيق بيد الله سبحانه. (ولكن الله يفعل ما يريد) من الأمور العدمية والوجودية، من غير أن يوجب عليه موجب أو يمنع منه مانع.

[٢٥٤] (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم) حض على الزكاة، ذكره السدي. (من قبل أن يأتي يوم) أي: أنفقوا بعض ما رزقناكموه من قبل أن يأتي يوم لا تقدرון على تلافي ما فرطتم فيه من الإنفاق لأنه (لا بيع فيه) حتى تبتاعوا ما تنفقونه (ولا خلة) حتى يسامحكم أخلائكم (ولا شفاعاة) إلا لمن (أذن له الرحمن ورضي له قولا) [طه: ١٠٩]. حتى تتوسلوا شفعاكم يشفعوا لكم في حط ما في ذمتكم (والكافرون) أي: التاركون للزكاة، وإيثاره عليه للتغليظ والتهديد كما في قوله: (ومن كفر) [آل عمران: ٩٧] مكان "ومن لم يحج" وللإيذان بأن ترك الزكاة من صفات الكفار كما في قوله: (ويل للمشركين، الذين لا يؤتون الزكاة) [فصلت: ٧٦]. (هم الظالمون) أي: الذين ظلموا أنفسهم بتعريضها للعذاب

والفساد (ببعض) آخر منهم يردعهم عما هم عليه بما قدر الله تعالى من القتل كما في القصة المحكية وغيرها. وقرأ نافع "دفاع" هنا وفي "الحج" على ان صيغة المدافعة للمبالغة. (لفسدت الأرض) وبطلت منافعتها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل وسائر ما يعمر الأرض ويصلحها (ولكن الله ذو فضل) عظيم لا يقادر قدره (على العالمين) فدفع بعضهم ببعض.

[٢٥٢] (تلك) اشارة إلى ما سلف من خبر طالوت، أو إلى آيات القرآن (آيات الله) المنزلة من عنده تعالى (نتلوها عليك) أي: بواسطة جبريل [عليه السلام] (بالحق) في حيز النصب، حال من فاعل "نتلوها"، أي: متلبسا بالحق والصدق. (وإنك لمن المرسلين) أي: من جملة الذين أرسلوا إلى أممهم لتبليغ رسالتنا.

*[٢٥٣] (تلك الرسل) اشارة إلى جماعة من الرسل قد ثبت علمها عند رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]. وقيل: إلى من تقدم ذكره في السورة. وفيه بُعد. (فضلنا بعضهم على بعض) في مراتب الكمال بأن خصصناه بما تقتضيه مشيئتنا بمآثر جليلة خلا عنها غيره. (منهم من كلم الله) بغير واسطة، وهو موسى [عليه السلام] (ورفع بعضهم درجات) اشارة إلى نبينا محمد [صلى الله عليه وآله وسلم] وفي هذا الإبهام غاية التفخيم لما فيه من الشهادة على انه العَلَمُ الذي لا يشتبه والمتميز الذي لا يلتبس. ومحل الخلاف في التفضيل بين الملائكة والأنبياء [عليهم السلام] هو في غير نبينا محمد [صلى الله عليه وآله وسلم]، أما هو فأفضل الخلق بلا خلاف، لا يفضل عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل، نص عليه جماعة من المحققين، وممن نقل الإجماع على ذلك الإمام الرازي في تفسيره. (وأتينا عيسى ابن مريم البينات) الآيات الباهرات والمعجزات الظاهرات من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص وغير ذلك (وأيدناه) قويناه (بروح القدس) جبريل يسير معه حيث سار (ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم) أي: بعد [٣٩] الرسل من الأمم المختلفة (من بعد ما جاءتهم البينات) المعجزات الواضحات (ولكن اختلفوا، فمنهم من آمن) أي بما جاءت به الرسل. (ومنهم من كفر) بذلك كفرا لا ارعوى إليه عنه. (ولو شاء الله ما اقتتلوا) تأكيد للجملة السابقة، والأصل: ولو شاء الله أن لا

الرجل لشربه وأدواته ودابته. وأما الذين شربوا منه فقد اسودّت شفاههم وغلبهم العطش. (فشربوا منه) عطف على مقدر يقتضيه المقام، أي: فابتلوا به فشربوا منه (إلا قليلا منهم) وهم المشار إليهم بالاستثناء من البلوى، وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر، بعدد أهل بدر (فلما جاوزه) أي: النهر (هو) أي: طالوت (والذين آمنوا معه، قالوا) أي: بعض من معه من المؤمنين لبعض: (لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده) أي: بمحاربتهم ومقاومتهم فضلا عن أن تكون لنا غلبة عليهم، لما شاهد منهم من الكره والشدة. قيل: كانوا مائة ألف مقاتل شاكي السلاح (قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله) أي الخلص منهم الذين يتيقنون لقاء الله تعالى بالبعث، ويتوقعون ثوابه: (كم من فئة) أي: جماعة (قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله) أي: بحكمه وتيسيره. فإن دوران كافة الأمور بمشيئته تعالى فلا يذل من نصره الله وإن قل عدده، ولا يعز من خذله الله وإن كثّر أسبابه وعدده (والله مع الصابرين) بالمعونة والنصر.

[٢٥٠] (ولما برزوا) أي: ظهر طالوت ومن معه (لجالوت وجنوده) وإن جالوت جبارا من العمالقة من أولاد عمليق بن عاد، وكانت بيضته فيها ثلاثمائة رطل (قالوا: ربنا أفرغ علينا) أفض (صبرا) يغمرنا كما يغمر الماء، وذلك على مقاساة شدائد الحرب (وثبتت أقدامنا) في مداحض القتال (وانصرنا على القوم الكافرين) بقهرهم وهزمهم.

[٢٥١] (فهزموهم) فكسروهم بلا مكث (بإذن الله) بنصره وتأنيده إجابة لدعائهم (وقتل داود جالوت) كان إيشي أبو داود في عسكر طالوت مع ستة من بنيه وكان داود سابعهم وهو صغير يرعى الغنم فأوحى الله إلى نبيهم أنه هو الذي يقتل جالوت فطلبه من أبيه فجاء وقد مر في طريقه بثلاثة أحجار ودعاه كل واحد منها أن يحمله "وانك بنا تقتل جالوت"، فحملها في مخلاته ورمى بها جالوت فقتله، وزوجه طالوت بنته. (وأتاه الله الملك) في مشارق الأرض ومغاربها، أي: ملك بني إسرائيل (والحكمة) أي: النبوة، ولم يجتمع في بني إسرائيل الملك والنبوة قبل داود إلا له (وعلمه مما يشاء) من صنعة الدروع ومنطق الطير والدواب ونحو ذلك من الأمور الخفية. (ولولا دفع الله الناس بعضهم) الذين يباشرون الشر

أن يؤتية من يشاء من عباده. (والله واسع) يوسع على الفقير ويغنيه (عليم) بمن يليق بالملك ممن لا يليق.

[٢٤٨] (وقال لهم نبيهم: إن آية ملكه) روي أنهم لما قالوا: ما آية ملكه؟ أي: علامته. قال: (أن يأتاكم التابوت) "فعلوت" من "التوب" لأنه لا يزال يرجع إليه ما يخرج منه. وهو صندوق التوراة، وقد كان رفعه الله تعالى بعد وفاة موسى [عليه السلام] سخطا على بني إسرائيل لما عصوا ولما طلب القوم من نبيهم آية تدل على ملك طالوت قال: "إن آية ملكه أن يأتاكم التابوت من السماء والملائكة يحملونه"، فأتاهم والقوم ينظرون إليه حتى نزل على طالوت. هذا قول ابن عباس [رضي الله عنهما] وكان ذلك آية لاصطفاء طالوت فأطاعوه. (فيه سكينه من ربكم) أي: سيكون لكم وطمانينة. قيل كان موسى [عليه السلام] إذا قاتل قدمه فتسكن نفوس بني إسرائيل. (وبقية مما ترك آل موسى وآل هارون) هي عصا موسى ونعلاه، وعمامة هارون، وقفيزان من المن الذي كان ينزل على بني إسرائيل، وكسر الألواح. (تحمله الملائكة) حال من "التابوت"، أي: حال كونه محمولا للملائكة، وقد مر كيفية ذلك. (إن في ذلك) إشارة إلى ما ذكر من شأن التابوت (لآية) عظيمة (لكم) دالة على ملك طالوت (إن كنتم مؤمنين) مصدقين بتمليكه عليكم.

[٢٤٩] (فلما فصل طالوت بالجنود) أي: انفصل بهم عن بيت المقدس. روي أنه قال لقومه: «لا يخرج معي رجل بنى بناء لم يفرغ منه، ولا تاجر مشغول بالتجارة، ولا متزوج بامرأة لم يبن عليها، ولا أبتغي إلا الشباب النشيط الفارغ»، فاجتمع إليه ممن اختار ثمانون ألفا، وكان الوقت قيظا، وسلكوا مفازة فسألوا أن يجري الله لهم نهرا (قال: إن الله مبتليكم) بما اقترحتموه (بنهر، فمن شرب منه) فمن ابتدأ بشربة من النهر بأن كرع فيه (فليس مني) أي: من أشياعي المؤمنين (ومن لم يطعمه) أي: لم يذقه (فإنه مني، إلا من اغترف غرفة بيده) مستثنى من قوله: "فمن شرب منه". والجملة الثانية معترضة بين المستثنى والمستثنى منه للاهتمام. وقرأ الحرميان وأبو عمرو "غرفة" بفتح الغين على أنه مصدر "غرف" سد مسد "الاغتراف"، والباقون بالضم اسما للغروف. روي أن الغرفة كانت تكفي

منكم. قال الزمخشري: أراد أن يقول: عسيتم أن لا تقاتلوا بمعنى: أتوقع قتالكم، فأدخل "هل" مستفهما عما هو متوقع عنده وأراد بالاستفهام التقرير وتثبيت أن المتوقع كائن كقوله: (هل أتى على الإنسان) [الإنسان: ١]. (قالوا: وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله) أي: أي سبب لنا ألا نقاتل في سبيل الله (وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا) أي: والحال أنه قد عرض لنا ما يوجب القتال إيجابا قويا من الخروج من الديار والأوطان والاعتراب عن الأهل والأولاد. وإفراد الأبناء بالذكر لمزيد تقوية أسباب القتال. وذلك أن جالوت رأس العمالقة وملكهم وهو جبار من أولاد عمليق بن عاد كان هو ومن معه من العمالقة يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين ظهروا على بني إسرائيل وأخذوا ديارهم وسبوا أولادهم وأسروا من أبناء ملوكهم أربعمئة وأربعين نفسا، وضربوا عليهم الجزية، وأخذوا توراتهم. (فلما كتب عليهم القتال) بعد سؤال النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وبعث الملك (تولوا) أي أعرضوا وتخلفوا (إلا قليلا منهم) وهم الذين اكتفوا بغرفة من النهر وجاوزوه (والله عليم بالظالمين) وعيد لهم على ظلمهم بالتولي عن القتال وترك الجهاد.

[٢٤٧] (وقال لهم نبيهم: إن الله قد بعث لكم طالوت) عَلمَ عبراني كداود، وما قيل أنه "فعلوت" من "الطول" يأباه منع صرفه. (ملكا) حال منه. روي أنه [عليه الصلاة والسلام] لما دعا ربه أن يجعل لهم ملكا أتى بعصا يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها (١) إلا طالوت (قالوا: أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال) أي: من أي جهة يختص به. وإنما قالوا ذلك لأنه كان فقيرا من أولاد بنيامين والملك في أولاد يهوذا، والنبوة في أولاد لاوي بن يعقوب. (قال: إن الله اصطفاه عليكم) لما استبعدوا ملكه بسقوط نسبه لأنه كان دباغا، وقيل: راعيا، وقيل: سقاء، ولفقره رد عليهم ذلك {خ ٣٨} بأن ملاك الأمر هو اصطفاء الله تعالى، وقد اختاره عليكم وهو أعلم منكم. (وزاده بسطة في العلم) في فروع العلم المتعلق بالملك، أو به، أو بالديانات ليتمكن من معرفة الأمور السياسية (والجسم) أي: جسامة البدن لتعظيم خطره في القلوب ويقدر على مقاومة الأعداء ومكائد الحروب. وكان يمد القائم يده فتنال رأسه. (والله يؤتي ملكه من يشاء) لأنه مالك الملك والملوك، فعَال لما يريد، فله

الحمام، وإن المقدر لا مرد له فإن كان قد حان الأجل فموت في سبيل الله عز وجل وإلا فنصر جليل وثواب جليل (واعلموا أن الله سميع) يسمع مقالة السابقين والمتخلفين (عليم) بما يضمرونه في أنفسهم وهو من وراء الجزاء خيرا وشرا، فسارعوا إلى الامتثال واحذروا المخالفة والمساهلة.

[٢٤٥] (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) بأن ينفق من ماله في أنواع البر ثم لا يتبع منا ولا أذى. وإقراض الله تعالى مثل لتقديم العمل العاجل طلبا للثواب الآجل. وقرأ عاصم (فيضاعفَه) بالنصب جوابا للاستفهام. وابن كثير (فيضعفَه) بالتشديد والرفع. وابن عامر به والنصب. والباقون (فيضاعفه) بالرفع (له أضعافا كثيرة) إلى سبعمئة ضعف كما قال سبحانه: (كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة) [البقرة: ٢٦١]، وفي الصحيح يقول الله عز وجل: «الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف، والسيئة بمثلها أو أعفو». (والله يقبض ويبسط) يقتصر ويوسع. وقرأ أبو عمرو وحفص وحمزة وقنبل وهشام "يبسط" بالسين، والباقون بالصاد. وكذا الخلاف في "بسطة" في "الأعراف" فقط. (وإليه ترجعون) فيجازيكم على ما قدمتم من الأعمال خيرا أو شرا.

[٢٤٦] (ألم تر) تقرير وتعجيب، أي: ألم ينته علمك (إلى الملأ) الجماعة من الرجال لا واحد له كالقوم، ولا يكاد يطلق إلا على الأشراف والرؤساء لأنهم يملأون العيون مهابة (من بني إسرائيل من بعد موسى) "من" الأولى تبعيضية، والثانية بيانية، وعاملها مقدر وقع حالا، أي: كائنين بعض بني إسرائيل من بعد وفاة موسى [عليه السلام]. (إذ قالوا) أي: حين قالوا (لنبي لهم) هو يوشع بن نون، وقيل: أشمويل: (ابعث لنا) أي: أقم لنا (ملكا نقاتل في سبيل الله) ينهض في القتال معنا أميرا في تدبير الحرب (قال: هل عسيتم) قرأ نافع "عسيتم" بكسر السين هنا وفي "القتال" ليناسب الياء، ولم يفعلوا في أخواته، من باب "رمي" لكثرة دوران "عسى" أو لأنه قد خالف أخواته في عدم التصرف فخالفها هنا، والشذوذ يجري على الشذوذ. (إن كتب عليكم القتال ألا تقاتلوا) خبر "عسى"، وفصل بين "عسى" وخبره بالشرط للاعتناء به، أي: هل قاربتم ألا تقاتلوا كما أتوقعه

وعادة (حقا على المتقين) يعني المؤمنين المتقين للشرك. وكرر ذكر المتعة هنا لزيادة معنى، وذلك ان الآية السابقة بيان حكم غير المسوسة، وفي هذه الآية بيان حكم جميع المطلقات في المتعة. وقيل: انه لما نزل قوله تعالى: (حقا على المتقين) قال رجل من المسلمين: «إن أحسنت فعلت، وإن لم أرد ذلك لم أفعل»، فقال الله تعالى: (والمطلقات متاع) جعل المتعة لهن بـ"لام الملك"، وقال: (حقا على المتقين).

[٢٤٢] (كذلك) أي: مثل ذلك البيان الواضح (يبين الله لكم آياته) الدالة على أحكامه التي شرعها لعباده (لعلكم تعقلون) فتفهمون ما فيها، وتعملون بموجبها.

*[٢٤٣] (ألم تر) استفهام للتقرير والتعجيب (إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف) جمع "ألف"، قيل: كانوا سبعين ألفا. (حذر الموت) مفعول له. روي أن أهل قرية واسط وقع فيهم الطاعون فخرجوا هاربين فأماتهم الله تعالى ثم أحياهم ليعتبروا ويعلموا أنه لا مفر من حكم الله تعالى وقضائه، وقيل: هم قوم من بني إسرائيل دعاهم ملكهم إلى الجهاد فهربوا حذر الموت فأماتهم الله تعالى ثمانية أيام ثم أحياهم، وقوله عز وجل: (فقال لهم الله: موتوا) إما عبارة عن تعلق إرادة الله تعالى بموتهم دفعة، وإما تمثيل لإماتته تعالى إياهم ميتة واحدة في أقرب وقت وأسرع زمان، كقوله: (إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له: كن. فيكون) [يس: ٨٢]. (ثم أحياهم) أي: ماتوا ثم أحياهم، بعد ثمانية أيام أو أكثر بدعاء نبيهم عزقيل فعاشوا دهرا عليهم أثر الموت لا يلبسون ثوبا إلا عاد كالكفن واستمرت في أسباطهم. وفيه تشجيع للمسلمين على الجهاد والتعرض لأسباب الشهادة وأن الموت حيث لم يكن منه بد ولم ينفع منه الهرب أولى أن يكون في سبيل الله تعالى (إن الله لذو فضل) عظيم (على الناس) قاطبة، أما أولئك فقد أحياهم ليعتبروا بما جرى عليهم فيفوزوا بالسعادة، وأما الذين سمعوا قضيتهم فقد هداهم إلى سبيل الاعتبار والاستبصار (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) فضله كما ينبغي.

[٢٤٤] (وقاتلوا في سبيل الله) إذ قد علمتم ان الفرار لا ينجي من

فاستعير للخشوع لأنه من لوازمها. وأخرج الشيخان عن زيد بن أرقم [رضي الله عنه]: «كنا نتكلم في الصلاة حتى نزلت: (وقوموا لله قانتين) فأمرنا بالسكوت، ونهينا عن الكلام».

[٢٣٩] (فإن خفتم) أي: من عدو أو غيره (فرجالاً) جمع "راجل" (أو ركبانا) جمع "راكب"، أي: فصلوا راجلين أو راكبين حسبما تقتضيه الحال (فإذا أمتتم) بزوال الخوف (فاذكروا الله) أي: فصلوا صلاة الأمن. عبّر عنها بالذكر لأنه معظم أركانها (كما علمكم) متعلق بمحذوف وقع نعتاً لمصدر محذوف. أي: ذكرنا كافياً (ما لم تكونوا تعلمون) من صلاة الأمن.

[٢٤٠] (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية) قرأ الحرمين وأبو بكر والكسائي: "وصية" بالرفع، أي: فعليهم وصية، أو على تقدير المضاف إلى المبتدأ، أي: حكم الذين يتوفون وصية لأزواجهم. والباقون بالنصب على تقدير: ويوصون وصية (لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج) حالان من "أزواجهم" أي: ممتعَات غير مخرجات، وقيل: الأول مصدر والثاني حال. وقد نسخ المتاع إلى الحول إجماعاً بقوله تعالى: (أربعة أشهر وعشراً) [البقرة: ٢٢٦]، وأما السكنى ففيها الخلاف بين الفقهاء. (فإن خرجن) قبل الحول عن منزل الأزواج باختيارهن (فلا جناح عليكم) يا أولياء الميت، أو: أيها الأئمة (فيما فعلن في أنفسهن من معروف) لا ينكره الشرع كالتزين والتطيب وترك الإحداد والتعرض للخطاب. وفيه دلالة على أن المحذور إخراجها عند إرادة القرار وملازمة مسكن الزوج والحداد من غير أن يجب عليها ذلك وإنها كانت مخيرة بين الملازمة مع أخذ النفقة وبين الخروج مع تركها ذلك إلى أن نسخ بـ"أربعة أشهر وعشراً". (والله عزيز) غالب أمره يعاقب من خالفه (حكيم) يراعي في أحكامه مصالح عباده.

[٢٤١] (والمطلقات) سواء كن مدخولاً {خ ٣٧} بهن أم لا (متاع) أي: مطلق المتعة الشاملة للواجبة والمستحبة. وأوجبها سعيد بن جبير وأبو العالية والزهري للكل. وقيل: المراد بالمتاع نفقة العدة (بالمعروف) شرعاً

إلى الامتثال إلى المطلقات بالتمتع بالمعروف. وإنما سموا محسنين باعتبار المشاركة، ترغيباً وتحريضاً.

[٢٣٧] (وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن) قبل ذلك (فريضة فنصف ما فرضتم) أي: فلهن نصف ما سميت لهن من المهر. أي: فالواجب عليكم ذلك (إلا أن يعفون) أي: المطلقات. وهو استثناء مفرغ من أعم الأحوال. أي: فلهن نصف المفروض معينا في كل حال إلا حال عفوهن فإنه يسقط حينئذ بعد وجوبه. وظاهر الصيغة في نفسها يحتمل التذكير والتأنيث وإنما الفرق في الاعتبار والتحقيق. فإن "الواو" في الأولى ضمير "والنون" علامة الرفع، وفي الثانية لام الفعل والنون ضمير والفعل مبني ولذلك لم يؤثر فيه أدنى تغير فيما عطف على محله من قوله تعالى: (أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح) وهو الزوج. ومعنى عفوهن مسامحتهن للزوج بإسقاط المهر. ومعنى عفوه إكمال المهر لهن، وهذا قول علي [رضي الله عنه]، وقرره جمهور التابعين، وقالوا: «لا يجوز تفسير الذي بيده عقدة النكاح بولي المرأة، لأنه لا يجوز له ترك شيء من صداقها». وفي تسميته الزيادة على الحق "عفوا" هو على طريق المشاكلة. ويؤيد الأول قوله: (وأن تعفوا) مبتدأ خبره: (أقرب للتقوى) أي: أجره. فإن إسقاط حق الصغيرة ليس في شيء من التقوى. وعن جابر ابن عبد الله [رضي الله عنه] أنه تزوج امرأة وطلقها قبل الدخول فأكمل لها الصداق، وقال: «أنا أحق بالعفو». (ولا تنسوا الفضل بينكم) أي: لا تتركوا أن يتفضل بعضكم على بعض كالشيء المنسي. (إن الله بما تعملون بصير) فلا يكاد يضيع ما عملتم من الفضل والإحسان.

[٢٣٨] (حافظوا على الصلوات) أي: داوموا على أدائها في أوقاتها من غير إخلال بشيء منها (والصلاة الوسطى) أي: الفضلى، وقيل الوسطى من الصلوات. وعطفها على الصلوات من باب "جبريل وميكال". وهي صلاة العصر لما ثبت في الصحيحين عن علي [رضي الله عنه] أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] قال يوم الأحزاب: «ملا الله قلوبهم وبيوتهم نارا كما شغلونا عن الصلاة الوسطى، صلاة العصر». (وقوموا لله) أي: في الصلوات المفروضة وغيرها (قانتين) خاشعين. وأصل "القنوت" الطاعة

جبلتم عليه من العجلة وقلة الصبر، فأباح لكم التعريض (ولكن لا تواعدوهن) أي: فاذكروهن ولا تواعدوهن، فالاستدراك عن محذوف. (سرا) أي: نكاحا. والسر في الأصل كناية عن الوطاء لأنه يُسرّ، ثم كنوا به عن عقد النكاح لأنه سبب فيه (إلا أن تقولوا قولاً معروفاً) استثناء مما يدل عليه النهي. أي: لا تواعدوهن مواعدة ما إلا مواعدة معروفة غير منكرة شرعا، وهي ما تكون بطريق التعريض والتلويح. (ولا تعزموا عقدة النكاح) تأكيد لقوله: (ولكن لا تواعدوهن سرا) يقال: عزم كذا وعزم عليه. وفيه مبالغة لأن العزم على الشيء أبلغ من النهي عنه. وأصل العزم القطع، أي: ولا تعزموا عقد عقدة النكاح (حتى يبلغ الكتاب) مصدر بمعنى المكتوب (أجله) أي: حتى تنقضي العدة التي كتبها الله تعالى. (واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم) من نوات الصدور التي من جملتها العزم على ما نهيتم عنه (فاحذروه) بالاجتناب عن العزم ابتداء أو اقلاعا عنه بعد تحققه (واعلموا أن الله غفور) يغفر لمن يقلع عن عزمه خشية منه تعالى (حليم) لا يعاجلكم بالعقوبة فلا تستدلوا بتأخيرها على أن ما نهيتم عنه من العزم ليس مما يستتبع المؤاخظة.

[٢٣٦] (لا جناح عليكم) أي: لا تبعة من مهر، وهو الأظهر بدليل: (وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) [البقرة: ٢٣٧] الآية. (إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن) تجامعوهن. وقرأ الكوفيان "تماسوهن" هنا وفي الأحزاب. (أو تفرضوا لهن فريضة) عطف على "تمسوهن" على معنى "ما لم يكن مسيس ولا فرض مهر". وقيل: إن "أو" بمعنى "إلا أن" أو "حتى أن" تفرضوا لهن عند العقد مهرا، وذلك لأن المطلقة غير المدخول بها إن سمي لها مهرا فلها نصف المسمى، وإن لم يسم فليس لها ذلك بل المتعة كما قال تعالى: (ومتعوهن) وهو معطوف على مقدر، أي: فطلقوهن ومتعوهن. والحكمة في إيجاب المتعة جبر إيحاش الطلاق. وهي على حسب الحال كما يفصح عنه قوله تعالى: (على الموسع) الذي له سعة (قدره، وعلى المقتر) ضيق الحال (قدره) أي: مقداره، وهي في قراءة ابن ذكوان وحفص وحمزة والكسائي بفتح الدال. (متاعا) اسم نائب عن مصدر "متعوهن"، كالكلام والسلام. (بالمعروف) شرعا ومروءة (حقا) مصدر مؤكد (على المحسنين) أي: الذين يحسنون إلى أنفسهم بالمسارعة

[٢٣٤] (والذين) أي: وأزواج الذين (يتوفون منكم) أي: تقبض أرواحهم بالموت (ويذرون) يتركون (أزواجا يتربصن) أي: ليتربصن (بأنفسهن) بعدهم عن النكاح (أربعة أشهر وعشرا) أي: عشر ليالي، جرت عادة العرب في محاوراتهم باعتبار الليالي عند طي ذكر الأيام لأنها غرر الشهور ومقدمات الأيام، ولو كان المراد الأيام كهذه الآية فلا بد من استكمال اليوم العاشر. قال البيضاوي: ولعل المقتضى لهذه المدة أن الجنين يتحرك غالبا لثلاثة أشهر إن كان ذكرا، ولأربعة إن كان أنثى، فاعتبر أقصى الأجلين وزيد العشر استظهارا، إذ ربما تضعف حركته في المباديء فلا يحس بها، وعموم اللفظ تقتضي مساواة المسلمة والحررة والكتابية والأمة، وهذا في غير الحوامل، فعدتهن أن يضعن حملهن بآية الطلاق، وعن علي [رضي الله عنه] وابن عباس [رضي الله عنه] أنها تعتد بأبعد الأجلين جمعا بين الآيتين، وهذه وآية الطلاق: (وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن) [الطلاق: ٤]. (فإذا بلغن أجلهن) أي: انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) أيها الأئمة والأولياء، أو المسلمون جميعا (فيما فعلن في أنفسهن) من التزين والتعرض للخطاب (بالمعروف) على الوجه الذي لا ينكره الشرع، وإلا وجب على المسلمين كفهم. (والله بما تعملون خبير) فلا تعملوا بخلاف ما أمرتم به.

[٢٣٥] (ولا جناح عليكم) خطاب للكل (فيما عرضتم به) أي: لو حتم ولم تصرحوا، والتعريض إفهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة ولا مجازا كقول السائل: "جئت لأسلم عليك". سمي بذلك لإمالة الكلام عن نهجه إلى عرض منه أي جانب يدل على الغرض، وسمي تلويحا لأنه يلوح منه الغرض. ويخالف الكناية لأنه يذكر فيها إحدى لوازم المكنى عنه كقولك: "طويل النجاد" {خ ٣٦} للطويل، وروى البخاري عن ابن عباس [رضي الله عنهما] في قوله تعالى: (فيما عرضتم) هو أن تقول: «أريد التزويج، وإن النساء لمن حاجتي، ولوددت أن تيسر لي امرأة صالحة». (من خطبة النساء) الخطبة بالكسر كالقعدة والجلسة، ما يفعله الخاطب من الطلب والاستتلاب بالقول والفعل، والمراد بالنساء المبتوتة منهن وهي التي طلقها بائن، أو مفسوخة، أو متوفى عنها. (أو أكننتم في أنفسكم) أي: أضمرتم في قلوبكم فلم تذكروه صريحا ولا تعريضا (علم الله أنكم ستذكرونهن) لما

لبيانان التقدير الحقيقي لا تقريبي مبني على المسامحة المعتادة (لمن أراد أن يتم الرضاعة) أي: ذلك لمن أراد تمام الرضاعة، وفيه دلالة على جواز النقص (وعلى المولود له) أي: الوالد، فإن الوالد يولد له وينسب إليه الولد. (رزقهن وكسوتهن) أجره لهن (بالمعروف) تفسيره ما يعقبه وهو: (لا تكلف نفس إلا وسعها) أي: لا يكلف واحد منهما ما ليس في وسعه (لا تضار) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالرفع، على أنه خبر بمعنى الأمر، والباقون بالفتح لالتقاء الساكنين، على أنه مجزوم بلا الناهية، وهو محتمل "لا تضارر" و"لا تضارر" للبناء للفاعل والبناء للمفعول. وكلما اتسعت الوجوه ازداد الكلام بلاغة. (والدة بولدها، ولا مولود له بولده) إنما أضاف الوالد إلى كل منهما لاستعطافهما إليه ولأنه جدير بأن يتفقا على استصلاحه ولا ينبغي أن يضرا به أو يتضارا بسببه. (وعلى الوارث مثل ذلك) عطف على قوله: (وعلى المولود له) والمعنى: وعلى وارث الصبي ما يجب على الأب من الكسوة والرزق. قال مجاهد: «إذا لم يكن للصبي ما ينفق عليه أجبرت ورثته بالتعصيب على أن يسترضعوا له». (فإن أرادا) أي الوالدين (فصالا) أي: فطاما عن الرضاع قبل تمام الحولين، والتنكير لأنه فصال غير معتاد. (عن تراض) أي: صادرا عن تراض (منهما) أي: من الوالدين لا من أحدهما فقط لاحتمال إقدامه على ما يضر بالولد بأن تمل المرأة الإرضاع ويخل الأب بإعطاء الأجر. (وتشاور) في شأن الولد وتفحص عن أحواله منهما على استحقاقه للقطام (فلا جناح عليهما) في ذلك. (وإن أردتم) بيان لحكم عدم اتفاقهما على القطام والالتفات إلى خطاب الآباء للاعتناء بامتنال ما أمروا به (أن تسترضعوا) المراضع (أولادكم فلا جناح عليكم) أي: في الاسترضاع (إذا سلمتم) أي: إلى المراضع (ما أتيتم) أي: ما أردتم اتيانه من الأجرة للمراضع، وقرأ ابن كثير "أتيتم" من "أتى كذا"، إذا فعله، ومنه: (إنه كان وعده مأتيا) [مريم: ٦١]. (بالمعروف) متعلق بـ"سلمتم"، أي: بالوجه المتعارف المستحسن شرعا. (واتقوا الله) في شأن مراعاة الأحكام المذكورة (واعلموا أن الله بما تعملون بصير) فيجازيكم بذلك.

العلة أو الحالية، أي: لا تمسكوهن للضرار أو مضارين. و"اللام" في قوله: (لتعتدوا) متعلق بـ"ضرار"، أي: لتظلموهن (١) بالجانهن إلى الافتداء. (ومن يفعل ذلك) أي: ما ذكر من الإمساك المؤدي إلى الظلم (فقد ظلم نفسه) بتعريضها للعذاب الأكبر (ولا تتخذوا آيات الله) المنطوية على الأحكام المذكورة (هزوا) أي: مهزوا بها، بأن تعرضوا عنها وتتهاونوا في المحافظة على ما في تضاعيفها من الأحكام والحدود (واذكروا نعمة الله عليكم) يعني الإسلام لأنه سبب الفوز بالنعمة الدائمة. (وما أنزل عليكم من الكتاب) القرآن. و"اللام" للعهد (والحكمة) السنّة. وذكرهما القيام بحقهما (يعظكم به) أي: بما أنزل عليكم. (واتقوا الله) في القيام بحقوقه الواجبة. (واعلموا أن الله بكل شيء عليم) فلا يخفى عليه شيء مما تأتون وتذرون فيؤاخذكم بأفانين العذاب.

[٢٣٢] (وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن) "العضل" الحبس والتضييق والمراد المنع، والخطاب للأولياء لما رواه البخاري وغيره أن رجلاً طلق أخت معقل بن يسار فلما انقضت عدتها جاء يخطبها فقال له: زوجتك وأكرمته فطلقته ثم جئت تخطبها والله لا تعود إليك وكانت المرأة راغبة فيه فنزلت. أو الخطاب للأزواج لأن السياق فيهم. أو أن الخطاب للناس كافة أي إذا صدر من أحدكم طلاق فلا يوجد فيما بينكم عضل لأنهم إذا وجدوا العضل بين أظهرهم وهم لراضون كانوا كالمعضلين. (أن ينكح) من أن ينكح (أزواجهن إذا تراضوا) الخطاب للرجال والنساء. أي: إذا تراضيا، وصيغة التذكير باعتبار تغليب الخطاب على النساء. (بينهم بالمعروف) بما يحسن في الدين، والمروءة من الشرائط. (ذلك) إشارة إلى ما فصل من الأحكام (يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) فيسارع إلى الامتثال لأوامره ونواهيه إجلالاً له وخوفاً من عقابه (ذلكم) أي: الاتعاظ والعمل بمقتضاه (أزكى لكم) أي: أنمى وأنفع (وأطهر) من أدناس الآثام (والله يعلم) ما فيه التزكي والتطهر (وأنتم لا تعلمون) ذلك.

*[٢٣٣] (والوالدات يرضعن أولادهن) أي: ليرضعن، ومعناه النذب أو الوجوب إذا لم يقبل الصبي إلا ثدي أمه، أو لم توجد له ظئرا، أو كان الأب عاجزا عن الاستئجار. (حولين كاملين) التأكيد بصفات الكمال

منه بحديقة كان أصدقها إياها. أخرجه بهذا اللفظ الطبري في تفسيره، وأصل الحديث في الصحيحين. (تلك) الأحكام المذكورة (حدود الله فلا تعتدوها) بالمخالفة والرفض (ومن يتعد حدود الله فأولئك) المعتدون. والجمع باعتبار معنى الموصول (هم الظالمون) أي: لأنفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى وعقابه. وتعقيب النهي بالوعيد للمبالغة في التهديد.

[٢٣٠] (فإن طلقها) أي: بعد الطلقتين السابقتين (فلا تحل له من بعد) أي: بعد هذا الطلاق (حتى تنكح زوجا غيره) أي: حتى تتزوج غيره، فإن النكاح أيضا يسند إلى كل منهما وتعلق بظاهره من اقتصر على العقد، والجمهور على اشتراط الاصابة لما أخرجه الشيخان عن عائشة [رضي الله عنها] أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] قال لامرأة رفاعة القرظي وقد بت طلاقها فنكحت غيره: «أتريدين رفاعة؟ لا حتى تنوقي عسيلته - يعني زوجها الآخر - ويذوق عسيلتك». (فإن طلقها) أي: الزوج الثاني (فلا جناح عليهما) أي: على الزوج الأول والمرأة (أن يتراجعا) أي: يرجع كل منهما إلى الآخر بالعقد (إن ظنا أن يقيما حدود الله) التي أوجب مراعاتها على الزوجين من الحقوق. (وتلك) إشارة إلى الأحكام المذكورة إلى هنا (حدود الله) أي: أحكامه المعينة المحمية من التعرض لها بالتغيير والمخالفة (يبينها) بهذا البيان الرائق (لقوم يعلمون) أي: يفهمون. وتخصيصهم بالذكر مع عموم الدعوة والتبليغ لما انهم المنتفعون بالبيان، أو كان ما سيلحق بعض النصوص من البيان لا يقف عليه إلا الراسخون في العلم.

[٢٣١] (وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) أي: آخر عدتهن، لأن الأجل يطلق على المدة وعلى آخرها. والمراد ببلوغ الأجل مشارفته لقوله: (فأمسكوهن بمعروف) ولا إمساك بعد انقضاء الأجل (أو سرحوهن بمعروف) أي: فراجعوهن بغير ضرار بالمراجعة، أو خلوهن حتى ينقضي أجلهن بإحسان {خ ٣٥} من غير تطويل. وهذا كما ترى إعادة للحكم في بعض صورته اعتناء بشأنه ومبالغة في إيجاب المحافظة عليه (ولا تمسكوهن ضرارا) أي: لا تراجعوهن إرادة الضرار بهن، كان المطلق يترك المعتدة حتى إذا شارفت انقضاء الأجل يراجعها لا لرغبة فيها بل لتطويل العدة عليها، فنهى عنه بعدما أمر بضده. و"ضرارا" نصب على

إحسانا إليهن، ولم يريدوا مضارتهن، وليس المراد به شرطية قصد
الصالح بصحة الرجعة بل هو للحث عليه والزجر عن قصد الضرار.
(ولهن) عليهم من الحقوق (مثل الذي) لهم (عليهن بالمعروف) من الحقوق
التي يجب مراعاتها ويتحتم المحافظة عليها. (والرجال عليهن درجة) زيادة
في الحق لما يسوقون من المهر ويقومون به من الحقوق اللازمة للزوجة،
ذكره ابن عباس. (والله عزيز) يقدر من الانتقام ممن يخالف أحكامه
(حكيم) تنطوي شرائعه على الحكم والمصالح.

[٢٢٩] (الطلاق) هو بمعنى التخليق، كالسلام بمعنى التسليم، والمراد
الطلاق الرجعي بدليل قوله قبل هذا: (وبعولتهن أحق بردهن)، وقوله بعده:
(فإمساك بمعروف). و"الباء" للمصاحبة. (مرتان) أي: اثنان، وإيثار ما
ورد به النظم الكريم عليه للإيذان بأن حقهما أن يقعا مرة بعد مرة لا دفعة
واحدة. (فإمساك) أي: فالحكم بعدهما إمساك لهن (بمعروف) أي: بحسن
عشرة ولطف معاملة (أو تسريح بإحسان) بالطلقة الثالثة كما روي عنه
[صلى الله عليه وآله وسلم]، أخرجه أحمد وغيره. (ولا يحل لكم أن
تأخذوا) منهن بمقابلة الطلاق (مما آتيتموهن) أي: من الصدقات (شيئا)
أي نذرا يسيرا فضلا عن الكثير. والخطاب للأزواج (إلا أن يخافا) أي
الزوجان، على طريق الالتفات. وقرأ حمزة "يخافا" على البناء للمفعول.
وإبدال "أن" وصلتها من الضمير بدل اشتغال، وفاعله على هذه القراءة
فاعل "خفتم" وهم الحكماء. (ألا يقيما حدود الله) أي: أن لا يراعيوا مواجب
أحكام الزوجية. (فإن خفتم) أيها الحكماء، وجاز إعادة الضمير أولا إلى
الأزواج، وثانيا إلى الحكماء لأمن اللبس، ثقة بأن السامع يرد كلا منهما
إلى من هو له (ألا يقيما) أي: الزوجان (حدود الله) بمشاهدة بعض
الإمارات والمخايل (فلا جناح عليهما) أي: الزوجين (فيما افتدت به) لا
على الزوج في أخذ ما افتدت به ولا عليها في إعطائه إياه. روي أن جميلة
بنت عبد الله بن أبي كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فأتت رسول الله
[صلى الله عليه وآله وسلم] فقالت: «لا أنا ولا ثابت، لا يجمع رأسي
ورأسه شيء»، والله ما أعيب عليه في دين ولا خلق، ولكن أكره الكفر في
الإسلام، ما أطيقه بغضا، إني رفعت جانب الخباء فرأيت أقبلي في عدة،
فإذا هو أشدهم سوادا، وأقصرهم قامة، وأقبحهم وجها». فنزلت فاختلفت

لتضمنه معنى البعد. (تربص أربعة أشهر) {خ٤٣} "التربص" الانتظار والتوقف، أضيف إلى الظرف اتساعاً، أي: لهم أن ينتظروا في هذه المدة من غير مطالبة بفيء أو طلاق وبعد مضي المدة فتحبس حتى يطلق أو يفيء (فإن فاءوا) رجعوا عن الألية. ورجوع القادر على الوطاء بالوطء، والعاجز عنه يكفيه أن يفيء باللفظ (فإن الله غفور رحيم) يغفر للمؤلف بفيئه إثم حنثه عند تكفيره، أو ما قصد بالإيلاء من ضرار المرأة.

[٢٢٧] (وإن عزموا الطلاق) وأجمعوا عليه (فإن الله سميع) بما جرى منهم من الطلاق (عليم) بنياتهم، وفيه من الوعيد على الإضرار وترك الفياة ما لا يخفى.

[٢٢٨] (والمطلقات) أي: نوات الإقراء (يتربصن) ينتظرن. وهو خبر في معنى الأمر مقيد للتأكيد. أي: ليتربصن (بأنفسهن) وإنما ذكر الأنفس ولم يقل: يتربصن ثلاثة قروء. لأن في ذلك تهيجاً لهن على التربص، لأن فيه ما يستنكفن منه فيحملهن على ألا يتربصن، وذلك أن أنفس النساء طوامح إلى الرجال فأمرهن أن يقمعنها ويجبرنها على التربص (ثلاثة قروء) جمع "قروء" بفتح القاف وضمها، وهو مشترك بين الطهر والحيض، لكن المراد هنا الإطهار لما ثبت في الموطأ بإسناد صحيح عن عائشة [رضي الله عنها] أنها أفقت بانقضاء العدة بدخول المطلقة في الحيضة الثالثة، فقيل لها: إن الله تعالى يقول: (ثلاثة قروء) فقالت: صدقتم، أتدرون ما الإقراء؟ هي الإطهار. انتهى. ونصب (ثلاثة قروء) على الظرف، أي: مدة ثلاثة قروء، لأن التربص لازم (ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن) من الحيض والولد استعجالاً في العدة وإبطالا لحق الرجعة، وفيه دليل على قبول قولهن في ذلك نفياً وإثباتاً. (إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر) جواب شرط محذوف يدل عليه ما قبله دلالة واضحة، أي: فلا يتجرأن على ذلك، فإن قضية الإيمان بالله واليوم الآخر الذي يقع فيه الجزاء والعقوبة منافية له قطعاً. (وبعولتهن) البعولة جمع "بعل" وهو في الأصل السيد المالك، والتاء لتأنيث الجمع كما في "السهولة" و"الحنونة". (أحق بردهن) إلى ملكهم بالرجعة إليهن، أو من الأجانب. (في ذلك) في مدة الحيض (إن أرادوا) أي: الأزواج بالرجعة (إصلاحاً) لما بينهم وبينهن

معاصيه التي من جملتها ما عد من الأمور (واعلموا انكم ملاقوه) فتعرضوا لتحصيل ما تنتفعون به، واجتنبوا اقتراف ما تفتضحون به (وبشر المؤمنين) الذين تلقوا ما خوطبوا به بحسن القبول والامتثال بما يقصر عنه البيان من الكرامة والنعيم المقيم.

[٢٢٤] (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم) "عرضة" فُعْلَةٌ، أُطلقت اسما لما يعرض دون الشيء، أي: لا تجعلوه مانعا لكم عما حلفتُم عليه من أنواع الخير، على ان المراد بالإيمان الأمور المحلوف عليها. (أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس) "أن" مع صلتها بدل من "إيمانكم"، أي: لا تجعلوا الله لبركم وتقواكم وإصلاحكم بين الناس عرضة. ويجوز ان يكون المعنى: ولا تجعلوا الله معرضا لأيمانكم فتبذلوه بكثرة الحلف. و"أن تبروا" علة للنهي، أي: إرادة أن تبروا وتتقوا وتصلحوا، لأن الحلاف مجتريء على الله تعالى فلا يكون براً تقياً مصلحاً. والأول أصح لنزول الآية في شأن عبد الله بن رواحة حيث حلف لا كلم صهره بشير بن النعمان ولا دخل عليه، وإذا عوتب على ذلك قال: قد حلفت. (والله سميع) يسمع دعاءكم (عليم) بنياتكم فحافظوا على ما كلفتموه.

[٢٢٥] (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم) "اللغو" ما سقط من الكلام عن درجة الاعتبار، والمراد به في الأيمان ما لا عقد له ولا قصد كما ينبىء عنه قوله: (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان) [المائدة: ٨٩]، وهو المعنى بقوله عز وجل: (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) وصح عن عائشة [رضي الله عنها] ان هذه الآية نزلت في قول الرجل: "لا والله، وبلى والله" رواه البخاري موقوفاً، ورواه أبو داود عنها مرفوعاً. وقيل معنى "اللغو": هو ان يحلف على شيء يظنه على ما حلف عليه ثم يظهر خلافه ومعنى: (ما كسبت قلوبكم) أي: ما اقترفته من إثم القصد إلى الكذب وهو الغموس. اذ تكون المؤاخذه عبارة عن وجوب الكفارة فيكون المعنى: "بما اكتسبت": بما قصدت ونوت من الأيمان. (والله غفور) حيث لم يؤاخذ باللغو (حليم) حيث لم يعجل بالمؤاخذه في الغموس.

[٢٢٦] (للذين يؤلون) يحلفون (من) مجامعة (نسائهم) وعدي بـ"من"

مر، أي: لا تزوجوا منهم المؤمنات سواء كن حرائر أو إماء (حتى يؤمنوا) ويتركوا ما هم عليه من الكفر (ولعبد مؤمن) مع ما به من ذل المملوكية (خير من مشرك) مع ما له من عز المالكية (ولو أعجبكم) بما فيه من دواعي الرغبة فيه الراجعة إلى ذاته وصفاته. (أولئك) إشارة إلى المشركين أو المشركات (يدعون) من يقاربهم ويعاشرهم (إلى النار) أي: إلى ما يؤدي إليها من الكفر والفسوق (والله يدعو) على لسان رسوله [صلى الله عليه وآله وسلم] (إلى الجنة والمغفرة) أي: إلى الاعتقاد الحق والعمل الصالح الموصولين إليها (بإذنه) بتوفيقه وإرادته (ويبين آياته) المشتملة على الأحكام الفائقة والحكم الرائقة (للناس لعلمهم يتذكرون) ويعملون بما فيها فيفوزون بما دعوا إليه من الجنة والغفران.

[٢٢٢] (ويسألونك عن المحيض) مصدر كـ "المبيت"، ثم أطلق على فضلة الدم التي تخرج من رحم المرأة. (قل: هو أذى) أي: شيء يستقذر منه ويؤذي من يقربه نفرة وكراهة (فاعتزلوا النساء في المحيض) أي: فاجتنبوا مجامعتهن حال الحيض (ولا تقربوهن) نهى عن مجامعتهن بوجه بليغ. وعن أنس [رضي الله عنه] أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة لم يؤاكلوها، فقال النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: «اصنعوا كل شيء إلا النكاح». رواه مسلم. وقرأ الكوفيون إلا حفصا: (حتى يطهرن) أي: يتطهرن، والباقون بالتخفيف من "طهر". (فإذا تطهرن) اغتسلن بعد انقطاعه (فأتوهن من حيث أمركم الله) من المأتى الذي حله لكم وهو القبْل (إن الله يحب التوابين) الراجعين عن المعاصي بالتوبة. وجيء بصيغة المبالغة إشارة إلى شدة محافظتهم عليها فكلما أذنبوا تابوا (ويحب المتطهرين) المنتزهين عن الأقدار كجماع الحائض.

[٢٢٣] (نساؤكم حرث لكم) مواضع حرث، شبههن بالمحارث لأن ما يلقي في أرحامهن من النطف شبیه بالبذر (فاتوا حرثكم أنى شئتم) من أي جهة شئتم، لما في الصحيح عن جابر [رضي الله عنه] قال: «كانت اليهود تقول: إذا جامعها من ورائها جاء الولد أحول. فنزلت: (نساؤكم حرث لكم) الآية.». متفق عليه. (وقدموا لأنفسكم) أي: ما يدخر لكم الثواب وقيل طلب الولد، وقيل هو التسمية عند المباشرة. (وانقوا الله) بالاجتناب عن

[النساء: ١٠] الآية. تحامى الناس عن مخالطة اليتامى وتعهد أموالهم، فشق عليهم ذلك فذكروه للنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] فنزلت. (قل: إصلاح لهم خير) أي: التعرض لأحوالهم وأموالهم بالإصلاح خير من مجانبتهم (وإن تخالطوهم) وتعاشروهم على وجه ينفعكم (فإخوانكم) أي: فهم إخوانكم في الدين الذي هو أقوى من العلاقة النسبية. ومن حقوق الأخوة وموجبها المحافظة بالإصلاح والنفع. (والله يعلم المفسد من المصلح) أي: يعلم من يفسد في أمورهم عند المخالطة ومن يقصد بمخالطته الخيانة والإفساد، فيجازي كلا منهما بعمله. ففيه وعد ووعد، خلا أن في تقديم المفسد مزيد تأكيد وتهديد للوعيد. (ولو شاء الله لأعنتكم) أي: ولو شاء أن يعنتكم، أي: يكلفكم ما يشق عليكم، من "العنت" وهو المشقة، لفعل ولم يجوز لكم مداخلتهم. (إن الله عزيز) غالب على أمره لا يعزب عنه أمر من الأمور (حكيم) فاعل لأفعاله حسبما تقتضيه الحكمة الداعية إلى بناء التكليف على أساس الطاقة.

[٢٢١] (ولا تنكحوا المشركات) أي: لا تزوجوهن من المسلمين (حتى يؤمن) والمراد بالمشركات الحرييات، والآية ثابتة. وقيل المشركات: الكتابيات والحرييات جميعا، لأن أهل الكتاب من أهل الشرك لقوله تعالى: (وقالت اليهود: عزيز ابن الله، وقالت النصارى: المسيح ابن الله) [التوبة: ٢٠]، وهي منسوخة بقوله: (والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب) [المائدة: ٥]. وسورة المائدة ثابتة لم ينسخ منها شيء قط، وهو قول ابن عباس. (ولأمة مؤمنة) أي: ولأمرأة مؤمنة حرة كانت أو مملوكة (خير من) امرأة (مشركة) مع ما لها من شرف الحرية ورفع الشأن. ومثله: (ولعبد مؤمن خير من مشرك)، فإن الناس عباد الله وإماؤه، كذا ذكر الزمخشري، وهو حسن، لكن حكى البغوي عن السدي أنها نزلت في أمة سوداء لعبد الله بن رواحة، وقيل في أمة سوداء لحذيفة بن اليمان، وإن حذيفة قال لها: «يا خنساء قد ذكرت في الملأ الأعلى»، ثم أعتقها وتزوجها فدل ذلك على أن المراد بالأمة والعبد المملوكين (١)، فيكون التقدير: "ولمملوكة مؤمنة خير من حرة مشركة"، وهو أبلغ. (ولو أعجبتمكم) أي: ولو كان الحال أن المشركة تعجبكم وتحبونها، فإن المؤمنة خير منها مع ذلك. (ولا تنكحوا المشركين) من "الإنكاح"، والكراد بهم الكفار على الإطلاق لما

الرجاء دون الفوز بالمرجو للإيذان بأنهم عالمون بأن العمل غير موجب للأجر، وإنما هو على سبيل التفضل منه سبحانه. وعن قتادة: «لا لأن في فوزهم اشتباها». وعن قتادة: «هو لأخيار هذه الأمة، ثم جعلهم الله أهل رجاء كما تسمعون، وأنه من رجا طلب، ومن خاف هرب». (والله غفور) مبالغ في مغفرة ما فرط من عباده (رحيم) يجزل لهم الأجر والثواب.

*[٢١٩] (يسألونك عن الخمر) في الأصل مصدر "خمره" إذا ستره، ثم صار اسماً لعصير العنب والتمر إذا اشتد وغلّى لأنه يخمر العقل. (والميسر) مصدر كالموعد يسمى به القمار لأنه أخذ مال الغير بيسر أو لأنه يسبب اليسار. والمعنى يسألونك عن حكم الخمر والميسر. (قل: فيهما إثم كبير) أي: يحصل بسببهما الإثم العظيم للتفريط في الطاعة ولما يحصل بين المجتمعين عليهما من التخاصم ولما في الخمر من سلب العقول التي هي قطب الدين والدنيا مع كون كل منهما متلفة للأموال. وقرأ الكوفيان "إثم كثير" بالمثلثة. (ومنافع للناس) أما الخمر فبالطرب وتسجيع الجنان وتوفير المروءة وتقوية الطبيعة ومصادقة الأخلاء. وأما القمار فباكتساب الأموال. (وإثمهما أكبر من نفعهما) أي: المفسد المترتبة على تعاطيها أعظم من الفوائد المترتبة عليهما. ولما نزلت شربها قوم وامتنع آخرون إلى أن حرمتها "آية المائدة". وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس [رضي الله عنهما] في قوله: (قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس) قال: «منافعهما قبل التحريم وإثمهما بعدما حرمتها». (ويسألونك عطف على: (ويسألونك عن الخمر). (ما ذا ينفقون) أي: أي شيء ينفقونه (قل: العفو) وهو ما فضل عن الحاجة. وقرأ أبو عمرو "العفو" بالرفع بتقدير "هو"، ونصبه الباقر، أي: أنفقوا العفو. (كذلك) مثل ذلك التبیین المتقدم. ووجد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين باعتبار القبيل أو الفريق (يبين الله لكم الآيات) الدالة على الأحكام الشرعية (لعلكم تتفكرون) فيها وتقفون على مقاصدها وتعملون بما في تضاعيفها.

[٢٢٠] (في الدنيا والآخرة) في أمورهما، فتأخذون بالأنفع منهما وتذرون ما يضركم. (ويسألونك عن اليتامى) عطف على ما قبله من نظيره، روى أنها لما {٣٣} نزلت: (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً)

الله وهو صدكم لزوار البيت وكفركم بالله. و"قتال" مبتدأ، و"جواز وقوعه" مبتدأ مع كونه نكرة لتخصيصه بالصفة. و"كبير" خبره. (وصد عن سبيل الله) أي: دينه، وهو مبتدأ (وكفر به) عطف على "صد". (والمسجد الحرام) عطف على "سبيل الله". وإنما وسط قوله "وكفر به" لأنه لو قال: "وصد عن سبيل الله والمسجد الحرام وكفر به" أوهم عود الضمير إلى المسجد، فقدم ليزول اللبس. (وإخراج أهله) وهو النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] والمؤمنون (منه) أي: من المسجد الحرام، وهو عطف على "وكفر به". (أكبر عند الله) خبر للأشياء المعدودة، أي: كبائر السائلين أكبر عند الله تعالى مما عنوا بالسؤال، وهو ما فعلته السرية خطأ وبناء على الظن. و"أكبر" "أفعل" يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث. (والفتنة) أي: ما ارتكبوا من الإخراج والشرك وصد الناس عن الإسلام ابتداء وبغيا (أكبر من القتل) أي: هي أفظع من قتل الحضرمي (ولا يزالون يقاتلونكم) بيان لاستحكام عداوتهم وإصرارهم على الفتنة في الدين (حتى يردوكم) كي يردوكم (عن دينكم) الحق، وإضافة "الدين" إليهم لتذكير تأكيد ما بينهما من العلاقة الموجبة لامتناع الافتراق (إن استطاعوا) إشارة إلى تصلبهم في الدين وثبات قدمهم عليه كأنه قيل: وأنّى لكم ذلك؟ (ومن يرتدد منكم عن دينه) إلى دينهم ويطاوعهم على رده إليهم (فيمت) على الردة (وهو كافر) فيه دليل على أن الردة لا تحبط الأعمال حتى يموت عليها (فأولئك) أي: المصرون على الارتداد إلى حين الموت (حبطت أعمالهم) الحسنات التي كانوا عملوها في حالة الإسلام حبوطاً لا تلافي بعده قطعاً (في الدنيا والآخرة) بحيث لم يبق لها حكم من الأحكام الدنيوية والآخروية. (وأولئك أصحاب النار) ملازموها وملابسوها (هم فيها خالدون) كدأب سائر الكفرة.

[٢١٨] (إن الذين آمنوا) نزلت في السرية التي قتلت الحضرمي، قالوا: «يا رسول الله، هل نؤجر على وجهنا هذا؟». فنزلت. فيه دليل على أن خطأ المجتهد معفو. (والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله) كرر الموصول مع أن المراد بهما واحد ليفخم شأن الهجرة والجهاد فكأنهما مستقلان في تحقيق الرجاء (أولئك) المنعوتون بتلك النعوت الجليلة (يرجون) بما لهم من مباديء الفوز (رحمة الله) أي: ثوابه، أثبت لهم

ينافي فرض الزكاة لتنسخ كما نقل عن السدي. وعن الحسن: انها في التطوع.

[٢١٦] (كُتِبَ عَلَيْكُمْ) أي: فرض (القتال) أي: قتال الكفرة (وهو كره لكم) أي: مكروه. مصدر بمعنى المفعول، جعل القتال في نفسه كراهة للمبالغة (وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم) وهو جميع ما كُفِّوه من الأمور الشاقة التي من جملتها القتال فإن النفوس تكرهه وتفزع منه (وعسى أن تُحِبُّوا شيئاً {خ ٣٢} وهو شر لكم) وهو جميع ما نهوا عنه من الأمور المستلذة. (والله يعلم) ما هو خير لكم فلذلك يأمركم به (وأنتم لا تعلمون) أي: لا تعلمونه، ولذلك تكرهونه.

[٢١٧] (يسألونك عن الشهر الحرام) روي أن رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] بعث عبد الله بن جحش على سرية في جمادى الآخرة قبل قتال بدر بشهرين ليترصدا عيرا لقريش فيها عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه، فقتلوه وأسرُوا اثنين واستاقوا العير بما فيها من تجارة الطائف، وكان ذلك أول يوم في رجب، فقال قريش: «قد استحلوا الشهر الحرام، شهر يأمن فيه الخائف وينذر فيه الناس إلى معاشهم»، فوقف رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] العير، وعظم ذلك على أصحاب السرية، وقالوا: «ما نبرح حتى تنزل توبتنا». ورد رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] العير والأسارى، وعن ابن عباس [رضي الله عنهما] لما نزلت أخذ رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] الغنيمة. والمعنى: يسألك الكفار أو المسلمون عن القتال في الشهر الحرام، على أن "قتال" في قوله عز وجل (قتال فيه) بدل اشتغال من الشهر، وتنكيره لما أن سؤالهم كان عن مطلق القتال في الشهر الحرام لا عن القتال المعهود، ولذلك لم يقل: "يسألونك عن القتال في الشهر الحرام". وعن عطاء انه سئل عن القتال في الشهر الحرام فحلف بالله ما يحل للناس أن تغزو في الحرم ولا في الشهر الحرام وما نسخت، وأكثر الأقاويل انها منسوخة بقوله تعالى: (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) [التوبة: ٥]، وسيأتي الكلام على ذلك في "سورة براءة" إن شاء الله تعالى. (قل) في جوابهم (قتال فيه كبير) أي قل: القتال فيه كبير عند الله وليس بصغير ولكن فعلكم أكبر عند

وتيسيره ولطفه. وفيه دلالة على ان اسم الاشارة في قوله تعالى: (ولذلك خلقهم) [هود: ١١٩] عائد إلى الاختلاف، لا يقال: كيف يكون الاختلاف بإذن الله تعالى وهو منهي عنه؟ لأنه يقال: إن الاذن هنا مجاز عن تمكينهم من ذلك بإنزال القرآن مشتملا على المحكم والمتشابه لتبيين الراسخ المهتدي من الزائغ الغوي، فهم في صورة المأنون وفي الحقيقة منهيون عن الاختلاف: (أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) [الشورى: ١٣]. (والله يهدي من يشاء) هدايته (إلى صراط مستقيم) موصل إلى الحق.

[٢١٤] (أم حسبتم) استبعاد لحسابانهم، و"أم" منقطعة. (أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) من الأنبياء ومن معهم من المؤمنين. أي: والحال انه لم يأتكم مثلهم ولم تبتلوا بما ابتلوا به من الأحوال الهائلة التي هي مثل في المضاعة والشدة وهو متوقع ومنتظر (مستهم) استئناف لبيان المثل كانه قيل: كيف كان مثلهم؟ فقيل: مستهم (البأساء) من الشدة والفاقة (والضراء) أي الآلام والأمراض (وزلزلوا) أزعجوا إزعاجا شديدا لما دهمهم من الأحوال والفرع (حتى يقول الرسول) أي: انتهى أمرهم في الشدة والعناء إلى حيث اضطهرهم الضجر إلى أن يقول الرسول وهو أعلم الناس بشؤون الله تعالى (والذين آمنوا معه) المقتدون بآثاره: (متى) إلى متى (نصر الله) طلبا وتمنيا واستطالة لمدة الشدة والعناء، وقرأ نافع "يقول" بالرفع، على انه حكاية حال ماضية، والباقون بالنصب. (ألا إن نصر الله قريب) أي: فقيل لهم حينئذ اسعافا لمرامهم. والمراد بالقرب القرب الزماني.

[٢١٥] (يسألونك ماذا ينفقون) أي: من أصناف أموالهم (قل: ما أنفقتم من خير) أي خير كان (فللوالدين والأقربين) إيذانا بأن المصارف المعبودة لا يعتد بإنفاقها إلا أن تقع موقعها، وعن ابن عباس [رضي الله عنه]: انه جاء عمرو بن الجموح، وهو شيخ هم وله مال عظيم فقال: يا رسول الله، ماذا ننفق من أموالنا وما نصنع؟ فنزلت. (واليتامى) أي: المحتاجين منهم (والمساكين وابن السبيل) ولم يتعرض للسائلين والرقاب بناء على دخولهم تحت عموم قوله تعالى: (وما تفعلوا من خير) فإنه شامل لكل خير واقع في أي مصرف كان. (فإن الله به عليم) فيوافي ثوابه، وليس في الآية ما

إليه وتمكن من معرفتها (فإن الله شديد العقاب) فيعاقبه أشد عقوبة.

[٢١٢] (زين للذين كفروا الحياة الدنيا) أي: حُسُنْ لهم، والمزين الشيطان بتسوله وإملائه، كما قال سبحانه: (وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم) [الأنفال: ٤٨] وقيل: زينها الله لهم بسلب الألفاف عنهم، كما قال: (إن الذين لا يؤمنون بالآخرة زيننا لهم أعمالهم) [النمل: ٤]. (ويسخرون من الذين آمنوا) أي: يستهزئون بالفقراء من المؤمنين كعمار وصهيب (والذين اتقوا) وضع "الذين اتقوا" موضع "والذين آمنوا" ليدل على أنه لا يسعد أحد عنده بالإيمان حتى يكون متقيا (فوقهم يوم القيامة) كناية عن علو مقامهم، أو فوقهم على الحقيقة لأن الجنة ناشزة: (فاطلع فراه في سواء الجحيم) [الصافات: ٥٥]. (والله يرزق من يشاء) في الدارين (بغير حساب) كناية عن الكثرة كما كنى بـ(معدودات) عن القلة.

[٢١٣] (كان الناس أمة واحدة) قال مجاهد: «وذلك قبل أن يقتل قابيل هابيل»، وقال قتادة: «كانوا على شريعة واحدة من آدم إلى زمن نوح عليهما السلام ثم اختلفوا في زمنه فبعث إليهم». وأخرج الطبراني وغيره بسند صحيح عن ابن عباس قال: «كان الناس أمة واحدة على الإسلام كلهم». (فبعث الله النبيين) معطوف على محنوف، أي: «فاختلفوا فبعث الله» إلى آخره، وهي قراءة ابن مسعود، وقد حذف تعويلا على ما يذكر عقيبها (مبشرين ومنذرين) عن كعب: «الذي علمته من عدد الأنبياء [عليهم السلام] مائة وأربعة وعشرون ألفا، والمرسلون ثلاثمائة وثلاثة عشر، والمذكور في القرآن ثمانية وعشرون». (وأنزل معهم الكتاب) أي: جنس الكتاب (بالحق) مصاحبا له (ليحكم) أي: الكتب على سبيل المجاز، أو الله سبحانه، ويؤيد الأول قوله تعالى: (هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق) [الجاثية: ٢٩]. (بين الناس فيما اختلفوا فيه) في الحق الذي اختلفوا فيه فكل يدعيه (وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات) أي أوتوا الكتاب المنزل لازالة الاختلاف كقوله تعالى: (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة) [البينة: ٤]. (بغيا بينهم) عدوانا ومجاوزة للحد لا شكا فيه. (فهدى الله الذين آمنوا) بالكتاب (لما اختلفوا فيه) أي: للحق الذي اختلف فيه (من الحق) بيانا لـ"ما". (بإذنه) بأمره

"السلم" بفتح السين، والباقون بالكسر، والمعنى واحد وهو الاستسلام والطاعة، وقيل: الإسلام (كافة) حال من فاعل "ادخلوا" واشتقاقها من "الكف"، كأنهم كفوا أن يخرج منهم أحد باجتماعهم (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) بالتفرق والتفريق، أو بمخالفة ما أمرتم به (إنه لكم عدو مبين) ظاهر الهداوة.

[٢٠٩] (فإن زلتم) أي: عن الدخول في السلم (من بعد ما جاءكم البينات) أي القرآن ومواعظه (فاعلموا أن الله عزيز) قوي غالب لا يعجزه الانتقام منكم (حكيم) ذو حكمة بالغة لا ينتقم إلا بحق.

[٢١٠] (هل ينظرون) أي: هل ينتظر التاركون للدخول في السلم (إلا أن يأتيهم الله) أي: أمره وبأسه، أي: يأتيهم الله بأمره وبأسه، فحذف المأتي لدلالة الحال عليه، أو استعارة من انتهاض الملك لاجتياح المتغلب {خ٣١} من العصاة. (في ظل من الغمام والملائكة) ترشح للاستعارة، لأن الملك لا يأتي إلا في جنوده وبنوده. و"الظل" جمع "ظلة" وهو ما أظلك، هذا على الوجه الثاني، وعلى الأول يكون إتيان العذاب إليهم في الغمام، لأنه مظنة الرحمة فإذا أتى منه العذاب كان أفضع وأفضع، فإن إتيان الشر من حيث لا يحتسب صعب فكيف باتيانه من حيث يرجى الخير؟ وإتيان الملائكة لأنهم وسائط في إتيان أمره تعالى بل هم الآتون ببأسه. (وقضي الأمر) أي: قطع وفرغ من هلاكهم (والى الله) لا إلى غيره (ترجع الأمور) قرأ الكوفيان وابن عامر "ترجع الأمور" على البناء للفاعل، والباقون للمفعول.

[٢١١] (سل بني إسرائيل) أمر للنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] أو لكل من صلح، والسؤال للتقريع كما يسأل الكفار يوم القيامة (كم آتيناهم استفهامية بدليل وقوع أسماء الاستفهام بدلها نحو: (سلهم أيهم بذلك زعيم) [القلم: ٤٠] والاستفهام للتقرير، وجوز الزمخشري أن تكون خبرية (من آية بينة) معجزة ظاهرة على أيدي الأنبياء [عليهم السلام] (ومن يبدل نعمة الله) التي هي آياته الباهرة فإنها سبب الهدى الذي هو أجل النعم، وتبديلها جعلها سببا للضلالة وازديادا للرجس. (من بعدما جاءته) ووصلت

[٢٠٤] (ومن الناس من يعجبك قوله) نزلت في الأخنس بن شريق وكان منافقا حلوا الكلام (في الحياة الدنيا) "من" صلة "يعجبك"، وقيل: متعلق بالقول. (ويشهد الله على ما في قلبه) من النفاق والعداوة، أي: يطلعه على ذلك، لأنه إذا أضمر ذلك في نفسه وهو يعلم أن الله يعلم سره ونجواه فكأنه أشهده على ذلك، من "المشاهدة" وهي المعاينة، أو من "الشهود" وهو الحضور. (وهو ألد الخصام) أي: شديد العداوة والخصومة للمسلمين.

[٢٠٥] (وإذا تولى) عنك وانصرف عن مجلسك (سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل) روي أنه أحرق زرعاً بليل، وعقر حمرا لبعض المسلمين فنزلت. (والله لا يحب الفساد) أي: لا يرتضيه ويبغضه ويفضضه على من يتعاطاه.

[٢٠٦] (وإذا قيل له) على جهة النصيحة: (اتق الله) واترك ما تبشر من الفساد. (أخذته العزة بالإثم) أي: استولت عليه بسبب الإثم الذي اقترفه، يعني أنه لا يسمع الموعدة ويأنف من قبولها لما قد ران على قلبه من سوء كسبه. و"العزة" هنا عبارة عن الأنفة. (فحسبه جهنم) مبتدأ وخبر، أي: كافيه جهنم (ولبئس المهاد) جواب قسم مقدر، والمخصوص بالذم محذوف لظهوره وتعيينه. و"المهاد" الفراش.

[٢٠٧] (ومن الناس من يشري نفسه) يبيعها، بمعنى يبذلها لله تعالى، أو يشتريها بمعنى يستنقذها. نزلت في صهيب [رضي الله عنه] لما هاجر تبعه رجال من قريش فنزل عن راحلته وأخرج سهامه وقال: «والله لا تصلون إليّ، ولأرمي بكل سهم معي، ثم أضرب بسيفي ما بقي في يدي، وإن شئتم دلتكم على مال دفنته بمكة وخليتم سبيلي». ففعلوا، فلما قدم على النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] نزلت، فقال له النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: «ربح البيع أبا يحيى» وتلا عليه الآية. أخرجه الحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم. (ابتغاء مرضات الله) أي: طلباً لرضاه (والله رؤوف بالعباد) فلا يكلفهم المشاق تعنتاً بل ليثيبهم عليها.

[٢٠٨] (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم) قرأ الحرميان والكسائي

الصحيح المتفق عليه عن أنس [رضي الله عنه] قال: كان أكثر دعاء النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: «اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار». ولعله قال: "اللهم" ليعلم أنه أراد الدعاء دون التلاوة، والذين جعلوا التنوين فيها للنوعية اختلفوا، فقال السدي: «هي في الدنيا الرزق الحلال، وفي الآخرة المغفرة والثواب». وقال قتادة: «هي العافية في الدنيا والعافية في الآخرة». وعن علي [رضي الله عنه]: «الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة، وفي الآخرة الجنة». (وقنا عذاب النار) بالعفو والمغفرة.

[٢٠٢] (أولئك) إشارة إلى الفريق الثاني لاتصافهم بالنعوت الجميلة (لهم نصيب مما كسبوا) أي: من جنس ما كسبوا من الأعمال وهو الثواب الذي هو المنافع الحسنة، أو: من أجل ما كسبوا، كقوله تعالى: (مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا ناراً) [نوح: ٢٥]، أو مما دعوا به يعطيهم منه ما يستوجبونه. وسمي الدعاء كسباً لأنه من الأعمال، والأعمال موصوفة بالكسب: (فبما كسبت أيديكم) [الشورى: ٣٠]. (والله سريع الحساب) يحاسب العباد على كثرتهم وكثرة أعمالهم في مقدار لمحّة، واحذروا من الإخلال بطاعة من هذا شأن قدرته. وقد ورد في الحديث: انه يحاسب الخلق كلهم في قدر نصف نهار من أيام الدنيا. أخرجه الحاكم.

*[٢٠٣] (واذكروا الله) أي كبروه في أعقاب الصلاة، وعند ذبح القرابين، ورمي الجمار وغيرها، أو كلما ذكر. والقرآن أفضل الأذكار. (في أيام معدودات) هي أيام التشريق الثلاثة (فمن تعجل) استعجل بالنفر من منى (في يومين) أي: في ثاني أيام التشريق بعد رمي جماره (فلا إثم عليه) بتعجيله (ومن تأخر) في النفر حتى رمى في اليوم الثالث (فلا إثم عليه) مما صنع من التأخر (لمن اتقى) أي: ذلك التأخير ثابت للمتقي لئلا يخالج قلبه شيء منهما فيخشى الوقوع في المحذور. وخص المتقي لأنه يتحرز مما يريبه (واتقوا الله) باتباع أوامره واجتناب نواهيه (واعلموا أنكم إليه تحشرون) لا إلى غيره فيجازيكم بحسب أعمالكم، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر.

"المزدلفة" لاجتماع الناس فيها. (فاذكروا الله) بالتلبية والتهليل والدعاء (عند المشعر الحرام) هو مفعول من الشعور، وهو العلم بالشيء بطريق الحاسة، سمي به "قزح" وهو {خ. ٣٠} الجبل الصغير الذي حوله البناء، لأنه معلم للعبادة. وقيل: المشعر من مأزمي عرفة إلى وادي محسر. والأول أصح. (واذكروه كما هداكم) أي: لهدايتهم إياكم بعد الضلال، فالكاف هنا بمعنى اللام، وما مصدرية، وقيل المعنى: اذكروه ذكرا حسنا كما هداكم هداية حسنة إلى مناسككم، وهو قريب من جهة أن الكاف ظاهرها أنها للتشبيه، وبعيد من حيث أن وجه التشبيه غير مذكور ولا مفهوم من الجملة (وإن كنتم من قبله) من قبل الهدى الذي شرح به صدوركم للإسلام (لن الضالين) غير عالمين بالإيمان والطاعة.

[١٩٩] (ثم أفيضوا) أي: ادفعوا (من حيث أفاض الناس) من المكان الذي يدفع منه الناس، أي من عرفة. كانت قريش تقف بالمزدلفة وتدفع منها، ويقولون: نحن أهل الحرم فلا نخرج منه، فنزلت. وثم لتباعد الصفات فإن امثال الأمر الثاني أشق. (واستغفروا الله) من جاهليتكم بتغيير المناسك (إن الله غفور رحيم) يغفر ذنب المستغفر وينعم عليه.

[٢٠٠] (فإذا قضيت مناسككم) عبادتكم المتعلقة بالحج وفرغتم منها (فاذكروا الله كذكركم آبائكم) كما تذكرون آبائكم عند فراغكم من أعمال الحج فخرا (أو أشد ذكرا) معطوف على محل "كذكركم"، أي: فاذكروا الله مثل ذكركم آبائكم، أو ذكرا أشد من ذكر آبائكم ذكرا. وهذا التمييز إنما يحسن عند حذف الموصوف، وقد يذكر مع التمييز أيضا لمزيد التأكيد كقوله: فنعم الزاد زاد أبيك زادا. وقيل أصله: أو ذكرا أشد. فقدمت الصفة فصارت حالا. (فمن الناس من يقول) في ذكره: (ربنا آتنا في الدنيا) أي: اجعل إيتائنا ونصيبنا في الدنيا خاصة. (وما له في الآخرة من خلاق) أي: نصيب، لاقتصار همه على الدنيا.

[٢٠١] (ومنهم من يقول: ربنا آتنا في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة) المراد حصول جنس الحسنة فيعم، على حد قوله: (علمت نفس ما أحضرت) [التكوير: ١٤]، وليس المراد بالتنكير تعظيما ولا نوعية، وفي

فيها جميعا محمول على النهي، وقد أخرج الطبراني بإسناد حسن عن ابن عباس [رضي الله عنهما] قال: « قال رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «(فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج) قال: الرفث التعرض للنساء بالجماع، والفسوق المعاصي، والجدال جدال الرجل صاحبه». (وما تفعلوا من خير يعلمه الله) فيجزي به خير الجزاء، وهو حث على الخير عقيب النهي عن الشر، وقيل: الخير هنا عبارة عن ترك الشر، ويؤيده قوله: (وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) أي: اجعلوا زادكم إلى الآخرة اتقاء القبائح، كذا قيل، ولكن ثبت في صحيح البخاري وغيره عن ابن عباس [رضي الله عنهما] قال: «كان أهل اليمن يحجون فلا يتزودون، ويقولون: نحن المتوكلون، فإذا قدموا مكة سألوا الناس، فأنزل الله الآية». وهو ينافي هذا التفسير، فقل إن المعنى: احمّلوا من الزاد ما تكفون به وجوهكم فإن خير الزاد ما وقاكم من السؤال، ولكن ظاهر التقوى في عرف الشرع: "اتقاء الحرام الذي يضر النفس في الآخرة"، فعمل التقدير: فإن خير الزاد زاد التقوى، فحذف المضاف كما في قوله: (ولكن البر من اتقى) [البقرة: ١٨٩]، و"زاد التقوى" الزاد الذي تحصل به التقوى العرفية (واتقون يا أولي الألباب) فإن قضية اللب استشعار خشية الله تعالى وتقواه.

[١٩٨] (ليس عليكم جناح) قال ابن عباس: كانوا يائثمون أن يتجروا في مواسم الحج فنزلت. رواه البخاري. (أن تبتغوا) في أن تنفعوا، أي: تطلبوا (فضلا من ربكم) عطاء ورزقا منه، أي: الربح بالتجارة، وقيل: كان عكاظ ومجنة ونو المجاز أسواقهم في الجاهلية يقيمونها أيام مواسم الحج، وكانت معاشهم فيها، فلما جاء الإسلام تأثموا منه فنزلت. (فإذا أفضتكم) دفعتم بكثرة (من عرفات) علم للموقف، سمي بجمع كأذرع، وصرفت، وفيها علتان: إذ لا تاء فيها ملفوظة لأن هذه "التاء" إنما هي مع الألف علامة لجمع المؤنث، ولا مقدرة لأن هذه "التاء" لاختصاصها بجمع المؤنث مانعة من تقديرها، وقيل: هو ممنوع، والتنوين للمقابلة وهو بجامع الممتنع، وكسر لوجود هذا التنوين وإن لم يكن للتمكين، وهي جمع لعرفة، وقيل: اسم مرتجل "كعرفة" لأن العرفة لا تعرفه في أسماء الأجناس إلا جمع "عارف"، وقيل: مشتق من "المعرفة" لتعارف الناس بها، كما سميت

أو أطعم ستة مساكين، أو انسك نسيكة»، وفي رواية: «أو اذبح شاة». (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى) أي: حتى يعلموا ان الهدى الذي بعثوه إلى الحرام قد بلغ (محلّه) أي: مكانه الذي ينحر فيه وهو الحرم (فمن كان منكم مريضاً) مرضاً محوجاً إلى الحلق (أو به أذى من رأسه) كحرجة أو قمل (فقدية) أي: فعليه فدية إن حلق (من صيام أو صدقة أو نسك) أي: ذبح، على انه مصدر، وقيل: هو جمع "نسيكة" بمعنى ذبيحة، والأول أنسب. (فإذا أمنتكم) الإحصار، أو كنتم في حال أمن وسعة. (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج) أي استمتع بالعمرة، والباء للاستعانة. (فما استيسر من الهدى) من بعير أو بقرة أو شاة (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج) أي: في وقت الحج وهو أشهره (وسبعة إذا رجعتكم) أي: إذا نفرتم وفرغتم من أعمال الحج. وقيل: إذا رجعتكم إلى أوطانكم (تلك عشرة) يريد الثلاثة والسبعة: عشرة. قال الزمخشري: فائدة هذه الجملة ان "الواو" قد تأتي للتخيير كـ "أو" فرفع هذا الوهم، وأيضاً ففائدة الفذلة في كل حساب أن يعلم العدد جملة كما علم تفصيلاً ليحاط به من جهتين فيتأكد العلم. (كاملة) تأكيد بعد تأكيد بقوله: "عشرة" وفائدته الاهتمام وان لا ينقص من عددها (ذلك) إشارة إلى التمتع، وقيل: إلى الحكم الذي هو وجوب الهدى أو الصيام (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) أي: جيرانه، والمسجد مكان السجود، والمراد هنا مكة، وحاضروها ساكنوها ومن قرب منه كأهل الحرم المحرم، ذكره طاووس، وقال عكرمة: «هم من دون الميقات». (واتقوا الله) في المحافظة على أوامره ونواهيه لا سيما في الحج (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن لم يتقه، كي يصدقكم العلم به عن العصيان.

[١٩٧] (الحج) أي: زمان الحج (أشهر معلومات) معروفة للناس غير خافية. وهي من أول شوال إلى يوم النحر، وعنه [صلى الله عليه وآله وسلم] في قوله: (الحج أشهر معلومات) قال: «شوال ونو القعدة والحجة» أخرجه الطبراني عن أبي أمامة [رضي الله عنه]. (فمن فرض فيهن الحج) أي أوجبه على نفسه بالنية أو بالتلبية أو تقليد الهدى وسوقه مع النية (فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج) قرأ ابن كثير وأبو عمرو برفع الأولين على الإلغاء وفتح الثالث على أنها التي تنفي الجنس. والنفي

وادخلوا عليهم عنوة واقتلوهم ان قاتلوكم. كما قال تعالى: (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) وإنما سمي مقابلته اعتداءً لشبهها بالمقابل به في الصورة. (واتقوا الله) في حال كونكم منتصرين فلا تتجاوزوا إلى ما لا يحل لكم. (واعلموا ان الله مع المتقين) فيحرسهم ويصلح شؤونهم بالنصر والتمكين.

[١٩٥] (وأنفقوا في سبيل الله) أمر بالجهاد بالمال بعد الأمر به النفس، أي: ولا تمسكوا كل الإمساك (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) بالإسراف وتضييع وجه المعاش. أو [خ٢٩] بالكف عن الغزو والإمساك فيه فإن ذلك ما يقوي العدو ويسلطه عليكم، ويؤيده ما ثبت عن أبي أيوب الأنصاري [رضي الله عنه] قال: «لما أعز الله تعالى الإسلام قلنا: لو أقمنا في أموالنا وأصلحناها، فنزلت». وكانت "التهلكة" الإقامة في الأموال وترك الغزو. أخرجه الترمذي وصححه. و"التهلكة" اسم للهلاك على "تفعله". (وأحسنوا) أي: أعمالكم وأخلاقكم، أو: تفضلوا على الفقراء (إن الله يحب المحسنين) أي: يريد بهم الخير.

[١٩٦] (وأتموا الحج والعمرة لله) أي أتموا مناسكهما وستنهما، هذا مروي عن ابن عباس [رضي الله عنه] والأكثر، وقيل: تمامهما أن يستأنف لكل منهما سفراً من وطنه، وهو المحكي عن علي [رضي الله عنه]، أخرج ابن أبي شيبة عنه أنه قال: «(وأتموا الحج والعمرة لله) قال: أن تحرم من ديرة أهلك»، وقال الثوري: «إتمامهما أن يخرج من بيته لهما لا حاجة أخرى». وظاهر الآية الوجوب، ومن ذهب إلى أن العمرة سنة تأول الآية على معنى: "وأتموا الحج والعمرة إذا دخلتم فيهما"، ويؤيده ما أخرجه الترمذي وغيره عن جابر [رضي الله عنه]: «أن أعرابياً قال للنبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: يا رسول الله أخبرني عن العمرة أواجبة هي؟ قال: لا، وأن تعمتر خير لك». (فإن أحصرتم) حبستم (فما استيسر من الهدى) أي: تيسر، وهو شاة كما رواه في الموطأ عن علي [رضي الله عنه] وابن عباس [رضي الله عنهما]، وفي الصحيحين عن كعب بن عجرة أنه شكاً إلى النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] أن القمل أذاه في رأسه، فقال له النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: «احلق رأسك، وصم ثلاثة أيام،

[١٩١] (واقتلوهم حيث ثقتموهم) وجدتموهم في حل أو حرم، وأصل "الثقف" الأخذ بسرعة (وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) أي: من مكة، وقد فعل بهم ذلك يوم الفتح بمن لم يسلم من كفارهم. (والفتنة أشد من القتل) أي: المحنة والبلية، والمراد بها الإخراج من الوطن، وقيل: "الفتنة" الشرك، ووجه ملاعته لما قبله انهم كانوا يستعظمون القتل في الحرم ويعيبون به المسلمين، ف قيل لهم: "والشرك الذي أنتم عليه أشد مما تستعظمونه". وفي الصحيح عن سعيد بن جبير قال: «خرج علينا عبد الله بن عمر فقال رجل: حدثنا عن القتال في الفتنة وعن قوله تعالى: (واقتلوهم حتى لا تكون فتنة)، قال: وهل تدري ما الفتنة ثكلتك أمك؟ إنما كان محمد يقاتل المشركين. وكان الدخول في دينهم فتنة، وليس بقتالكم على الملك». أخرجه البخاري. (ولا تقتلواهم عند المسجد الحرام) أي: لا تقاتلواهم بقتالهم ثمة انتهاكا لحرمة المسجد الحرام (حتى يقاتلوكم فيه، فإن قاتلوكم فاقتلوهم) ولا تبالوا بقتالهم ثمة لأنهم الذين هتكوا حرمة فاستحقوا أشد العذاب. وقرأ الكوفيان: "ولا تقتلواهم حتى يقتلوكم فإن قتلوكم" في الثلاثة من "القتل" (كذلك جزاء الكافرين) يفعل بهم مثل ما فعلوا بغيرهم.

[١٩٢] (فإن انتهوا) عن القتال والكفر بعدما رأوا قتالكم ((فإن الله غفور رحيم) يغفر لهم ما قد سلف.

[١٩٣] (واقتلوهم حتى لا تكون) يوجد (فتنة) أي: شرك (ويكون الدين) العبادة (لله) وحده لا يعبد سواه (فإن انتهوا) بعد مقاتلتكم عن الشرك والقتال (فلا عدوان) فلا اعتداء منكم (إلا على الظالمين) منهم غير المنتهين، وسمي جزاء الظالمين عدوانا على طريق المشاكلة.

[١٩٤] (الشهر الحرام بالشهر الحرام) وذلك لما صدّ المشركون رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] عام الحديبية في الشهر الحرام ذي القعدة، ف قيل لهم عند خروجهم لعمره القضاء في ذي القعدة أيضا وكراحتهم القتال فيه: هذا الشهر الحرام بذلك الشهر الحرام وهتك بهتكم فلا تبالوا به. (والحرمت قصاص) أي: كل حرمة، وهي ما تجب المحافظة عليه، ويجري فيها القصاص، فلما هتكوا حرمة شهركم بالصد فافعلوا بهم مثله

أمره فأمر الله العزيز الحكيم ان يجيبهم بأن الحكمة الظاهرة في ذلك أن يكون معالم للناس في عبادتهم ومزارعهم ومتاجرهم ومحال ديونهم وغير ذلك، لا سيما الحج (٢) فإن الوقت يراعى فيه أداء وقضاء، فلو استمرت على حالة واحدة كالشمس لم يعرف ذلك، قال أهل البيان: فالآية واردة على طريقة أسلوب الحكيم لأنهم أجيبوا بما هو أولى أن يسألوا عنه، وقيل: إن السؤال إنما كان عن السبب في خلقها ووجه الحكمة فيه إذ الأصل في الجواب المطابقة للسؤال بدليل ما أخرجه ابن جرير عن أبي العالية قال: «بلغنا أنهم قالوا: يا رسول الله لم خلقت الأهلّة؟ فأنزل الله: (يسألونك عن الأهلّة)». فهذا صريح في أنهم سألوا عن حكمة ذلك لا عن كيفيته من جهة الهيئة، واختاره الجلال السيوطي. (وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها) أخرج ابن جرير وعبد بن حميد عن ابن أبي حاتم عن البراء قال: «كان رجال من الأنصار إذا خرجوا ورجعوا لم يدخل أحد منهم دارا ولا فسطاطا ولا حائطا من باب، بل إنما يدخلون ويخرجون من ثقب أو فرجة وراعها ويعدون برا، فبين لهم انه ليس ببر فقال: (ولكن البر من اتقى) المحارم والشهوات. وذكر هذا الكلام عقيب ذكر الأهلّة استطرادا لما ذكر الحج في صدر الآية ضم إليه ما هو من عوارض الحج، مع ان كثيرا من الآيات إنما يجمع بينهما للتناسب في النظم دون المعنى كقوله: (وما نتنزل إلا بأمر ربك) [مريم: ٦٤] بعد قوله: (وتلك الجنة) [مريم: ٦٣]. (وأتوا البيوت من أبوابها) إذ ليس في العدول برا. وقرأ ورش وحفص وأبو عمرو "البيوت" حيث وقع بضم الباء، والباقون بالكسر (واتقوا الله لعلكم تفلحون) تفوزون بالبر والهدى.

[١٩٠] ولما صد رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] عن البيت عام الحديبية وصالح الكفار على أن يعود العام القابل ويخلوا له مكة ثلاثة أيام، وتجهز لعمره القضاء وخافوا ألا تفي قريش ويقاتلوهم، وكره المسلمون قتالهم في الحرم والإحرام والشهر الحرام نزل: (وقاتلوا في سبيل الله) أي: جاهدوا لإعزاز دينه وإعلاء كلمته (الذي يقاتلونكم، ولا تعتدوا) بابتداء القتال (إن الله لا يحب المعتدين) المتجاوزين ما حدهم، وهذا منسوخ بآية براءة أو بقوله:

عاكفون في المساجد) أي: معتكفون فيها، والاعتكاف الاحتباس في المسجد بشروط مخصوصة. والمراد بـ"المباشرة" الجماع. وعن قتادة أنه كان الرجل إذا اعتكف خرج فباشر امرأته ثم رجع إلى المسجد، فنهوا عن ذلك، وفيه دليل على أن الاعتكاف يكون في المساجد غير مختص ببعض لون بعض. وإن الوطء فيه حرام ومفسد له، لأن النهي في العبادات يوجب الفساد. (تلك حدود الله) أي: تلك الأحكام المذكورة حدود وضعها الله لعباده (فلا تقربوها) أشد من قوله "فلا تعتدوها"، وقيل: أراد بالحدود هنا المناهي، وهي لا تقرب، وفيما سيأتي أراد الأوامر {خ ٢٨} فنهي عن مجاورتها. (كذلك) أي: مثل ذلك التبيين البليغ (يبين الله آياته) الدالة على الأحكام التي شرعها (للناس لعلهم يتقون) مخالفة أوامره ونواهيه.

[١٨٨] (ولا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل) أي: لا ياكل بعضكم مال بعض بالباطل وهو الوجه الذي لم يباحه الشرع. و"بين" نصب على الظرفية أو الحالية من "أموالكم". (وتدلوها بها إلى الحكام) عطف على المنهي عنه أو نصب بإضمار "أن". و"الإدلاء" الإلقاء، أي: يلقوا أمورها والحكومة فيها إلى "الحكام" وهم جمع "حاكم". (لتاكلوا) بالتحاكم (فريقا من أموال الناس بالإثم) وهو شهادة الزور أو اليمين الكاذبة أو متلبسين بالإثم (وأنتم تعلمون) أنكم مبطلون. فإن ارتكاب المعاصي مع العلم أقبح، وعن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] قال: «إنما أنا بشر، وإنكم تختصمون إلي، ولعل بعضكم يكون ألحن بحجته من بعض فأقضي بنحو ما أسمع، فمن قضيت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه، فإنما أقطع له قطعة من النار». أخرجه البخاري ومسلم عن أم سلمة [رضي الله عنها].

*[١٨٩] (يسألونك عن الأهلة) جمع هلال، سمي بذلك لرفع الأصوات عند رؤيته من قولهم "استهل الصبي" إذا صرخ حين يولد، وأهلوا بالحج، أي: رفعوا أصواتهم بالتلبية. سأل معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم (١)، فقالا: «ما بال الهلال يبدو دقيقا كالخيط ثم يزيد حتى يستوي ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ». ذكره الثعلبي والواحدي في أسباب النزول. (قل: هي مواقيت) جمع "مواقيت" من الوقت (للناس والحج) كانوا قد سألوه [عليه الصلاة والسلام] عن الحكمة في اختلاف حال القمر وتبدل

[١٨٧] (أحل لكم ليلة الصيام) هي الليلة التي يصبح منها الشخص صائماً، كان الرجل إذا أمسى حل له الأكل والشرب والجماع إلى أن يصلي العشاء الآخرة أو ينام، فإذا صلاها أو نام ولم يفطر حرم عليه ذلك إلى القابلة، فاتفق لبعض المسلمين ذلك فشق عليهم وشكوا إلى رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فنسخ ذلك، وأنزل الله تعالى هذه الآية. أخرجه أبو داود والترمذي عن البراء بن عازب بمعناه، وأصله في البخاري. (الرفث) هنا كناية عن الجماع، لأنه يكاد لا يخلو من الرفث، وهو الإفصاح بما يحسن الكناية عنه، وعدي بـ"إلى" في قوله: (إلى نسائكم) لتضمينه معنى الإفضاء، قال الزمخشري: «وإنما كنى بالرفث الدال على معنى القبح بخلاف قوله: (وقد أفضى بعضكم) [النساء: ٢١]، (فلما تغشاها) [الأعراف: ١٨٩]، (باشروهن) [البقرة: ١٨٧]، (لامستم النساء) [النساء: ٤٣]، (دخلتم بهن) [النساء: ٢٣]، استهجاناً لما وجد منهم قبل الإباحة، كما سماها اختياناً. (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) جملة مستأنفة لبيان سبب الإحلال، وهو قلة الصبر عنهن لشدة المخاطبة ولذلك شبهن باللباس، أو لاشتغال كل منهما على صاحبه عند الحاجة. (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم) أي تنقصونها حظها من الخير (فتاب عليكم) لما تبتم مما اقترفتموه (وعفى عنكم) مما آثره عنكم (فالآن) لما نسخ التحريم (باشروهن) كناية عن إصاق البشرة بالبشرة، كنى بها عن الجماع الذي يستلزمها، وفيه دليل على جواز نسخ الكتاب بالسنة. (وابتغوا ما كتب الله لكم) أي: واطلبوا الرخصة التي جعلها الله لكم وهي الوطء بالليل في شهر الصيام. والأمر للإباحة، هذا قول قتادة، وقيل: ما قسم الله لكم وكتب في اللوح من الولد، وقيل: الموضع المكتوب لكم من المحرم. والأول أقرب: (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض) هو أول ما يبدأ من الفجر المعترض في الأفق كالخيط المدود (من الخيط الأسود) وهو ما يمتد معه من غبش الليل شبهها بخيطين أبيض وأسود (من الفجر) بيان للخيط الأبيض واكتفاء به عن بيان الخيط الأسود لأن بيان أحدهما بيان للآخر ولذلك خرجا عن الاستعارة إلى التمثيل، ويجوز أن تكون "من" للتبعيض فإن ما يبدو بعض الفجر، وفي تجويزه المباشرة إلى الصبح دلالة على جواز تأخير الغسل إليه وصحة صوم من أصبح جنباً (ثم أتموا الصيام إلى الليل) بيان لآخر وقته. (ولا تباشروهن وأنتم

(وبيّنات من الهدى والفرقان) أي: حجج واضحة من جملة ما هدى الله تعالى وفرق به بين الحق والباطل. (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) أصله: "فمن شهد منكم" فوضع الظاهر موضع المضمّر للتعظيم، وانتصابه على التوسع، لأن "شهد" من "الشهود" بمعنى الحضور لا بمعنى الشهادة، لأن المسافر والمريض كلاهما يشاهدان هلال الشهر، وقيل من "المشاهدة"، والمعنى: فمن شاهد منكم هذا الشهر صحيحا مقيما فليصمه. (ومن كان مريضا) وإن كان حاضرا فيه (أو على سفر) وإن كان صحيحا (فعدة من أيام أخر) وإنما كرره ليعلم أن هذا الحكم ثابت غير منسوخ، واختلف في الأفضل، ولعله الإفطار لموافقته مراد الله سبحانه إذ قال تعالى: (يريد الله) أي: بهذا الترخيص (بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) لغاية رأفته وسعة رحمته (ولتكمّلوا العدة) "لتكمّلوا" علة لمحذوف، أي: ولتكمّلوا العدة بشرع ما ذكر، وهو عند ابن كثير وأبي بكر بالتشديد من "كمل" وعند الباقيين بالتخفيف من "أكمل". (ولتكبروا الله) لتعظموه (على ما هداكم) أرشدكم إلى ما من به من صوم شهر رمضان، وخصكم به دون سائر الملل. (ولعلكم تشكرون) الله على نعمه، وقال ابن عباس: «المراد بالتكبير هو تكبيرات ليلة الفطر».

[١٨٦] (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب) أي: قل لهم: "إني قريب"، وهو تمثيل لكمال علمه بأفعال العباد وأقوالهم واطلاعه على أحوالهم فيجازيهم بحال من قرب مكانه. روي أن أعرابيا قال لرسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «أقرب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه؟» فنزلت. أخرجه الدارقطني وغيره. (أجيب دعوة الداع إذا دعان) تقرير للقرب وتحقيق له، ووعد للداعي بالإجابة، وعنه [صلى الله عليه وآله وسلم]: «ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها اثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله تعالى بها أحد ثلاث: إما أن يعجل له دعوته، وإما أن يؤخرها له في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثله». قالوا: إذا نكث، قال: الله أكثر». أخرجه أحمد والبخاري وأبو يعلى بأسانيد جيدة، والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري [رضي الله عنه]. (فليستجيبوا لي) إذا دعوتهم للإيمان والطاعة كما أجبتهم إذا دعوني لحوائجهم (وليؤمنوا بي) أمر بالثبات على ما هم عليه (لعلهم يرشدون) أي راجين إجابة الرشد، أي: للحق.

كنتم تعلمون) ما في صومكم من الفضيلة، والخطاب للمطيعين، وفيه دليل على فضل الصوم على الصدقة، وجوز الزمخشري أن ينتظم في الخطاب المريض والمسافر، قيل: وفيه ضعف، لأن الأحاديث نقيض خلافه، والآية منسوخة بقوله تعالى: "فمن شهد منكم الشهر فليصمه" {خ ٢٧} فليصمه" كذا ثبت في المتفق عليه عن سلمة بن الأكوع. وقيل: نزلت في الحامل والمرضع حيث تخاف على الجنين فلا نسخ، وهو قول مجاهد وغيره، وفي البخاري عن عطاء: «انه سمع ابن عباس يقرأ (وعلى الذين يُطَوَّقونه فدية طعام مساكين)، قال ابن عباس: ليست منسوخة، هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فيطعمان مكان كل يوم مسكينا». انتهى. ويُطَوَّقونه: بضم الياء وفتح الطاء وتشديد الواو معناه: يكلفونه، أي: يكلفون إطاقتهم.

[١٨٥] (شهر رمضان) خبر مبتدأ محذوف، أي: في شهر رمضان، أي: تلك الأيام أيام شهر رمضان، ويجوز أن يكون بدلا من "الصيام"، أو مبتدأ خبره ما بعده، على أن تكون الجملة مستأنفة لتعليل وجوب صيامه، و"الشهر" من الشهرة، و"رمضان" من "رمض" إذا احترق فجعل علا، ومنع العلمية وزيادة الألف والنون، وإضافة "الشهر" إليه من إضافة العام إلى الخاص، مثل: كل الرجل. (الذي أنزل فيه القرآن) قرأ ابن كثير "القرآن" بحذف الهمزة ونقل حركتها إلى الراء حيث ورد، ومعنى إنزال القرآن فيه إنزال أول شيء منه، كما تقول: "دخل الجيش يوم الأحد"، ولو لم يدخل آخرهم إلا اليوم السابع، وقيل نزل كله في رمضان إلى السماء الدنيا فهو المراد بالآية، ويؤيده ما أخرجه أحمد والبيهقي في "الشعب" عن واثلة بن الأسقع أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] قال: «أنزلت التوراة لست مضين من رمضان، والإنجيل لثلاث عشر منه، والزبور لثمان عشرة منه، والقرآن لأربع وعشرين خلت منه». وفي رواية: «وصحف إبراهيم لأول ليلة». قال في "فتح الباري": «وهذا الحديث مطابق لقوله تعالى (شهر رمضان) الآية. ولقوله: (إنا أنزلناه في ليلة القدر) فيحتمل أن تكون ليلة القدر في تلك السنة كانت تلك الليلة فأنزل فيها جملة إلى سماء الدنيا ثم أنزل في اليوم الرابع والعشرين إلى الأرض أول (اقرأ باسم ربك)». (هدى للناس) أي: حال كونه هداية للناس بما فيه من الاعجاز وغيره

حاف متعمدا فلا حرج على الوصي وغيره أن يصلح بين ورثته وبين نوي الوصية بالعدل". (إن الله غفورٌ رحيمٌ) وعد للمصلح.

[١٨٣] (يا أيها الذين آمنوا كُتِبَ فرض وأوجب (عليكم الصيام) هو لغة: الإمساك عما تتنازع إليه النفس. وفي الشرع الإمساك نهارا عن المفطرات لأنها معظم ما تشتهيه النفس (كما كُتِبَ على الذين من قبلكم) من الأنبياء [عليهم الصلاة والسلام]. والمراد بالمماثلة إما المماثلة في أصل الوجوب، وإما في القدر والمقدار كما يروى أن صوم رمضان كان مكتوبا على اليهود والنصارى. أما اليهود فقد تركته وصامت يوما من السنة زعموا أنه يوم غرق فيه فرعون. وكذبوا في ذلك، فإنه كان يوم عاشوراء. وأما النصارى فإنهم صاموا رمضان حتى صادفوا حرا شديدا واجتمعت آراء علمائهم على تعيين فصل واحد بين الشتاء والصيف فجعلوه في الربيع وزادوا عشرة أيام كفارة لما صنعوا فصار أربعين، ثم مرض ملكهم أو وقع منهم موتى فزادوا عشرة أيام فصار خمسين. (لعلكم تتقون) المعاصي. لأن الصوم يكسر الشهوة الطبيعية، ولذلك شبهه النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] بوجيء الفحل. كما في حديث ابن مسعود المتفق عليه.

[١٨٤] (أياما معدودات) نصب "أياما" بالصيام، ولا يضر الفصل بينهما فمن كان منكم (مريضا أو على سفر) أي: راكبا على سفر (فعدة من أيام أخر) أي: فعليه صوم عدة. ولم يقل: فعدتها، للعلم بأنه إذا طلب منه صيام أيام معدودة مكانها لم يرد بالعدد غير عددها فأغنى ذلك عن التعريف بالإضافة. (وعلى الذين يطيقونه) أي: وعلى المطيقين للصيام إذا أفطروا (فدية) قرأ نافع وابن ذكوان "فدية طعام" بإضافة "الفدية" والباقون بقطعها ورفع "طعام". (طعام مسكين) نصف صاع من بُرٍّ أو مُدٍّ من أي حب. وقرأ نافع وابن عامر "مساكين" بالجمع، أي: بقدر الأيام كل يوم مسكين. والباقون بالإفراد، أي: مسكين لليوم الذي أفطر فيه، وعدل عن الإطعام إلى الطعام إشارة إلى أن الغرض كفاية المسكين لا سد رمقه، أي: طعامه الذي يعتاده. (فمن تطوع خيرا) فزاد في الفدية (فهو خير له) أي: التطوع (وأن تصوموا خيرا لكم) من الفدية أو من تطوع الخير (إن

مع وجوده فيمن سواهم. وقد فضلت هذه الجملة على أوجز ما كان عند العرب وهو قولهم: "القتل أنفى للقتل" بعشرين وجهاً استوفاهما السيوطي في "الاتقان" [ص: ٧٢/٢ و ٧٣] وقد أشار بعض المحققين إلى إنكار هذا التفضيل وقال: "لا شبه بين كلام الخالق وكلام المخلوق، وإنما العلماء يقدحون أذهانهم فيما يظهر لهم من ذلك". (يا أولي الألباب) أي نوي العقول الخالصة عن شوب الأوهام. خطبوا بذلك بعدما خطبوا بعنوان الإيمان تنشيطاً إلى التأمل في حكم القصاص. (لعلكم تتقون) تعملون عمل أهل التقوى في المحافظة على القصاص والحكم به.

[١٨٠] (كتب عليكم) أي: فرض عليكم (إذا حضر أحدكم الموت) أي: حضر أسبابه وظهرت أماراته (إن ترك خيراً) أي: ما لا كثيراً (الوصية) مرفوع بـ "كتب"، وتذكير فعلها للفصل، أو لكونها في معنى الإيصاء، ولذلك ذكر الضمير الراجع في قوله: "فمن بدله" والعامل في "إذا" فعل يدل عليه "الوصية". والآية منسوخة بآية المواريث مع قوله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه، فلا وصية لوارث». رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن أبي أمامة [رضي الله عنه]، وإسناده حسن. وقيل: لم تنسخ بمعنى: «إن الله كتب عليكم ما أوصاكم به من توريث الوالدين والأقربين». والأول أصح. (لوالدين والأقربين بالمعروف بالعدل، فلا يزيد على الثلث ولا يوصي للغني ويدع الفقير (حقاً) مصدر مؤكد، أي: ذلك حقاً (على المتقين) المؤمنين.

[١٨١] (فمن بدله) أي غيره من الأوصياء والشهود (بعدما سمعه) أي بعد ما وصل إليه وتحقق لديه (فإنما إثمهم) إثم الإيصاء المبدل، أو إثم التبديل (على الذين يبذلونه) والميت بريء منه (إن الله سميع) لما أوصى به الموصي (عليم) بتبديل المبدل. وهو وعيد شديد للمبدلين.

[١٨٢] (فمن خاف) أي توقع. وقرأ الكوفيان وأبو بكر (من موص) بالتشديد. (جنفاً) ميلاً عن العدل في الوصية. والمراد الخطأ بدليل قوله: (أو إثمهم) أي: تعمدوا في الحيف (فأصلح بينهم) بين أهل الوصية (فلا إثم عليه) في هذا التبديل لأنه حق. والمعنى: "إذا أخطأ الميت في الوصية، أو

المساواة بين القاتل والمقتول، ولا من يعمل بالمفهوم إلا حيث لم يظهر للتخصيص بالذكر وجه {خ ٢٦} سوى اختصاص الحكم بالمنطوق، وقد بينت السنة أن الذكر يُقتل بالأنثى، وأنه تعتبر المماثلة في الدين فلا يقتل مسلم ولو عبدا بكافر ولو حرا. (فمن عفي له) من "العفو" وهو المسامحة، واللام للتعليل. أي من القاتلين (من أخيه) أي من دم أخيه المقتول، وفي ذكر أخيه تعطف داع إلى العفو وإيدان بأن القتل لا يقطع أخوة الإيمان. (شيء) مصدر نائب عن الفاعل. أي شيء من العفو. وليس بمفعول كما يوهم لأن "عفا" لازم. وفي الصحيح عن ابن عباس [رضي الله عنهما] قال: «العفو قبول الدية». أخرجه البخاري. وفائدة التصريح بالمصدر الإشعار بأن بعض العفو كالعفو التام في إسقاط القصاص. و"من" مبتدأ شرطية أو موصولة. والخبر (فاتباع) من المصادر المرفوعة لفائدة الثبوت. أي: اتباع للقاتل (بالمعروف) فلا يعنف في طلب الدية. وترتيب "الاتباع" على "العفو" يفيد بأن الواجب أحدهما (وأداء إليه) أي: وشأن المعفو عنه أن يؤديها إلى العافي وهو الوارث (بإحسان) فلا ييخل ولا يمطل. (ذلك) الحكم المذكور في العفو والدية (تخفيف من ربكم ورحمة) لما فيه من التسهيل والنفع. وقيل: كتب على اليهود القصاص وحده وحرم عليهم العفو والدية، وعلى النصارى العفو على الإطلاق وحرم عليهم القصاص والدية، وخيرت هذه الأمة في الثلاث تيسيرا عليهم. (فمن اعتدى بعد ذلك) أي بعد قبول الدية. رواه البخاري عن ابن عباس. (فله) باعتدائه (عذاب أليم) أما في الدنيا فبالاقتصاص ممن قتله، وأما في الآخرة فبالنار لتعديه حدود الله تعالى.

[١٧٩] (ولكم في القصاص حياة) أي: ولكم في هذا الجنس من الحكم الذي هو القصاص حياة عظيمة، وذلك أنهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة، وكان يقتل غير قاتله فتثور بينهم الفتنة، فلما جاء الإسلام بشرع القصاص كان فيه حياة أي حياة، أو نوع من الحياة الحاصلة بالارتداع عن القتل لوقوع العلم بالاقتصاص من القاتل لأنه إذا هم بالقتل يعلم أنه يُقتص منه فارتدع يسلم صاحبه من القتل وسلم هو من القود، فكان القصاص سبب حياة نفسين. وفي قوله "لكم" لطيفة وهي بيان العناية بالمؤمنين على الخصوص وإن المراد حياتهم لا غيرهم ليخصصهم بالمعنى

(والملائكة) أي: وآمن بهم لأنهم عباد مكرمون متوسطون بينه تعالى وبين أنبيائه بإلقاء الوحي وإنزال الكتاب. (والكتاب) أي: جنس الكتاب الذي من أفراد القرآن (والنبيين) جميعا من غير تفرقة بين أحد منهم كما فعل أهل الكتابين. (وأتى المال على حبه) الضمير للمال كما جاء في الحديث: «أفضل الصدقة أن تصدق وأنت صحيح شحيح». أخرجه الشيخان عن أبي هريرة. و"على" بمعنى "مع". وقيل الضمير لله، أي: لأجل حبه. (نوي القريبى واليتامى) المحاويج منهم. وتقدير "نوي القريبى" عليهم لما ان إيتاءهم صدقة وصلة. (والمساكين) جمع "مسكين"، أي: دائم السكون إلى الناس لأنه لا شيء له. (وابن السبيل) المسافر، جعل ابنا السبيل لملازمته لها، وقيل: الضيف لأن السبيل تقذف به. (وفي الرقاب) أي فكها لمعاونة المكاتبين، ويدخل فيه أعناق الممالك وفك أسرى المسلمين بطريق الأولى، والمراد فعل ذلك من غير الزكاة لقوله تعالى بعد: (وأتى الزكاة)، ويجوز أن يراد الزكاة. (وأقام الصلاة) المفروضة منها (وأتى الزكاة) أي: الواجبة على ان المراد بما مر من إيتاء المال التنفل بالصدقات، قدّم على الفريضة مبالغة في الحث عليه. (والموفون) عطف على "من آمن". (بعهدهم) أي: الذي لا يحل حراما ولا يحرم حلالا (إذا عاهدوا) الله أو الناس. (والصابرين) منصوب على المدح لفضل الصبر في الشدائد على سائر الأعمال (في البأساء) أي في حال الفقر والشدّة (والضراء) أي: المرض والزمانة (وحين البأس) أي وقت مجاهدة العدو في مواطن الحرب. (أولئك الذين صدقوا) في الدين واتباع الحق وتحري البر حيث لم تغيرهم الأحوال ولم تزلزلهم الأهوال (وأولئك هم المتقون) عن الكفر وسائر الرذائل.

[١٧٨] (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم) فرض (القصاص في القتل) أي: بسبب قتلهم (الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى) كان في الجاهلية بين حين من أحياء العرب دما، وكان لأحدهما طول على الآخر فأقسموا لنقتلن الحر منكم بالعبد، والذكر بالأنثى، فلما جاء الإسلام تحاكموا إلى النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] فنزلت الآية، ويؤخذ منها ان الحر لا يقتل بالعبد لأن الألف واللام للاستغراق لا من المفهوم، لأن الآية بيان لقوله تعالى: (كتب عليكم القصاص في القتل) في اعتبار

وإنما سمي الحرام نارا باعتبار ما يؤول إليه كقوله: (أعصر خمرا) [يوسف: ٣٦]، وقيل المراد انهم يأكلون النار في الآخرة، فلا مجاز. (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) كناية عن إهانتهم كقوله: (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) [المطففين: ١٥]. وفيه دليل ان الصالحين يسمعون كلام الله تعالى يوم القيامة بلا واسطة. وهي من نهاية الكرامة. (ولا يزيكهم) ولا يثني عليهم (ولهم) مع ما ذكر (عذاب أليم) مؤلم.

[١٧٥] (أولئك اشتروا) بالنسبة إلى الدنيا (الضلالة) التي ليست مما يمكن أن يشتري قطعا (بالهدى) الذي ليس من قبيل ما يبذل بمقابلته شيء وإن جل (والعذاب) أي: اشتروا، بالنظر إلى الآخرة، العذاب الذي لا يتوهم كونه يشتري (بالمغفرة) التي يتنافس فيها المتنافسون. (فما أصبرهم على النار) أي ما أشد صبرهم، وهو تعجيب للمؤمنين من ملابستهم لموجبات النار من غير مبالاة وإلا فأي صبر لهم؟

[١٧٦] (ذلك) العذاب (بأن) أي: سبب ان (الله نزل الكتب بالحق) متعلق بـ"نزل" فاختلّفوا فيه حيث آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه بكتمه. (وإن الذين اختلفوا في الكتاب) بذلك، وهم اليهود، وقيل المشركون في القرآن بأن قال بعضهم: سحر، وبعضهم: إنه شعر، وبعضهم: أساطير. (لفي شقاق) خلاف (بعيد) عن الحق والصواب مستوجب لأشد العذاب.

*[١٧٧] وقرأ حفص وحمزة (ليس البر) بالنصب على انه خبر "ليس"، والباقون بالرفع. و"البر" كل فعل مرضي. (أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) إنما خصهما بالذكر لأن النصارى يصلون قبل المشرق، واليهود إلى بيت المقدس وهو في الغرب، ويزعمون ان البر في ذلك، ذكره قتادة. وقرأ نافع وابن عامر (ولكن البر) بتخفيف النون ورفع "البر". والباقون بالتشديد والنصب. (من آمن) أي: بر من آمن، فحذف المضاف لوضوح المعنى. (بالله) وحده إيمانا مبرا من شابية الإشراك لا كإيمان اليهود والنصارى المشركين لقولهم: (عزيز ابن الله) و(المسيح ابن الله) [التوبة: ٣٠]. (واليوم الآخر) أي: على ما هو عليه لا كما يزعمون من ان النار لا تمسهم إلا أياما معدودات وأن آبائهم الأنبياء يشفعون لهم

[١٧٢] (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) ما طهر منها وخلص {خ٥٢} من الشبه. وخص المؤمنين بذلك لكمال العناية بهم كما خص الأنبياء في قوله: (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) [المؤمنون: ٥١]، وقيل: أراد: من مستلذات الرزق إيدانا بأنه لا منافاة بين ذلك وبين علو المقام، وإن شكر النعمة بمنزلة الصبر عليها (واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون) إن كنتم تخلصونه بالعبادة فإن عبادته لا تتم إلا بالشكر له.

[١٧٣] (إنما حرم عليكم الميتة) أكلها، أو الانتفاع بها. وهي التي ماتت على غير ذكاة. وألحق بها بالسنة ما أبين من حي، وخص منها السمك والجراد. (والدم) أي المسفوح كما في "الأنعام" [الآية: ١٤٥]، وخص منه الشارع الكبد والطحال. كما في حديث ابن عمر قال: «قال رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]: أحلت لنا ميتتان ودمان. فأما الميتتان فالجراد والحوث. وأما الدمان فالطحال والكبد». أخرجه أحمد وابن ماجه. وعن أبي واقد الليثي قال: قال رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميت». أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه. (ولحم الخنزير) إنما خص لحمه مع أن سائر أجزائه أيضا في حكمه لأنه معظم ما يؤكل من الحيوان وسائر أجزائه بمنزلة التبع له. (وما أهل به لغير الله) أي: رفع به الصوت عند الذبح للصنم. و"الإهلال" في الأصل رؤية الهلال، لكن لما جرت العادة برفع الصوت ونحوه عند رؤيته جعل رفع الصوت إهلالا (فمن اضطر غير باغ) على مضطر آخر بالاستئثار عليه (ولا عاد) بسد الجوعة، أي: لا يعدو ذلك (فلا إثم عليه) في تناوله. (إن الله غفور) لمن فعل (رحيم) بالرخصة.

[١٧٤] (إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب) المشتمل على فنون الأحكام التي من جملة أحكام المَحَلَّات والمحرمات حسبما ذكر آنفا. قال ابن عباس [رضي الله عنه]: «نزلت في رؤساء اليهود حين كتموا نعت النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]». (ويشترون به) أي: يأخذون بدله (ثمنا قليلا) عوضا حقيرا من الدنيا فلا يظهرونه خوف فوته عليهم (أولئك) مبتدأ خبره قوله: (ما يأكلون في بطونهم إلا النار) والجملة خبر لـ "إن".

عن الاستئنان بسنته كما قال: (وإنا على آثارهم مقتدون) [الزخرف: ٢٣].
(إنه لكم عدو مبين) أي: ظاهر العداوة عند ذوي البصيرة. إنه لكم عدو مبين).

[١٦٩] (إنما يأمركم بالسوء) يطلق على جميع المعاصي سواء كانت من أعمال الجوارح أو أفعال القلوب لاشتراكها كلها في أنها تسوء صاحبها. (والفحشاء) اسم جمع مؤنث كطرفاء، وهي ما استقبحه العقل والشرع، وعطف على السوء لزيادتها عليه في الصفة وكأنها غيره كما مر في قوله: "وجبريل وميكال" [البقرة: ٩٨]. (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) عطف على "الفحشاء" أي: بأن تفتروا على الله تعالى بأنه حرم هذا وذاك مع عدم علمكم بذلك. وفي ذلك من المبالغة في التحذير من القول على الله تعالى بما لم يقل ما لا يخفى إيدانا بأن العاقل يجب عليه أن لا يقول عليه ما لا يعلم وقوعه منه مع الاحتمال فضلا من أن يقول عليه ما يعلم عدم وقوعه منه. قالوا: وفيه دليل على المنع من اتباع الظن رأسا، وأما اتباع المجتهد لما أدنى إليه ظنه فمستند إلى مدرك شرعي وجوبه قطعي والظن في طريقه.

[١٧٠] (وإذا قيل لهم) التفات عن خطابهم للنداء على ضلالهم، كأنه يقول لغيرهم: انظروا لضلال هؤلاء. (اتبعوا ما أنزل الله) أي اتبعوا كتاب الله (قالوا): لا نتبعه (بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا) أي: وجدناهم عليه (أولو كان آباؤهم) حال من الفاعل في الجملة المحذوفة، أي: أيتبعونهم، أو: أيقولون ذلك ولو كان آباؤهم (لا يعقلون شيئا) من الدين (ولا يهتدون) للصواب.

[١٧١] (ومثل الذين كفروا) أي ومثلهم في دعائهم الأصنام (كمثل الذي ينطق) كمثل الناق (بما لا يسمع) ومعنى "ينطق" يصيح. (إلا دعاء ونداء) من البهائم فإنها لا تسمع إلا صوت الداعي من غير فهم لكلامه أصلا، فلا تحسن عبادتها، فكيف يعبد ما انحطت درجته عنها كالأصنام؟ (صم بكم عمي) بالرفع على الذم، أي: هم صم، إلى آخره (فهم لا يعقلون) شيئا.

العذاب) عطف على "أن القوة"، وفائدته المبالغة في تهويل الخطب وتقطيع الأمر فإن اختصاص القوة به تعالى لا توجب شدة العذاب لجواز تركه عفواً مع القدرة عليه.

[١٦٦] (إذ تبرأ) بدل من "إذ يرون" وصح دخول "إذ" على المستقبل لتحقيق وقوعه، فأشبه الماضي. (الذين اتبعوا) أي: الرؤساء (من الذين اتبعوا) من الأتباع، بأن اعترفوا ببطلان ما كانوا يدعون في الدنيا ويدعونهم إليه من فنون الكفر والضلال واعتزلوا عن مخالطتهم وقابلوهم باللعن، كقول إبليس: (إني كفرت بما أشركتمون من قبل) [إبراهيم: ٢٢]، و"الواو" في قوله (ورأوا العذاب) حالية، و"قد" مضمرة، وقيل عاطفة على "تبرأ"، والضمير في "رأوا" للموصولين، أي جميعاً (وتقطعت بهم الأسباب) جمع سبب، وهو الحبل الذي يرتقى به في الشجر، والمراد هنا: الوصل التي كانت منهم على المتابعة الموافقة في الدين.

[١٦٧] (وقال الذين اتبعوا) حين عاينوا تبرؤ الرؤساء منهم: (لو أن لنا كرة) أي: ليت لنا رجعة إلى الدنيا (فنتبرأ منهم) هناك (كما تبرأوا منا) اليوم (كذلك) مثل تلك الإراءة الفظيعة (يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم) ندامات. وهو حال لأن الإراءة بصرية. (وما هم بخارجين من النار) كلام مبتدأ لسان حالهم بعد دخول النار، والأصل "وما يخرجون". والعدول إلى الإسمية لإفادة دوام نفي الخروج. والضمير للدلالة على قوة أمرهم فيما أسند إليهم.

[١٦٨] (يا أيها الذين آمنوا كلوا مما في الأرض) أي: من بعض ما فيها من أصناف المأكولات (حلالاً) حال من الموصول، وهو في الأصل مصدر كما مر ثم جرى صفة لما يجوز تناوله، وقيل انتصابه على المفعولية (طيباً) يستطيبه الطبع السليم بدليل تحريم الخبائث، ولقوله: (أنفقوا من طيبات ما كسبتم) حتى قال: (ولا تيمموا الخبيث) [البقرة: ٢٦٧]، وقيل: أراد خالصاً من الشبهة (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) قرأ نافع وأبو عمرو وحمزة والبيزي "خُطُوات" بتسكين الطاء، وهو الأصل، والباقون بالضم، وللاتباع. وحقيقة الخطوة ما بين قدمي الخاطي، فجعل اتباع الشيطان فيها كناية

عذابها وقبحها وآلامها.

ويذكر عباده فقرهم إليه، وشدة حاجتهم إليه من كل وجه، وانهم لا غنى لهم عنه طرفة عين، ويذكر غناه عنهم وعن جميع الموجودات وأنه الغني بنفسه عن كل ما سواه، وكل ما سواه فقير إليه بنفسه، وأنه لا ينال أحد ذرة من الخير فما فوقها إلا بفضلته ورحمته، ولا ذرة من الشر فما فوقها إلا بعدله وحكمته.

وتشهد من خطاب عتابه لأحبابه أطف عتاب، وأنه مع ذلك مقيل عثراتهم، وغافر زلاتهم، ومقيم أعذارهم، ومصلح فسادهم، والدافع عنهم، والمحامي عنهم، والناصر لهم، والكفيل بمصالحهم، والمنجي لهم من كل كرب، والموفي لهم بوعده، وأنه وليهم الذي لا ولي لهم سواه، فهو مولاهم الحق، وينصرهم على عدوهم، فنعم المولى ونعم النصير.

وإذا شهدت القلوب من القرآن ملكا عظيما جوادا رحيمًا جميلا هذا شأنه، فكيف لا تحبه وتنافس في القرب منه، وتتفق أنفاسها في التودد إليه، ويكون أحب إليها من كل ما سواه ورضاه أثر عندها من رضا كل ما سواه، كيف لا تلهج بذكره، ويصير حبه والشوق إليه والأنس به هو غذاؤها وقوتها ودواؤها بحيث لو فقدت ذلك فسدت وهلكت، ولم تنتفع بحياتها.

(ولو ترى الذين ظلموا) باتخاذ الأنداد بوضعها موضع المعبود. قرأ نافع وابن عامر بالتاء فوقانية، والخطاب للنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] أو لمن صلح، والباقون بالياء، و"لو" للتمني، فلا جواب. وقيل: للشرط والجواب محذوف، أي: لرأيت عظيما أو لرأوا عظيما، على اختلاف القراءتين. (إذ يرون العذاب) العذاب المعد لهم يوم القيامة (أن القوة لله جميعاً) تعليل على القراءتين، أي: لأن القوة لله هناك لا يدعي مدعي المشاركة فيها كقوله: (لمن الملك اليوم) [غافر: ١٦]، وقيل مفعول للجواب، أي: لرأيت أن القوة لله، أو لرأوا، والأول أولى لقراءة يعقوب: (إن القوة) بكسر الهمزة. وقرأ ابن عامر: (إذ يرون) بضم الياء. (وأن الله شديد

يعظمونهم كتعظيمه. وأصل المحبة الميل بالطبع، وقد يعبر عنها عن بعض لوازمها كالتعظيم هنا وكالإكرام في قوله تعالى: (يحببكم الله) [آل عمران: ٣١] كذا ذكروا. والصحيح أنها عبارة عن إرادة التعظيم وإرادة التكريم لا عن ذاتهما. (والذين آمنوا أشد حُباً لله) أشد تعظيماً له وإرادة لتعظيمه، والأصح أنها أمر زائد على ذلك يرزقه الله تعالى عباده المؤمنين على قدر إيمانهم، فأكملهم إيماناً تستغرقه محبة الله تعالى بالكلية، ومنه ما صح في الحديث: «لو كنتم متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن صاحبكم خليل الله». وفي دعاء النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: «وأسألك الشوق إلى لقائك». وثبت عنه [صلى الله عليه وآله وسلم] أنه قال: «كان من دعاء داود [عليه السلام]: اللهم إني أسألك حبك» ... الحديث.

وأنت أيها الموفق: إذا تأملت خطاب هذا القرآن العظيم تجد ملكاً له الملك كله وله الحمد كله، أزمة الأمور كلها بيده، ومصدرها وموردها إليه، مستويا على عرشه لا تخفى عليه خافية من أقطار مملكته، عالماً في نفوس عباده، مطلعاً على أسرارهم وعلاانيتهم، منفرداً بتدبير المملكة، يسمع ويرى، ويعطي ويمنع، ويثيب ويعاقب، ويكرم ويهين، ويخلق ويرزق، ويميت ويحيي، ويقدر ويقضي، ويدبر الأمور نازلة من عنده؛ دقيقتها وجليلها؛ وصاعدة إليه، لا تتحرك ذرة إلا بإذنه، ولا تسقط ورقة إلا بعلمه.

فتأمل كيف تجده يثني على نفسه، ويمجد نفسه، ويحمد نفسه، وينصح عباده ويدلهم على ما فيه سعادتهم وفلاحهم، ويرغبهم فيه، ويحذرهم مما فيه هلاكهم، ويتعرف إليهم بأسمائه وصفاته، ويتحبب إليهم بنعمائه وآلائه، ويذكرهم بنعمه عليهم، ويأمرهم بما يستوجبون به تمامها، ويحذرهم من نقمه، ويذكرهم بما أعد لهم من الكرامة إن أطاعوه، وما أعد لهم من العقوبة إن عصوه، ويخبرهم بصنعه في أوليائه وأعدائه وكيف كان عاقبة هؤلاء وهؤلاء، ويثني على أوليائه بصالح أعمالهم وأحسن أوصافهم، ويذم أعداءه بسوء أعمالهم وقبيح صفاتهم، ويضرب الأمثال وينوع الأدلة والبرهان، ويجيب عن شبه أعدائه أحسن أجوبة، ويصدق الصادق ويكذب الكاذب، ويقول الحق ويهدي السبيل، ويدعو إلى دار السلام ويذكر أوصافها وحسنها ونعيمها، ويحذر من دار البوار ويذكر

(إلهٌ واحدٌ) أي فرد في الإلهية (لا إله إلا هو) صفة للخبر (الرحمن الرحيم) خبر لمبتدأ محذوف، وهو تقرير للتوحيد، فإنه تعالى حيث كان موليا لجميع النعم، أصولها وفروعها جليلها ودقيقها وكان ما سواه كائنا ما كان مفتقر إليه في وجوده وما يتفرع إليه من كمالاته بحقيقة وحدانيته بلا ريب، فانحصر استحقاق العبادة فيه تعالى قطعاً.

[١٦٤] قيل: كان للمشركين حول الكعبة المكرمة ثلاثمائة وستون صنماً فلما سمعوا هذه الآية تعجبوا وقالوا: إن كنت صادقاً فأنت بأية نعرف بها صدقك. فنزلت: (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ). قال البيضاوي: جمعها لأنها طبقات متفاوتة بالذات مختلفة بالحقيقة بخلاف الأرضين. (واختلاف الليل والنهار) أي: تخالفهما، وهو تعاقبهما (والفلك) اسم للواحد والجمع على الصحيح لقوله: (في الفلك المشحون وجرين بهم) [يونس: ٢٢]. (التي تجري في البحر بما ينفع الناس) بالذي ينفعهم مما يحمل فيها من أنواع المنافع، أو ينفعهم (وما أنزل الله من السماء) السحاب، أو جهة العلو (من ماء فأحيا به الأرض) بأنواع النبات والأزهار وما عليها من الأشجار (بعد موتها) يبسها (وبث فيها) أي: فرق ونشر (من كل دابة) من العقلاء وغيرهم (وتصريف الرياح) إلى مهابها: قبولا وشمالاً وضداهما، وفي أحوالها: حارة وعاصفة وعقيما وضدها. وقرأ الكوفيان "الريح" بالإفراد. (والسحاب) عطف على "تصريف" أو "الرياح"، وهو اسم جنس واحده "سحابة" سمي بذلك لانسحابه في الجو. (المسخر بين السماء والأرض) المذل في الجوىجيء ويذهب ويزيد وينقص على حسب الإرادة الربانية، وقيل: مسخر للرياح تقلبه. {خ ٢٤} (آيات) لعلامات على الوحدانية المقررة في الآية الأولى (لقوم يعقلون) أي: يتفكرون فيها وينظرون إليها بعيون العقول.

[١٦٥] (ومن الناس من يتخذ من دون الله) ذلك الإله الواحد الذي ذكرت شؤونه الجليلة. وإيثار الاسم الجليل لتعينه بالذات غب تعينه بالصفات (أنداداً) أي امتثالاً، وهم رؤساؤهم، وهم الذين يتبعونهم فيما يأتون ويذرون لا سيما في الأوامر والنواهي كما يفصح عنه ما سيأتي من وصفهم بالتبري من المتبعين. وقيل الأصنام. (يحبونهم كحب الله)

نفلا وزاد على ما فرض عليه من حج أو عمرة (فإن الله شاكرٌ مجازي على الطاعة. عبر عن ذلك بالشكر مبالغة في الإحسان إلى العباد. (عليمٌ مبالغ في العلم، فيعلم مقادير أعمالهم فلا ينقص من أجورهم شيئاً.

[١٥٩] (إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البيِّنات) الآيات الواضحات الدالة على أمر محمد [صلى الله عليه وآله وسلم] (والهَدْي) أي الآيات الهادية إلى وجوب اتباعه (من بعد ما بيناه للنَّاس في الكتاب) أي: أوضحناه بحيث يتلقاه كل أحد منهم (أولئك يلعنُهُمُ اللهُ) أي يطردهم ويبعدهم من رحمته (ويلعنُهُمُ اللاعنون) أي الذين يتأتى منهم اللعن، أي: الدعاء عليهم باللعن، من الملائكة ومؤمني الثقلين. وأخرج ابن ماجه وابن أبي حاتم عن البراء بن عازب [رضي الله عنه] قال: «كنا في جنازة مع النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] فقال: إن الكافر يضرب ضربة بين عينيه فتسمعه كل دابة غير الثقلين، فتلعنه كل دابة سمعت صوته». فذلك قول الله عز وجل (ويلعنهم اللاعنون) أي: دواب الأرض.

[١٦٠] (إلا الذين تابوا) عن الكتمان (وأصلحوا) ما أفسدوا بأن أزالوا الكلام المحرف وكتبوا مكانه ما كانوا أزالوه عند التحريف (وبيَّنوا) للناس معانيه (فأولئك أتوبُ عليهم) بالقبول وإفاضة المغفرة والرحمة (وأنا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ) أي: البالغ في قبول التوبة ونشر الرحمة.

[١٦١] (إن الذين كفروا وماتوا وهم كُفَّارٌ) ... أي: لا يرفعون عن حالتهم الأولى. (أولئك عليهم) أي: مستقر عليهم (لعنةُ اللهِ والملائكة والناس أجمعين) بأن يعتد بلعنهم.

[١٦٢] (خالدين فيها) أي: في اللعنة لأنهم خالدون في النار وهي في أبعد مكان من رحمة الله تعالى. (لا يُخَفَّفُ عنهمُ العذاب ولا هم ينظرون) أي: لا يمهلون ولا يؤجلون، أو لا ينظرون ليعتذروا، أو لا ينظر إليهم نظر رحمة.

[١٦٣] (والهكم) الخطاب عام لكافة الناس، أي المستحق منكم للعبادة

إليه راجعون) في الآخرة فيجازينا. وفي الحديث عنه [صلى الله عليه وآله وسلم]: «من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتَه وأحسن عقابه وجعل له خلفاً صالحاً يرضاه». أخرجه الطبراني والبيهقي في "الشعب" عن ابن عباس [رضي الله عنهما]. وأخرج الطبراني عن أبي أمامة [رضي الله عنه]: «قال انقطع قبال النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] فاسترجع. فقالوا: مصيبة يا رسول الله؟ فقال: ما أصاب المؤمن ما يكره فهو مصيبة»، له شواهد كثيرة منها ما روى أبو داود في مراسيله: «إن مصباح النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] طفى فاسترجع. فقالت عائشة: إنما هذا مصباح. فقال: كل ما ساء المؤمن فهو مصيبة».

[١٥٧] (أولئك) إشارة إلى الصابرين (عليهم صلوات من ربهم ورحمة) "الصلاة" في الأصل التعطف، ثم علقت على الدعاء في حق المخلوقين وعلى الرأفة في حق الخالق. وقد جمع بينها وبين الرحمة هنا للتأكيد كما يقال: "رؤوف رحيم". (وأولئك هم المهتدون) أي المختصون بالاهتداء لكل حق وصواب حيث استرجعوا وسلموا الأمر لله تعالى.

*[١٥٨] (إن الصفا) اسم جمع واحده "صفاة" وهي الصخرة الملساء، جعل علماً للنشر المعروف عن يمين البيت. (والمروة) الحجر الرخو وجمعها "مروات" ثم أطلق على النشر المقابل للحجر (من شعائر الله) جمع "شعيرة" وهي العلامة، أي هما من أعلام دينه (فمن حج البيت أو اعتمر) أصل "الحج" القصد، وأصل "العمرة" الزيارة، ثم غلب على قصد البيت وزيارته على الوجه المخصوص. وفي الصحيح عن عائشة [رضي الله عنها] قالت: «قالوا: يا رسول الله كنا نطوف بالبيت وبالصفا والمروة فأنزل الله الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة، فهل علينا حرج أن نطوف بهما؟ فنزلت». أخرجه الشيخان. (فلا جناح) إثم (عليه أن يطوف بهما) أي: بالصفا والمروة، بأن يسعى بينهما سبعا. والجمهور على وجوب السعي، وعن ابن عباس أن السعي غير فرض لما أفاده رفع الإثم من التخيير. ولكن قد بين النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وجوبه لقوله: «إن الله كتب عليكم السعي». رواه البيهقي وغيره. وقرأ الكوفيان (ومن تطوع) وأصله "تتطوع" فأدغمت التاء في الطاء (خيراً) أي: فعل طاعة فرضاً أو

المتفق عليه يقول الله عز وجل: «أنا عند حسن ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه». (واشكروا لي) ما أنعمت به عليكم (ولا تكفرون) بجحدها وعصيان ما أمرتم به.

[١٥٣] (يا أيُّها الذين آمنوا استعينوا بالصَّبْر والصَّلَاة إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ) أي: معهم بالولاية الدائمة المستتبعة للنصرة وإجابة الدعوة.

[١٥٤] (ولا تقولوا) عطف على "استعينوا" (لمن يُقتل في سبيل الله: أموات) أي: هم أموات (بل أحياء) أي: بل هم أحياء حقا (ولكن لا تشعرُونَ) بحياتهم، وفيه رمز إلى أنها ليست مما تشعر به المشاعر الظاهرة من الحياة الجسمانية، وإنما هي أمر روحاني لا يدرك بالعقل بل بالوحي، وعن الحسن: «إن الشهداء أحياء عند الله تعالى تعرض أرواحهم على أرواحهم فيصل إليهم الروح والفرح، كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدوا وعشيا فيصل إليهم الألم والوجع». وقيل: الآية نزلت في شهداء بدر وكانوا {٢٣} أربعة عشر، وفيها دلالة على أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها مغايرة لما يحس به من البدن تبقى بعد الموت درأكة، وعليه جمهور الصحابة والتابعين [رضوان الله عليهم أجمعين]، وبه نطقت الآيات والسنن، وعلى هذا فتخصيص الشهداء بذلك لما يستدعيه مقام التحريض على مباشرة مبادئ الشهادة واختصاصهم بمزيد القرب من الله تعالى.

[١٥٥] (ولنبولنكم) ولنفعنكم بكم ما يفعل المختبر من تعريضكم للمصائب لتمييز الصابر من الجازع (بشيء) يسير له عاقبة حميدة (من الخوف) للعدو (والجوع) القحط (ونقص من الأموال) بالهلاك (والأنفس) بالقتل والموت والأمراض (والثمرات) أي بالجوائح (وبشر الصابرين) على البلاء بالجنة. وهو خطاب للنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] أو لمن صلح لذلك.

[١٥٦] (الذين) نعت للصابرين (إذا أصابتهم مُصيبةٌ) هو ما يصيب الإنسان من مكروه (قالوا: إنا لله) ملكا وعبيدا يفعل بنا ما يشاء (وإنّا

الحاضرين والمسافرين، فلو قيل: "من حيث خرجتم" لما تناول الخطاب للمقيمين في الأماكن المختلفة من حيث اقامتهم فيها. (قولوا وجوهكم) من محالكم (شطره) والتكرير لما ان القبلة لها شأن خطير، والنسخ من مظان الشبهة والفتنة، فبالحري ان يؤكد أمرها مرة بعد أخرى مع انه قد ذكر في كل مرة حكمة مستقلة. (لئلا يكون للناس عليكم حجة) متعلق بقوله تعالى: "قولوا" وقبله بمحذوف يدل عليه الكلام، كأنه قيل: فعلنا ذلك إلى آخره لئلا، والمراد بالناس اليهود لأنهم يقولون: إن النبي المبعوث في التوراة قبلته الكعبة، ومحمد يتبعنا في قبلتنا. (إلا الذين ظلموا منهم) مستثنى من "الناس"، أي: إلا المعاندين منهم فإنهم يقولون: ما تحول محمد إلى الكعبة إلا رغبة في دين قومه. (فلا تخشوهم) فإن مطاعنهم لا تضركم شيئاً (واخشوني) فلا تخالفوا أمري (ولأتم نعمتي عليكم) عطف على "لئلا" وتوسط قوله تعالى: "فلا تخشوهم" إلى آخره للمسارعة إلى التسلية والتثبت. وعنه [صلى الله عليه وآله وسلم]: «تمام النعمة دخول الجنة». أخرجه أحمد والترمذي عن معاذ. وعن علي [رضي الله عنه]: «تمام النعمة الموت على الإسلام». (ولعلكم تهتدون) إرادة أن تهتدوا. وفي التعبير عن الإرادة بكلمة "لعل" الموضوع للترجي على طريق الاستعارة التبعية من الدلالة على كمال العناية بالهداية ما لا يخفى.

[١٥١] (كما أرسلنا فيكم رسولا منكم) متعلق بـ "أتم"، أي: ولأتم نعمتي عليكم في شأن القبلة أو في الآخرة كما أتممتها بإرسال رسولا منكم (يتلو عليكم آياتنا) صفة ثانية لـ "رسولا" كاشفة عن تمام النعمة (ويُزَكِّيكُم) أي يحملكم على ما تصيرون به أذكيا (ويُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ، وَيُعَلِّمُكُمُ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ) أي: ليس من شأنهم أن يعلموه بالنظر والفكر وغير ذلك من طرق العلم لانهصار الطريق في الوحي.

[١٥٢] (فانذكروني) بالقول والعمل الصالح (أذكركم) كناية عن الإكرام، كما أن النسيان كناية عن الإهمال. وعنه [صلى الله عليه وآله وسلم] انه قال في قوله "فانذكروني أذكركم" يقول: «انذكروني يا معشر العباد بطاعتي أذكركم بمغفرتي». أخرجه أبو الشيخ والديلمي في "مسند الفردوس" من طريق جويبر عن الضحاك عن ابن عباس [رضي الله عنه]، وفي الصحيح

يؤكد أن الضمير في "يعرفونه" للرسول [عليه الصلاة والسلام]. (وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون) هم الذين كابروا وعاندوا الحق، والباقيون هم الذين آمنوا منهم وإنهم يظهرون الحق ولا يكتمونه وأما الجهلة منهم فليس لهم معرفة بالكتاب فما هم بصدد الإظهار ولا بصدد الكتم، وإنما كفرهم على وجه التقليد.

[١٤٧] (الحق) خبر مبتدأ محذوف. أي: هذا الذي أنت عليه الحق كائنًا (من ربك) وقيل: مبتدأ و"من ربك" خبره (فلا تكونن من المُمْتَرِينَ) الشاكين في كتمانهم الحق عالمين به.

[١٤٨] (ولكل) أي: لكل أمة من الأمم، على أن التتوين عوض من المضاف إليه. (وجهة) أي قبلة (هو موليها) أي: موليتها وجهه، فحذف المفعول لظهوره، أو ليقدّم ذكر "الوجه"، وقرأ ابن عامر "مُولَاهَا" أي: مولي تلك الجهة قد وليها. (فاستبقوا الخيرات) أي: تسابقوا إليها. والخيرات جمع "خيرة" صفة مشبهة، وانتصابه على التوسع بنزع الخافض. (أيئنا تكونوا يأت بكم الله جميعاً) أي: في أي موضع تكونوا من موافق أو مخالف، مجتمع الأجزاء أو متفرقها، يحشركم تعالى إلى المحشر للجزاء. (إن الله على كل شيء قدير) فيقدر على الاماتة والإحياء.

[١٤٩] (ومن حيث خرجت) أي: ومن أي مكان خرجت منه (قول وجهك شطر المسجد الحرام) إذا صليت، وفائدة التكرير تأكيد النسخ وتصريح بعدم تفاوت الأمر في حالتي السفر والحضر (وإنه) أي: هذا الأمر (للحق من ربك) أي: الثابت الموافق للحكمة (وما الله بغافل عما تعملون) فيجازيكم بذلك أحسن الجزاء. فهو وعد للمؤمنين. قرأ أبو عمرو "عما يعملون" بالتحтанية.

[١٥٠] (ومن حيث خرجت) إليه في أسفارك ومفارقتك من المنازل القريبة أو البعيدة (قول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم) من أقطار الأرض مقيمين أو مسافرين، حسبما يعرب عنه إكثار "كنتم" على "خرجتم" فإن الخطاب عام لكافة المؤمنين المنتشرين في الأفاق من

قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم توجه إلى الكعبة». متفق عليه. (وإن الذين أتوا الكتاب) من فريقى اليهود والنصارى (ليعلمون أنه) أي التحويل (الحق) لا غير، لعلمهم بما في كتبهم من انه [صلى الله عليه وآله وسلم] يصلي إلى القبلتين، وتخصيصه كل شريعة بقبلة (من ربهم. وما الله بغافل عما يعملون) قرأ ابن عامر والكوفيان بتاء الخطاب، ومعناه الوعد للمتوجهين إلى الكعبة، والباقون بالياء، وهو وعد لهم بطريق الالتفات، أو وعيد لأهل الكتاب.

[١٤٥] (ولئن اتبعت الذين أتوا الكتاب بكل آية) أي حجة قطعية (ما تبعوا قبلك) مكابرة وعنادا (وما أنت بتابع قبيلتهم) أثر الجملة الاسمية للدلالة على دوام مضمونها واستمراره لأجل قطع أطماع اليهود حيث قالوا: لو ثبت على قبيلتنا لكنا نرجوا أن يكون صاحبنا الذي ننتظره (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) لأن اليهود تستقبل الصخرة، والنصارى مطلع الشمس. (ولئن اتبعت أهواءهم) الزائفة المخالفة (من بعد ما جاءك من العلم) ببطلانها وحقية ما أنت عليه. وهذه الشرطية الفرضية واردة على منهاج التهيج والإلهاب للثبات على الحق، أي: ولئن اتبعت أهواءهم فرضا (إنك إذا لمن الظالمين) {خ ٢٢} وفيه لطف للسامعين وتحذير لهم عن متابعة الهوى فإن من ليس من شأنه ذلك إذا نهى عنه ورتب على فرض وقوعه ما رتب من الانتظام في سلك الراسخين في الظلم، فما ظنك بمن ليس كذلك؟

[١٤٦] (الذين آتيناهم الكتاب) أي علماءهم، إذ هم العمدة في إيتائه. (يعرفونه) الضمير للكتاب لأنه الأقرب ولقوله: (وإنه لفي زبر الأولين) [الشعراء: ١٩٦]. أو لرسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] على طريق الالتفات. (كما يعرفون أبناءهم) أي يعرفونه بأوصافه الشريفة المكتوبة في كتابهم، وتخصيصهم بالذكر دون ما يعم البنات لكونهم أعرف عنهم منهن بسبب كونهم أحب إليهم. وعن عمر [رضي الله عنه] انه سأل عبد الله بن سلام [رضي الله عنه] عن رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فقال: «أنا أعلم به مني بابني. قال له: ولم؟ قال: لأنني لست أشك فيه أنه نبي، وأما ولدي فلعل والدته خانت». فقبل عمر رأسه. أخرجه الثعلبي. وهذا ما

(وإن كانت) أي الجملة، أو التولية المفهومة من قوله: (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها). وجوز الزمخشري أن يعود إلى القبلة (لكبيرة) أي: ثقيلة شاقة (إلا على الذين هدى الله) وهم المهتدون إلى الصراط المستقيم الثابتون على الإيمان واتباع الرسول [صلى الله عليه وآله وسلم] (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أي عبادتكم، سماها "إيمان" لتسببها عنه لما ثبت عن ابن عباس [رضي الله عنه] قال: «لما وجه النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] إلى الكعبة قالوا: يا رسول الله، كيف باخواننا الذين ماتوا وهم يصلون إلى بيت المقدس؟ فأنزل الله تعالى: (وما كان الله ليضيع إيمانكم)». أخرجه الترمذي وصححه. وله شاهد عن البراء متفق عليه. وقيل: المعنى: ما كان الله ليصدقكم عن الإيمان، والأول أولى. (إن الله بالناس لرؤوف) قرأ الحرميان وابن عامر وحفص لرؤوف كـ"غفور"، والباقون بالقصر كـ"فعل" (رحيم) لا يضيع أجورهم ولا يترك ما يصلحهم، وتقديم "الرؤوف" على "الرحيم" لأن الرأفة عبارة عن إيصال النعم الصافية عن الآلام، والرحمة إيصال النعمة مطلقا، وقد يكون مع الألم كقطع العضو المتاكل، رعاية لأسلوب الترقى لأن الرحمة أبلغ.

[١٤٤] (قد نرى) "قد" لمجرد تحقيق الأمر المتوقع في الآية، وقيل: للتكثير (تقلب وجهك في السماء) تردده في جهة السماء تطلعا للوحي بالتحويل لما فيه من المصالح الدينية. ولم يسأل ربه لكمال أدبه. (فلنولينك قبلة ترضاها) أي لنعطينكها ولنمكنك من استقبالها (فول وجهك) وتخصيص التولية بالوجه لأنه مدار التوجه (شطر المسجد) جانبه، و"الشطر" في الأصل لما انفصل عن الشيء، ومنه: "دار شطور" أي: منفصلة عن الدور، ثم استعمل في معنى الجانب وإن لم ينفصل، وقيل "شطر المسجد" أي نحوه، وهو نصب على الظرفية من "ول"، أو على نزع الخافض، أو على أنه مفعول ثاني له. (الحرام) المحرم. وهو مصدر من "حرم" كالحلال من "حل". وإنما ذكر المسجد دون الكعبة لأنه [صلى الله عليه وآله وسلم] كان بالمدينة، والبعيد يكفيه مراعاة الجهة. (وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) عم الخطاب للمؤمنين بعد التخصيص للنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] (وإلى الله عليه وآله وسلم) تعظيما لجانبه، إشعارا بتأكيد الحكم وتصريحا بعمومه لكافة العباد. روي عن البراء بن عازب: «إن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]

[١٤٣] (وكذلك) اشارة إلى مفهوم الآية المتقدمة، أي كما هديناكم إلى صراط مستقيم (جعلناكم أمة وسطا) أي خيارا، وثبت عن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] انه قال في تفسير "وسطا": "عدولا". أخرجه أحمد والترمذي والحاكم وصححه عن أبي سعيد الخدري، وهو راجع إلى معنى الخيار، و"الوسط" في الأصل المكان الذي تستوي فيه المساحة من الجوانب، وهو أعز الأمكنة لأن الآفات تعتري الأطراف لونه. ثم استعير لكل شريف. (لتكونوا شهداء على الناس) ثبت في الصحيح عن أبي سعيد [رضي الله عنه] قال: قال رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «يجيء نوح وأمته فيقول الله لأمته: هل بلغكم؟ فيقولون: لا. فيقول الله لنوح: من يشهد لك؟ فيقول: محمد وأمته. فيشهد أنه قد بلغ. وذلك قوله تعالى: (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) الآية». أخرجه البخاري ومسلم. (ويكون الرسول عليكم شهيدا) قدّم الظرف للاهتمام، وقيل للاختصاص، وجيء بحرف الاستعلاء لكثرة... ومعنى شهادته انهم حين يشهدون على الأمم السابقة يقولون لهم: من أين عرفتم؟ فيقولون: علمنا ذلك بإخبار الله تعالى في كتابه على لسان نبيه. فيؤتى عند ذلك بالنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] فيُسأل عن حال أمته فيزكيهم ويشهد بعدالتهم. كما رواه البيهقي في "البعث والنشور" من رواية ابن مسعود عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد مرفوعا. (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها) صفة للقبلة، و"جعل" بمعنى أحدث وأوجد، كقوله: (جعل الظلمات والنور) [الأنعام: ١]، والمعنى: وما أحدثنا الأمر باستقبال القبلة التي صرت عليها، وهي الكعبة، أو ما ألزمنك باستقبال القبلة التي كنت عليها، وهي بيت المقدس. وهذا أقرب من الأول. وقيل إن "التي" تأتي مفعول "جعل"، واختاره الزمخشري. (إلا لنعلم من يتبع الرسول) أي: لنعرف الذين يتبعونه، وفي جعل علم الله تعالى مرتبا على ما ذكر لأن العلم بالمعدوم غير العلم بالموجود، فالمراد حتى نعلمه موجودا بعد أن علمناه معدوما، أو ليعلم علما يتعلق به الجزاء، أو ليعلمه الرسول والمؤمنون، وأسنده إلى نفسه لأنهم خواصه. وقد جوز أن يكون العلم متعلقا بما في معنى "من" من الاستفهام، وهو سهو لأن قوله: "ممن ينقلب" صريح بأن "من" موصولة. (ممن ينقلب على عقبيه) أي: يرجع إلى الكفر في الدين وظنا ان النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] في حيرة من أمره، وقد ارتد لذلك جماعة.

الأظهر، ويحتمل أن تكون متصلة على الالتفات. (إن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصارى) فنحن بهم مقتدون، والمراد إنكار كلا الأمرين والتوبيخ عليهما. (قل: أنتم أعلم أم الله) فقد نفى عن إبراهيم كلا الأمرين حيث قال: (ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا) [آل عمران: ٦٧]، وهؤلاء الأنبياء أتباعه فكيف تقولون ما تقولون؟ (ومن أظلم) أي: لا أحد أظلم (ممن كتم شهادة) ثابتة (عنده من الله) وهي للابتداء مثلها في (براءة من الله) [التوبة: ١] أي: ومن أظلم ممن كتم شهادة الله لإبراهيم بالحنيفية أو لمحمد بالنبوة، وهو تعريض بأهل الكتاب وتسجيل عليهم بغاية الظلم (وما الله بغافل عما تعملون) فهو محيط بجميع ما تأتون وما تذكرون فيعاقبكم بذلك.

[١٤١] (تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون) تكرير للمبالغة في الزجر عما هم عليه من الافتخار بالآباء والاتكال على أعمالهم، وقيل: الخطاب السابق لهم وهذا لنا تحذيرا عن الاقتداء بهم، وقيل: المراد بالآمة الأولى الأنبياء وبالثانية أسلاف اليهود.

*[١٤٢] (سيقول السفهاء من الناس) هم اليهود، لما في الصحيحين عن البراء [رضي الله عنه] قال: «كان رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] يحب التوجه إلى الكعبة فأنزل الله تعالى: (قد نرى قلبك وجهك في السماء) [البقرة: ١٤٤] فتوجه نحو الكعبة، فقالت اليهود: ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها». أخرجه الشيخان. (ما ولاهم) صرفهم، وحقيقته: ما جعلهم مولين؟ والاستفهام للإنكار والنفي (عن قبلتهم) هي اسم للمكان المتوجه إليه في حالة الصلاة، وهي في الأصل "فعلة" من المقابلة كالوجه من المواجهة. (التي كانوا عليها) يعنون بيت المقدس (قل: لله المشرق والمغرب) أي ناحيتا الأرض، أي الجهات كلها ملكا فلا اختصاص {خ ٢١} لناحية منها بكونها قبلة، بل هي بأمر الله تعالى ومشيتته (يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) موصلا إلى سعادة الدارين. وقد هدانا إلى ذلك حيث أمرنا بالتوجه إلى بيت المقدس تارة وإلى الكعبة أخرى حسبما تقتضيه مشيئته المقارنة للحكم والمصالح.

الإيمان". وقيل: إن "الباء" مزيدة للتأكيد، أي: فإن آمنوا مثل إيمانكم. (فقد اهتموا) إلى الحق وأصابوه كما اهتمتكم (وإن تولوا) أعرضوا عن الإيمان (فإنما هم في شقاق) مشاقة، أي مخالفة (فسيكفيكم الله) أي سيكفيكم شقاقهم. و"السين" لمجرد التنفيس والدلالة على حصول ذلك مأخوذة من وعد القادر الحكيم، وقيل: "السين" هنا للدلالة على حصول ذلك وإن تأخر، وقد أنجز الله وعده بقتل قريظة، وسبيهم، وإجلاء بني النضير. (وهو السميع) يسمع ما ينطقون به (العليم) يعلم ما يضمرونه في قلوبهم مما لا خير فيه.

[١٣٨] (صِبْغَةَ اللَّهِ) منصوب بفعل محذوف، أي: صبغنا الله صبغة، وهذه الجملة مؤكدة لقوله "آمنا بالله" و"الصبغة" فعلة من "صبغ" كالجلسة من "جلس"، وهي فطرة الله تعالى استعيرت لها "الصبغة" لأنها حلية الإنسان كما أن الصبغة حلية للمصبوغ، وقيل للمشاكلة التقديرية، فإن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمى المعمودية ويزعمون أنه تطهير لهم، ولا يعدون الولد نصرانيا إلا بعد ذلك، فأمر المسلمون أن يقولوا لهم: آمنا بالله وصبغنا الله بالإيمان صبغة لا كصبغتكم (ومن أحسن من الله صِبْغَةً ونحن له) أي لله الذي أولانا تلك النعمة (عابدون) شكرا لها ولسائر نعمه. وتقديمه الظرف للاهتمام ورعاية فواصل، وهو عطف على "آمنا" داخل معه تحت الأمر. وإيثار الإسمية للإشعار بدوام العبادة.

[١٣٩] (قل: أتحاجوننا في الله) أجادلوننا في شأنه، نزلت بعد قولهم: "كل الأنبياء منا، فنحن أولى بالله منكم". فقل للعرب: قولوا: لستم أولى به منا (وهو ربنا وربكم) فنحن وأنتم فيه سواء (ولنا أعمالنا) الحسنة (ولكم أعمالكم) السيئة (ونحن له مخلصون) في تلك الأعمال.

[١٤٠] وقرأ ابن عامر والكوفيان: (أم تقولون) بقاء الخطاب فـ"أم" على قراءتهم متصلة معادلة للهمزة بمعنى: أي الأمرين يأتون الحاجة في حكمة الله أم ادعاء اليهودية على الأنبياء، والاستفهام للإنكار. ويجوز أن تكون منقطعة، أي: بل أتقولون. وعلى قراءة الباقيين تكون منقطعة على

إليه، وانتصابه على الحالية من "إبراهيم"، وإنما جاز ذلك لأن المضاف إليه هنا كالجاء من المضاف، وجوز البيضاوي أن يكون حالا من "ملة" لكونها في معنى "الدين"، والأول أولى لقوله: (إن إبراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا) [النحل: ١٢٠]. (وما كان من المشركين) تعريض بأهل الكتاب وغيرهم، لأن كلا منهم يدعي اتباع إبراهيم وهو على الشرك.

[١٣٦] (قولوا) خطاب للمؤمنين: (آمنا بالله وما أنزل إلينا) يعني القرآن (وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط) المنزل إلى إبراهيم الصحف، وهي وإن كانت نزلت على إبراهيم وحده، لكن من بعده، حيث كانوا متعبدين بتفاصيلها، داخلين تحت أحكامها، جعلت منزلة إليهم، كما جعل القرآن منزلا علينا. و"الأسباط" جمع سبط وهو الحافد، والمراد بهم حفدة يعقوب، وأبناؤه الاثنا عشر وذريتهم فإنهم حفدة إبراهيم وإسحق. وقيل "الأسباط" أولاد يعقوب فإنهم صاروا أنبياء بعد التوبة في قول ابن زيد وتابعه البغوي. (وما أوتي موسى) أي التوراة (وعيسى) يعني الإنجيل (وما أوتي النبيون) أي جملة المذكورين وغيرهم (من ربهم) من الآيات البيّنات والمعجزات الباهرات. (لا نفرّق بين أحد منهم) كدأب اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض، وصح إضافة "بين" إلى "أحد" لأنه في سياق نفي مكان في معنى الجمع (ونحن له مسلمون) عطف على "آمنا" أو حال من فاعله، أي: قولوا: أقررنا بالله ونحن منقادون.

[١٣٧] (فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به) أي: بما آمنتم به على الوجه الذي فصل على أن المثل مقحم كما في قوله: (وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله) [الأحقاف: ١٠] أي: عليه. ويعضده قراءة ابن مسعود "بما آمنتم به". وقرأ أبي [رضي الله عنه] "بالذي آمنتم به"، وقيل: إن ذلك من باب التبيكيت لأن دين الحق واحد لا مثل له، ونظيره: (فأتوا بسورة من مثله) [البقرة: ٢٣]، وقيل إن "الباء" للاستعانة لا للتعديّة على تقدير: فإن دخلوا في الإيمان بشهادة مثل شهادتكم، ذكره الزمخشري، أو: فإن تحروا الإيمان بطريق تهدي للحق مثل طريقكم فإن وحدة المقصد تأبى تعدد الطرق، ذكره البيضاوي. واستبعد لحملة "آمنوا" على "تحروا"

(يا بني إن الله اصطفى لكم الدين) أي دين الإسلام (فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون) ظاهره النهي عن الموت على خلاف الإسلام، والمقصود منه الأمر بالثبات على الإسلام إلى حين الموت، أي: فاثبتوا عليه ولا تفارقوه أبداً.

[١٣٣] (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت) "أم" منقطعة، والاستفهام للإنكار، والمعنى: ما كنتم حاضرين وقت حضور الموت يعقوب فتدعون أنه أوصاكم باليهودية. (إذ قال لبيه) بدل من "إذ حضر": (ما تعبدون من بعدي) أي: أي شيء تعبدون بعد موتي؟ (قالوا: نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق) أي: نعبد الإله المتفق على وجوده وإلهيته ووجوب عبادته، وعد إسماعيل [عليه السلام] من آبائه تغليبا للأب والجد، كقوله [عليه الصلاة والسلام] في العباس: «هذا بقية آبائي». أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عباس. (إله واحد) بدل من "إله آبائك". (ونحن له مسلمون) حال من فاعل "نعبد".

[١٣٤] (تلك أمة) مبتدأ وخبر، وتأتيه ليطابق الخبر، والإشارة إلى إبراهيم ويعقوب وبينهما الموحدين، و"الأمة" الجماعة التي يؤمها فرق الناس، أي يقصدونها ويقتدون بها. (قد خلت) صفة للخبر، أي مضت بالموت وانفردت عما عداها، (لها ما كسبت) من الأعمال الصالحة لا يتخطاها إلى غيرها (ولكم ما كسبتم) أي لكم {خ. ٢٠} ما كسبتموه لا ما كسبه غيركم (ولا تسألون عما كانوا يعملون) يعني إنما يسأل الإنسان عن عمله لا عن عمل غيره، والمراد من الآية قطع أطماع المخاطبين عن الانتفاع بحسنات الأمم الخالية فلا ينفعهم انتسابهم إليهم وإنما ينفعهم اتباعهم لهم في الأعمال، كما قال النبي: «يا بني هاشم لا يأتيني الناس بأعمالهم وتأتوني بأنسابكم». ذكره في "الكشاف".

[١٣٥] (وقالوا: كونوا هودا أو نصارى) أي قالت اليهود: كونوا هودا والنصارى: كونوا نصارى. (تهتدوا. قل) الخطاب للنبي (بل ملة إبراهيم) أي لا تكونوا كما يقولون بل نكون أهل ملته (حنيفا) مأثلاً عن الأديان كلها إلى دين الإسلام، هذا قول ابن عباس، والحنيفية منسوبة

أحكام الشريعة والمعارف الحقّة (ويزكّهم) عن دنس الشرك وفنون المعاصي (إنك أنت العزيز) الذي لا يغلب ولا يقهر على ما لا يريد (الحكيم) الذي لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة.

[١٣٠] (ومن يرغب) استفهام استنكاري (عن ملّة إبراهيم) التي هي الحق الصريح والدين الصحيح (إلا من سفّه نفسه) أهانها. قال المبرد: "سفه بالكسر متعد وبالضم لازم". قال الزمخشري: ويشهد له ما جاء في الحديث: «الكبر أن تسفه الحق». وأصل السفه الخفة، فحقه اللزوم وإنما يتعدى لتضمينه معنى الإهانة والإذلال كما قدمنا. أو الخسران كما روي عن ابن عباس. أو الإهلاك، وهو قول أبي عبيدة، أو الجهل، وهو رأي الزجاج، واختاره الجلال السيوطي على معنى: إلا من جهل حال نفسه وهي كونها مخلوقة بأمر القادر العليم. (ولقد اصطفيناه في الدنيا) أي اخترناه بالنبوة والحكمة، يعني إبراهيم. وأصل الاصطفاء "افتعال" من "الصفوة" وهي الخلوص. يقال: "صفا الماء" إذا خلس من الكدورة. (وإنّه في الآخرة لمن الصالحين) أي من المشهود لهم بالثبات على الاستقامة والخير والصلاح.

[١٣١] (إنّ قال له) ظرف لـ "اصطفيناه"، أو مفعول لـ "أذكر" محذوفاً. (ربّه: أسلم) أي لربك، أي اثبت على ما أنت عليه من الإخلاص، أو استقم وفوض أمورك إلى الله تعالى، فالأمر على حقيقته. (قال: أسلمت لرب العالمين).

[١٣٢] وقرأ نافع وابن عامر: (وأوصى) بالالف، والباقون بالتشديد، والتوصية التقدم إلى الغير بما فيه خير وصلاح للمسلمين من فعل أو قول. وأصلها "الوصلة"، كان الموصى يصل فعله بفعل الموصى. (بها إبراهيم بنيه) الضمير في "بها" للملة أو لقوله "أسلمت" على تأويل الكلمة كما عبر بها من قوله تعالى: (إنني براء مما تعبدون. إلا الذي فطرني) [الزخرف: ٢٧] في قوله عز وجل: (وجعلها كلمة باقية في عقبه) [الزخرف: ٢٨]. (ويعقوب) عطف على إبراهيم. والأصل "ويعقوب بنيه" فحذف المفعول اكتفاء بذكره أولاً (يا بني) على إضمار القول، أي: قال:

[١٢٧] (وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ) "القواعد" جمع "قاعدة"، وهي صفة من القعود بمعنى الثبات، أطلقت على الأساس، وفي إِبْهَامِهَا أولاً ثم تبيينها ثانياً من تفخيم شأنها ما لا يخفى (وَإِسْمَاعِيلُ) عطف على إِبْرَاهِيمَ. قيل إن إسماعيل كان يناول أباه الحجارة وهو يبينها، وقيل: كانا يبينانها من طرفين. (ربنا) أي: يقولان: ربنا (تقبل منا) أي: اقبل منا (إنك أنت السميع) لجميع المسموعات (العليم) بكل المعلومات.

[١٢٨] (ربنا واجعلنا مسلمين لك) أي منقادين لك (ومن ذريتنا) "من" للابتداء إما على تضمين "اجعل" بمعنى "أخرج"، أو على أن الظرف حال من "أمة"، أي: واجعل أمة من ذريتنا، أي: كائنة من ذريتنا، فقدمت الصفة فصارت حالا. وقيل "من" للتبعيض، لأن الحكمة الإلهية لا تقتضي اتفاق الكل على الاخلاص والإقبال الكلي على الله عز وجل، فإن ذلك ما يخل بأمر المعاش ولذلك قيل: "لولا الحمقى لخربت الدنيا". (أمة مسلمة لك) يعنيان (١) أمة محمد [صلى الله عليه وآله وسلم] بدليل قوله تعالى: (وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ) [البقرة: ١٢٩]، لأنه المخرج من ذريتهما لكون أنبياء بني إسرائيل [عليهم السلام] فهم من إبراهيم [صلى الله عليه وآله وسلم] وحده. (وأرنا مناسكنا) وعرفنا مواضع نسكنا. و"النسك" في الأصل العبادة الشديدة، فالمعنى: وأرنا مواضع عبادتنا، وقيل: مواضع ذبحنا من "النسيكة" وهي الذبيحة. وقرأ ابن كثير والسوسي عن ابن عمرو (وأرنا) بسكون الراء قياساً على "فخذ"، وفيه إجحاف، لأن كسر الراء منقول من الهمزة الساقطة ودليل علياء، وقرأ الدوري عن ابن عمرو بالاختلاس. (وتب علينا) استتابة لذريتهما وحكايتها عنهما لترغيب الكفرة في التوبة والإيمان، أو توبة لهما على ما فرط منهما سهواً، ولعلمهما قلاله هضماً لأنفسهما وإرشاداً لذريتهما. (إنك أنت التواب الرحيم) تعليل للدعاء ومزيد استجابة للإجابة، قيل: إذا أراد العبد أن يستجاب له فليدع الله عز وجل بما يناسب من أسمائه وصفاته.

[١٢٩] (ربنا وابعث فيهم) أي: في الأمة المسلمة (رسولاً منهم) إي: من أنفسهم (يتلوا عليهم آياتك) يقرأ عليهم ويبلغهم ما يوحى إليه من البينات (ويعلمهم الكتاب) أي القرآن (والحكمة) أي ما يكمل به نفوسهم من

موضع قيامه، وهو الحجر الذي أثر فيه قدمه وما حوله. و"من" لبيان الجنس (مُصَلِّي) موضع صلاة، وقيل مدعى، والأول أصح بدليل حديث جابر الطويل الذي قال فيه ان النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] أتى المقام فقال: «اتخذوا من مقام إبراهيم مصلى، فصلى ركعتين، والمقام بينه وبين البيت». أخرجه مسلم. (وعهدنا) من "عهدت إلى فلان بكذا" إذا أمرته (إلى إبراهيم وإسماعيل أن يطهرا) أي: بأن يطهرا، ويجوز ان تكون مفسرة، لأن العهد متضمن لمعنى القول (بيتي للطائفين) حوله (والعاكفين) المقيمين المجاورين عنده. ويجوز أن يراد الاعتكاف الشرعي. وقيل: أراد القائمين كما في "سورة الحج" (والرُّكُوعُ السُّجُودُ) جمع "راكع" و"ساجد". أي للطائفين والمصلين، لأن القيام والركوع والسجود من هيئات المصلي.

[١٢٦] (وإذ قال إبراهيم: رب اجعل هذا بلدا آمناً) أي ذا أمن، ك"عيشة راضية". (وارزق أهله من الثمرات) من أنواعها بأن يجبى إليه من الأقطار الواسعة، وقد حصل ذلك حتى انه يجتمع فيه الفواكه الربيعية {١٩خ} والصيفية والخريفية في يوم واحد. روي عن ابن عباس [رضي الله عنهما] ان الطائف كانت من أرض فلسطين فلما دعا لهم إبراهيم بهذه الدعوة فوضعها الله حيث وضعها رزقا للحرم. (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) بدل من "أهله"، بدل بعض، خصهم بالدعاء إظهارا لشرف الإيمان. (قال: ومن كفر) عطف على مفعول فعل محذوف تقديره: ارزق من آمن، ومن كفر (فأمتعه) أي: فأنا أمتعه. وقرأ ابن عامر "فأمتعه" من "أمتع". (قليلاً) أي: وقتاً قليلاً، أو تمتيعاً قليلاً، أي: سأرزق الكافر أيضاً قليلاً إلى منتهى أجله، وذلك أن الله سبحانه وعد بالرزق الخلق كافة مؤمنهم وكافرهم وإنما قيد بالقلة لأن متاع الدنيا قليل (ثم أضطره إلى عذاب النار) أي ألجئه إلجاء المضطر، أو ثم ألزه لز المضطر الذي لا يملك الامتناع مما اضطر إليه. وإنما فصله عما قبله لكونه دعا على الكفرة. وتغيير سبكه للإيذان بأن الكفر سبب لاضطرارهم إلى عذاب النار، وأما رزق من آمن فإنما هو على طريق التفضل والإحسان (وبئس المصير) المخصوص بالذم محذوف، أي: بئس المصير النار أو عذابها.

[١٢٢] (يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) ومن جملتها التوراة. وذكر النعمة إنما يكون بشكرها، وشكرها الإيمان بجميع ما فيها المشتمل على نعت النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]. (وأنني فضلكم على العالمين) أفردت بالذكر مع اندراجها في عموم النعم لإنافتها على فنون النعم.

[١٢٣] (واتقوا) إن لم تؤمنوا (يوماً لا تجزي) في ذلك اليوم (نفس) من النفوس (عن نفس) أخرى (شيئاً) من الأشياء (ولا يقبل منها عدل) أي فدية (ولا تنفعها شفاعت ولا هم ينصرون) تكرير التذكير وإعادة التحذير للمبالغة في النصيح ومقصود ذلك أن نعم الله عز وجل عليهم أعظم وكفرهم بها أشد وأقبح.

*[١٢٤] (وإذ ابتلى إبراهيم ربه) أي اختبره بأوامره ونواهي (بكلمات) عن ابن عباس [رضي الله عنهما]: هي عشر خصال كانت فرضاً في شرعه وسنة في شرعنا، خمس في الرأس: المضمضة والاستنشاق وفرق الرأس وقص الشارب والسواك، وخمس في البدن: الختان وحلق العانة ونتف الإبط وتقليم الأظفار والاستنجاء بالماء. وقيل غير ذلك. (فأتمهن) أي أقام بها أتم القيام، كقوله: (وإبراهيم الذي وفى) [النجم: ٣٧]. وقرأ ابن عامر "إبراهام". (قال) الله: (إني جاعلك للناس إماماً) اسم لما يؤتم به. وكل نبي إمام لأمته، فإمامته [عليه السلام] عامة مؤبدة إذ لم يبعث من بعده نبي إلا كان من ذريته مأموراً باتباع ملته (قال) إبراهيم: (ومن ذريتي) الذرية نسل الرجل، والظرف متعلق بفعل يدل عليه ما قبله، أي واجعل من ذريتي إماماً. (قال) الله: (لا ينال عهدي الظالمين) أي: لا ينال ما عهدت إليك من الإمامة ظالماً. وفيه دليل على بطلان ولاية الفاسق.

[١٢٥] (وإذ جعلنا البيت) أي الية المعظمة (مثابة للناس) أي: مرجعاً يثوب إليها الزوار بعدما تفرقوا عنها، أو موضع ثواب لحجه واعتماره (وأمناً) أي: موضع أمن، كما في قوله: (حرماً آمناً) [القصص: ٥٧]. (واتخذوا) وقلنا لهم: اتخذوا. وقرأ نافع وابن عامر "واتخذوا" بلفظ الماضي عطفاً على "جعلنا". والباقون بكسر "الخاء". (من مقام إبراهيم)

يطلبون اليقين ويوقنون بالحقائق لا تعترهم شبهة ولا ريبة.

[١١٩] (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ) أَي: متلبساً بالقرآن (بشيراً) لمن صدقك بالثواب (ونذيراً) لمن كذبك بالعذاب، ليختاروا لأنفسهم ما أحبوا. وقرأ نافع (وَلَا تُسْأَلُ) بالجزم على أنه نهي لرسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] عن السؤال عن أحوال الكفرة ولو كانوا أولي قربى، أو يراد بالنهي التعظيم لعقوبة الكفار كأنها لفظاعتها لا يمكن الإخبار عنها. والجملة إما معطوفة على أخرى محذوفة، أَي: فبلغ الرسالة ولا تسأل، كقوله: (وليكون من الموقنين) [الأنعام: ٧٥]، أو معموله بقول محذوف معطوف على "أرسلناك" أَي: وقلنا: لك لا تسأل، كقوله: (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) [البقرة: ١٢٥] على قراءة الأكثر. والباقون بالرفع على البناء للمفعول، أَي: (وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ) ما لهم لم يؤمنوا بعدما بلغت ما أرسلت به. و"الجحيم" المتأجج من النار، وفي التعبير عنهم بصاحبية الجحيم نون الكفر والتكذيب وعيد شديد لهم.

[١٢٠] (وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ) أَي: لن ترضى عنك اليهود ولو خليتهم وشأنهم حتى تتبع ملتهم، ولا النصارى ولو تركتهم ودينهم حتى تتبع ملتهم. وفيه من المبالغة من إقناط النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] من إسلامهم ما لا غاية وراءه. (قل: إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى) أَي: الذي يصح أن يسمى "هدى"، وهو الهدى كله، يعني الإسلام، وليس وراءه هدى، وما يدعون إليه ليس بهدى بل هوى كما يعرب عنه قوله: (وَلَنْ اتَّبِعْتَ أَهْوَاءَهُمْ) أَي: آراءهم الزائغة (من بعد الذي جاعك من العلم) أَي: الوحي. (مالك من الله من ولي) يلي أمورك عموماً (ولا نصير) يدفع عنك عقابه.

[١٢١] (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) هم مؤمنوا أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه (يَتْلُوهُ حَقُّ تِلَاوَتِهِ) بمراعاة لفظه من التحريف والتدبر في معانيه والعمل بما فيه (أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ) أَي: بكتابهم دون المحرفين فإنهم بمعزل عن الإيمان به (وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ) بالتحريف والكفر بما يصدقه (فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) حيث اشتروا الكفر بالإيمان.

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) رد لما زعموا وتنبيه على بطلانه. وكلمة "بل" للاضراب عما تقتضيه مقالتهن الباطلة من مماسته سبحانه وتعالى لشيء من مخلوقاته (كلُّ) التنوين عوض من المضاف إليه، أي: كل ما فيهما كائنا ما كان من أولي العلم وغيرهم (له قانتون) منقادون مطيعون لأمره. وعنه [صلى الله عليه وآله وسلم]: «كل حرف في القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة». {خ ١٨} أخرجه أحمد عن أبي سعيد بإسناد حسن.

[١١٧] (بديعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أي: مبدعهما ومخترعهما بلا مثال يحتذيه ولا قانون ينتحيه، فإن البديع كما يطلق على المبدع يطلق على المبتدع، نص عليه أساطين أهل اللغة. وقد جاء "بَدَعَهُ" كمنعه، بمعنى أنشأه كابتدعه، كما ذكره في "القاموس" وغيره. ونظر الزمخشري ذلك لأن "فعيلة" بمعنى "مُفْعَلْ شاذ، وجعله من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها للتخفيف بعد نصبه على تشبيهها باسم الفاعل كما هو المشهور، أي: بديع سماواته، من بَدَعُ إذا كان على شكل فائق وحسن رائع، والأول أقرب لما أخرجه الترمذي وغيره بطريق حسنة عن أبي هريرة [رضي الله عنه] قال: قال رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «إن لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة». ثم سردها، وعدَّ "البديع" منها ولم يضيفه إلى شيء. وهو حجة أخرى لإبطال مقالتهن الشنعاء، تقريرها أن الولد عنصر الولد المنفصل بانفصال مادته عنده، والله سبحانه مبدع الأشياء كلها على الإطلاق منزّه عن الانفعال فلا يكون والدا، ورفعها على أنه خبر لمبتدأ محذوف، أي: هو بديع السموات والأرض (وإذا قضى أمرا) أراد شيئا (فإنما يقول له: كن فيكون) كلاهما من الكون التام، أي: أحدث فيحدث. وقرأ ابن عامر (فيكون) بالنصب، وليس هنا حقيقة قول ولا امتثال، بل المراد حصول ما تعلقت به إرادته من غير مهلة.

[١١٨] (وقال الذين لا يعلمون) هم المشركون: (لولا يكلمنا الله) أي: هلا يكلمنا بلا واسطة تنصيصا على نبوتك (أو تأتينا آية) حجة تدل على صدقك (كذلك) أي: مثل ذلك (قال الذين من قبلهم) من الأمم الماضية (مثل قولهم) هذا الباطل الشنيع (تشابهت قلوبهم) في العمى والعناد (قد بينا الآيات) أي: أنزلناها بينة بأن جعلناها كذلك (لقوم يقنون) أي:

(الحرام) [الفتح: ٢٥]. وقيل المراد: مسجد بيت المقدس، لما روي عن ابن عباس أن ملك النصارى وأصحابه غزوا بني إسرائيل وقتلوا مقاتلتهم وسبوا ذرياتهم وأحرقوا التوراة وخربوا بيت المقدس وقذفوا فيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير ومنعوا الناس من الصلاة فيه، ولم يزل خراباً حتى بناه المسلمون في عهد عمر [رضي الله عنه] والحكم عام لكل مسجد. (أن يذكر فيها اسمه) أي: كراهة أن يذكر فيها اسمه (وسعى في خرابها) بالهدم والتعطيل بانقطاع الذكر (أولئك) المانعون الظالمون الساعون في خرابها (ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين) أي: ما كان ينبغي لهم أن يدخلوها إلا بخشية وخضوع فضلاً عن الاجترار على تخريبها أو تعطيلها. وقال البغوي: تأويلها يوم الفتح. (لهم في الدنيا خزي) كالقتل والسبي والإذلال بضرب الجزية عليهم (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) وهو عذاب النار.

[١١٥] (والله المشرق والمغرب) أي: له كل الأرض التي هي عن ناحيتي المشرق والمغرب لا تختص به من جهة الملك والتصرف ومن حيث المحلية العبادية لا يختص بها مكان دون مكان، فإن منعم من إقامة العبادة في المسجد الحرام والأقصى (فأينما تولوا) أي: ففي أي مكان فعلتم تولية وجوهكم شطر المسجد الحرام القبلة (فثم وجه الله) أي هناك جهته التي أمر بالصلاة إليها، هذا هو قول مجاهد، وقال الكلبي: الوجه صلة كقوله: (كل شيء هالك إلا وجهه). والمعنى فهناك الله تعالى يعلم ويرى. وهو جيد. وفي الصحيح عن ابن عمر [رضي الله عنهما] أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] كان يصلي على دابته وهو مقبل من مكة إلى المدينة حيث توجهت به، وفيه نزلت: (فأينما تولوا فثم وجه الله) [القصص: ٨٨]. وقد ذهب أبو العالية وغيره إلى أن سبب نزولها أن اليهود عيرت المسلمين لما صرفت القبلة إلى الكعبة وقالوا: ليست لهم قبلة معلومة. (إن الله واسع) بالإحاطة بالأشياء أو برحمته، يريد التوسعة على عباده (عليم) بمصالحهم وأعمالهم في الأماكن كلها.

[١١٦] وقرأ ابن عامر (قالوا: اتَّخَذَ اللَّهُ بَغِيرَ "وَاوٍ" (ولداً) أي: صير بعض مخلوقاته ولداً (سبحانه) تنزيه وتبرئة له عما قالوا (بل له ما في

تنبيهها على كثرة أمانيتهم الكاذبة وان هذه واحدة منها. (قل: هاتوا برهانكم) أي: أحضروا حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة (إن كنتم صادقين) في دعواكم.

[١١٢] (بلى) اثبات لما نفوه من دخول غيرهم (من أسلم وجهه لله) أي: أخلص نفسه له تعالى لا يشرك به شيئاً عبر عنها بالوجه لأنه أشرف الأعضاء ومجمع المشاعر ومظهر الخشوع وموضع السجود. (وهو محسن) في جميع أعماله التي من جملتها الإسلام المذكور. وقد فسر الإحسان النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] فيما أخرجه مسلم في الصحيح بقوله: «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك». (قله أجره) الذي وعد له على عمله (عند ربّه) عند مالكة ومدبر أمره (ولا خوف عليهم) في الدارين من لحوق مكروه (ولا هم يحزنون) من فوات مطلوب.

[١١٣] (وقالت اليهود: ليت النصارى على شيء) نزلت لما قدم وفد نجران على رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] وأتاهم أحبار اليهود فتناظروا وارتفعت أصواتهم فقالوا لهم: لستم على شيء. أي: شيء يصح ويعتد به. (وقالت النصارى ليست اليهود على شيء) على الوجه المذكور. وكفروا بموسى [عليه السلام] والتوراة (وهم يتلون الكتاب) أي: والحال ان كل فريق منهم من أهل العلم بالكتاب، وكان حق كل منهم ان يعترف بحقية دين صاحبه حسبما ينطق به كتابه فإن كتب الله تعالى تصادقه. واللام في الكتاب للجنس. (كذلك) أي: مثل ذلك القول بعينه لا قولاً مغايراً له (قال الذين لا يعلمون) من عبدة الأصنام ونحوهم من الجهلة الذين قالوا لأهل كل دين: ليسوا على شيء. (مثل قولهم) أي: قول اليهود والنصارى. وهذا توبيخ عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع علمهم - في سلك من لا يعلم أصلاً. (فاله يحكم بينهم) أي: بين اليهود والنصارى (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) بما يقسم لكل فريق ما يليق به من العقاب.

[١١٤] (ومن أظلم ممن منع مساجد الله) المراد بهم قريش، وهو قول عطاء منعوا رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] من دخول المسجد الحرام عام الحديبية، بدليل: (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد

أموركم بفضل الله. قيل: سألته قوم من المسلمين أن يجعل لهم "ذات أنواط" كما كانت للمشركين، وهي شجرة كانوا يعبدونها ويعلقون عليها المأكول والمشروب (كما سئل موسى) مصدر تشبيهي، أي: نعت لمصدر مؤكد محذوف. و"ما" مصدرية، أي سؤالا مشبها بسؤال موسى قومه حيث قالوا: (اجعل لنا إلهًا) [الأعراف: ١٣٨] (من قبل) متعلق بـ"سئل"، جيء به للتأكيد (ومن يتبدل الكفر) أي يتخيره ويتخذ لنفسه (بالإيمان) بمقابلته بدلا منه (فقد ضل سواء السبيل) أي: عدل وجار من حيث لا يدري عن الصراط المستقيم الموصل إلى مقام الحق والهدى.

[١٠٩] (ود كثير من أهل الكتاب) هم رهط من أحبار اليهود (لو يردونكم) حكاية لودادتهم، و"لو" على حقيقتها، وجوابها محذوف تقديره: لو يردونكم كفارا لسروا بذلك. (من بعد إيمانكم) متعلق بـ"يردونكم" (كفارا) مفعول ثاني على تضمين الرد معنى التصيير، أي: يصيرونكم كفارا (حسدا) علة لـ"رد" (من عند أنفسهم) صفة لـ"حسد"، أي: منبعثا من أصل نفوسهم (من بعد ما تبين لهم الحق) بالمعجزات الساطعة (فاعفوا) بترك المؤاخذه والعقوبة (واصفحوا) بترك التثريب (١) والتأنيب (حتى يأتي الله بأمره) حتى يأذن بقتالهم (إن الله على كل شيء قدير) فينتقم منهم إذا حان حينه.

[١١٠] (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) عطف على "فاعفوا واصفحوا" أمروا بالصبر والمداواة واللجوء إلى الله تعالى بالعبادة البدنية والمالية (وما تقدموا لأنفسكم من خير) أي شيء من الخيرات من صدقة وصلاة وغير ذلك تقدمونه لمصلحة نفوسكم (تجدوه) أي تجدوا ثوابه (عند الله. إن الله بما تعملون بصير) فلا يضيع عنده عمل.

[١١١] (وقالوا) عطف على "ود"، والضمير لأهل الكتابين جميعا: (لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى) أي قالت اليهود: لن يدخل الجنة إلا من كان هودا، والنصارى قالت: لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى. فلف بين القولين ثقة بأن السامع يرد كلا منهما إلى قائله (تلك أمانيتهم) إشارة إلى ما زعموا من اختصاصهم بدخول الجنة، وجمع

الحال في النفع والثواب من الذاهبة (أو مثْلِها) أي: فيما ذكر من النفع والثواب. (ألم تعلم) الهمزة للتقرير، والخطاب للنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] (أن الله على كل شيء قدير) الجملة سادة مسد مفعولي "تعلم"، والمراد بهذا التقرير الاستشهاد بعلمه بما ذكر على قدرته على النسخ وعلى الاتيان بما هو خير من المنسوخ وبما هو مثله لأن من جملة الأشياء الداخلة تحت قدرته سبحانه وتعالى، وهذا رد لما قاله الكفار من الطعن في النسخ، وقالوا: إن محمدا يأمر أصحابه اليوم بأمر وينهى عنه غدا.

[١٠٧] (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض) هذه الجملة تقرير مستقلة للاستشهاد على قدرته تعالى على جميع الأشياء، أي: ألم تعلم أن الله له السلطان القاهر والاستيلاء الباهر المستلزمان للقدرة التامة على التصرف الكلي فيهما إيجادا وإعداماً وأمرًا ونهيًا حسبما تقتضيه مشيئته تعالى ولا... فمن هذا شأنه كيف يخرج عن قدرته شيء (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) معطوف على الجملة الواقعة خبراً لـ "أن" داخل معها تحت التعلق العلم المقدور. وفيه إشارة إلى تناول الخطابين السابقين للأمة وإنما إفراده [عليه الصلاة والسلام] بهما لما ان علومهم مستندة إلى علمه [عليه الصلاة والسلام]، ووضع الاسم الجليل موضع الضمير الراجع إلى اسم "أن" لتربية المهابة، والإيذان بمقارنة الولاية والنصرة للقوة والعزة والمراد به الاستشهاد بما تعلق به من العلم على تعلق إرادته تعالى بما ذكر من الاتيان بما هو خير له من المنسوخ أو بمثله فإن مجرد قدرته تعالى على ذلك لا يستدعي حصوله البتة، وإنما الذي يستدعيه كونه تعالى مع ذلك ولياً ونصيراً لهم، فمن علم انه تعالى وليه ونصيره على الاستقلال يعلم قطعاً انه لا يفعل به إلا ما هو خير فيفوض أمره إليه تعالى ولا يخطر بباله ريبة في أمر النسخ وغيره {١٧} أصلاً.

[١٠٨] (أم تريدون) تجريد للخطاب عن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وتخصيص له بالمؤمنين (أن تسألوا) وأنتم مؤمنون (رسولكم) وهو في تلك الرتبة من علو الشأن، وتقترحون عليه ما تشتهون غير واثقين في

المسلمون إذا ألقى عليهم رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] شيئاً يقولون: يا رسول الله راعنا وراقبنا وانتظر لنا حتى نتفهمه. وهذه اللفظة معناها بالعبرانية ضعيف، فلما سمعت بذلك اليهود قالوا: كنا نسب محمداً سراً فلنعلن به الآن. فكانوا يأتونه ويقولون: راعنا يا محمد، ويضحكون. ففطن لهم سعد بن عبادَةَ [رضي الله عنه] وكان يعرف لغتهم فقال: لئن سمعتها من أحد منهم يقولها لرسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] لأضربن عنقه. فقالوا: ألسنتم تقولونها؟ فنزلت: (وقولوا: انظرونا) انتظرونا، أو انظر إلينا (واسمعوا) أي: وأحسنوا سماع ما يكلمكم به رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] حتى تعوه (وللكافرين) أي: اليهود الذين (١) جعلوا هذا سبباً للتهاون برسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] (عذابٌ أليمٌ) لما اجتروا عليه من العظيمة.

[١٠٥] (ما يودُّ) "الود" حب الشيء مع تمنيه ولذلك يستعمل في كل منهما، ونفيه كناية عن الكراهة. (الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين) "من" للتبيين (أن ينزل عليكم) في حيز النصب على أنه مفعول "يود". (من خيرٍ من ربكم) "من" الأولى مزيدة للاستغراق، والثانية ابتدائية، و"الخير" الوحي. (والله يختص برحمته) بالنبوة (من يشاء) من عباده (والله ذو الفضل العظيم) تذييل لما سبق مقرر لمضمونه، وفيه إشعار بأن إيتاء النبوة من فضله العظيم كقوله تعالى: (وكان فضل الله عليك عظيماً) [النساء: ١١٣].

*[١٠٦] وقرأ ابن عامر (ما تُنسخُ) بضم النون وكسر السين، أي: نأمر بنسخها (من آية) للبيان، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو "أو ننسأها" بفتح النون وهمزة ساكنة، أي: نؤخرها، من "النسأ" وهو التأخير، ومعنى (ننسأها) على قراءة الجماعة: ننسك إياها. من "النسيان"، و"النسخ" هنا المراد به الرفع. ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد بقراءتها أو بالحكم المستفاد منها أو بهما جميعاً، وإنساؤها وذهابها من القلوب. و"ما" شرطية جازمة لـ"تنسخ" منتصبة به. والمعنى أن كل آية نذهب بها على ما تقتضيه الحكمة الإلهية والمصلحة من إزالة لفظها أو حكمها أو كليهما معا إلى بدل وإلى غير بدل. (نأتٍ بخيرٍ منها) أي: نوع آخر هو خير للعباد بحسب

المأثور فجاءت سبعة وعشرين طريقا ما بين مرفوع وموقوف، ولحديث ابن عمر بخصوصه طرق متعددة برواية نافع وسالم ومجاهد وسعيد بن جبير عنه، وورد من رواية علي بن أبي طالب وابن عباس وابن مسعود وعائشة [رضي الله عنهم] وغيرهم». انتهى. (وما يُعلمان من أحدٍ حتّى يقولوا: إنما نحن فتنّة) "الفتنة" الاختبار والامتحان، وإفرادها مع تعددها لكونها مصدرا، وحملها عليها مواطاة للمبالغة كأنهما نفس الفتنة (فلا تكفر) يحتمل تعليل الكفر بالعمل به، ويحتمل أن تعلمه كفر وإن لم يعمل به (فيتعلمون منهما ما يفرقون به) أي: بسببه واستعماله (بين المرء وزوجه) بأن يحدث بينهما التباغض والترك والنشوز عندما فعلوا من السحر حسبا جرت به العادة الإلهية ابتلاء (وما هم بضارين به) بما يعلمونه واستعملوه (من أحدٍ إلا بإذن الله) لأنه قد يحدث عند استعمالهم السحر فعلا من أفعاله ابتداء، وقد لا يحدثه. (ويتعلمون ما يضرهم) لأنهم يقصدون به العمل (ولا ينفعهم) صرح بذلك إيذانا بأنه ليس من الأمور المشوبة بالنفع والضرر بل هو شر بحت وضرر محض. (ولقد علموا) أي: اليهود الذين حكيت جنایاتهم (لمن اشتراه) أي: استبدل ما تتلوا الشياطين بكتاب الله (ما له في الآخرة من خلاق) من نصيب (ولبئس ما شروا به أنفسهم) أي: باعوها. واللام جواب قسم محذوف، والمخصوص بالذم محذوف. أي: وبالله لبئس ما باعوا أنفسهم السحر والكفر. (لو كانوا يعلمون) بعلمهم حملوا غير عالين لعدم علمهم بعد أن كتبه لهم بموجب علمهم. وجواب "لو" محذوف، أي: لما فعلوا ما فعلوا.

[١٠٣] (ولو أنهم آمنوا) بالرسول (واتقوا) المعاصي المحكية عنهم (لثوبة من عند الله خير) جواب "لو"، وأصله: لأثيبوا مثوبة من عند الله خيرا مما شروا به أنفسهم. و"الثوبة" مصدر بمعنى الثواب (لو كانوا يعلمون) نفي عنهم العلم على أبلغ الوجوه ولأن العلم إذا لم يعمل به فهو أخو الجهل، أي: يعلمون أن ثواب الله خير.

[١٠٤] (يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمؤمنين فيه إرشاد لهم إلى الخير (لا تقولوا: راعنا) أمر من المراعاة، وحقيقتها حفظ الشيء، والقيام بحقه من الرعي وهو حفظ الشيء لمصلحته ثم أطلقت على المراقبة. كان

وماروت) عطف بيان للملكين، علما أن لهما، ومنع صرفهما للعجمة والعلمية. وأما من قرأ "الملكين" بكسر اللام، أو قال: كانا رجلين صالحين، فقال: هما اسمان لهما. وقد ذكر البغوي وغيره عند تفسير هذه الآية حديث الزهرة مع هاروت وماروت. وحاصله: أن الملائكة قالت: يا رب كيف صبرك على بني آدم في الخطايا والذنوب؟ فقال: إني ابتليتهم وعافيتكم. قالوا: لو كنا مكانهم ما عصيناك. قال: فاختاروا ملكين منكم، فلم يألوا جهدا أن يختاروا، فاختاروا هاروت وماروت، فنزلا، فألقى الله عليهما الشبق، فجاءت امرأة يقال لها الزهرة فوقع في قلوبهما، فجعل كل واحد منهما يخفي عن صاحبه ما في نفسه، ثم قال أحدهما للآخر: هل وقع في نفسك ما وقع في قلبي؟ قال: نعم. فطلبها نفسها. قالت لهما: لن تدركا ذلك مني حتى تخبراني بالذي تصعدان به إلى السماء، فقالا: باسم الله الأكبر، قالت: فما أنتما بمدركي حتى تعلمانيه. فقال أحدهما لصاحبه: علمها. قال: إني أخاف الله تعالى. قال الآخر: فأين رحمة الله؟ فعلمها ذلك فتكلمت به وصعدت إلى السماء فمسخها الله كوكبا. ثم سأل التوبة من ربهما، فقال: إن شئتما رددتكما إلى ما كنتما عليه، فإذا كان يوم القيامة عذبتكما، وإن شئتما عذبتكما في الدنيا فإذا كان يوم القيامة رددتكما إلى ما كنتما عليه، فقال أحدهما: إن عذاب الدنيا ينقطع ويزول. فاختارا عذاب الدنيا على عذاب الآخرة، فأوحى الله إليهما أن اتيا بابل، فانطلقا إلى بابل فخسف بهما، فهما منكوسان بين السماء والأرض معذبان إلى يوم القيامة. وهو حديث رواه ابن الجوزي في "موضوعاته" عن ابن عمر مرفوعا، وقال: لا يصح، في إسناده فرج بن فضالة ضعفه يحيى، وقال ابن حبان: يقلب الأسانيد ويلزق المتون الواهية بالأسانيد الصحيحة، وفي إسناده أيضا سنيد ضعفه أبو داود والنسائي. قال الحافظ ابن حجر في "القول المسدد": «قد أخرجه أحمد في مسنده وابن حبان في صحيحه من طريق زهير بن محمد عن موسى ابن جبير عن نافع عن ابن عمر، قال: وله طرق جمعتها في جزء مفرد يكاد الواقف عليها يقطع بوقوع هذه القصة لكثرة الطرق الواردة فيها وقوة مخارج أكثرها». قال الحافظ السيوطي في "اللاكيء": «وقفت على ما جمعه فوجدته أورد فيه بضعة عشر طريقا أكثرها موقوفة، وأكثرها من تفسير ابن جرير، قال: وقد جمعت أنا طرقها في التفسير المسند وفي التفسير

وسلم] كفروا به. (نبذه) أي: رموا بالذمام ورفضوه (فريقٌ منهم) وإنما أسند النبذ إلى فريق منهم لأن منهم من لا ينبذه (بل أكثرهم لا يؤمنون) أي: بالتوراة.

[١٠١] (ولما جاءهم رسول) هو النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] والتنكير للتفخيم (من عند الله مصدقٌ لما معهم) من التوراة من حيث أنه قرر صحتها وحقق حقيقة نبوة موسى [عليه السلام] (نبذ فريقٌ من الذين أتوا الكتاب) أي: التوراة، وهم الذين كانوا في عهد النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] كانوا يستفتحون به قبل ذلك (كتاب الله) يعني القرآن، وقيل التوراة، لأنهم بكفروهم برسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] المصدق لما معهم كافرون بها (وراء ظهورهم) مثل لتركهم وإعراضهم عنه بالكلية، مثل ما يرمى به وراء ظهورهم استغناء عنه وقلة الالتفات إليه (كأنهم لا يعلمون) حال من فاعل "نبذ"، أي: كأنهم لا يعرفون كتاب الله، وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم.

[١٠٢] (واتبعوا) عطف على "نبذ" (ما تتلوا الشياطين) هم المتمردون من الجن (على ملك سليمان) أي: في عهد ملكه. قيل: كانت الشياطين يسترقون السمع ويضمون إلى ما سمعوا أكاذيب يلفقونها ويلقونها إلى الكهنة، وهم يدونونها ويعلمون الناس. وفشا ذلك في عهد سليمان [عليه السلام] حتى قيل: إن الجن تعلم الغيب. وكانوا يقولون: "هذا علم سليمان، وما تم له ملكه إلا بهذا العلم، وبه سحر الإنس والجن والطير والريح التي تحري بأمره". (وما كفر سليمان) تنزيه لجانبه [عليه السلام] عن السحر، وتكذيب لمن افتري عليه بأنه كان يعتقد ويعمل به والتعرض لكونه كفرا للمبالغة في إظهار نزاهته [عليه السلام] وكذب باهتيه بذلك. وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي (ولكن الشياطين) {خ١٦} بتخفيف "لكن" ورفع "الشياطين"، والباقون بالتشديد والنصب (كفروا) باستعمال السحر وتدوينه. (يعلمون الناس السحر) اغواء وإضللا (وما أنزل على الملكين) عطف على "السحر" من باب "جبريل وميكال" ويجوز عطفه على "ما تتلو الشياطين". وهما ملكان أنزلا لتعليم السحر ابتلاء من الله تعالى للناس كما ابتلي قوم لوط بالنهر. (ببابل) هي بلد بسواد الكوفة (هاروت

فدك حاجج النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وسأله عمن ينزل عليه بالوحي، فقال [صلى الله عليه وآله وسلم]: «جبريل [عليه السلام]». فقال: «هو عدونا، ولو كان غيره لآمنا بك». (فإنه) يعني جبريل [عليه السلام] (نزله) يعني القرآن، وإضمماره ولم يذكر لفخامة شأنه، وجواب الشرط محذوف، أي: قاله عدوه، بدليل جواب الشرط الثاني وهو: (من كان عدوا لله وملائكته)، وقوله: (فإنه نزله على قلبك) جواب الأمر، كما تقول: "قل الصدق فهو خير لك"، وليس داخلا في جملة القول كما توهم، وقيل هو الجواب والأصل "على قلبي" لكن أجري على حكاية كلام الله سبحانه، وفيه تكلف، وقيل الجواب "فليمت غيظا" وفيه بعد إذ لا دليل عليه. (بإذن الله) أي: بأمره (مصدقاً لما بين يديه) أي من الكتب المنزلة التي معظمها التوراة (وهدي وبشري للمؤمنين) من عباده.

[٩٨] (من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل) هو اسم أعجمي قيل معناه: عبد الله، وهو في قراءة ابن كثير بفتح الجيم بلا همزة، وفي قراءة أبي بكر بالهمز من غير مد كحمرش، وفي قراءة حمزة والكسائي بالهمزة ولا إشباع كسلسبيل، والباقون يقرأونه بكسر الجيم بلا همز كقنديل، وقرأ نافع (وميكائل) على وزن "ميفاعل"، وأبو عمرو وحفص "وميكال"، والباقون بوزن إبراهيم. وخصا بالذكر بعد دخولهما في عموم الملائكة تنبيها على زيادة فضلها، فكان المغايرة في الصفات بمنزلة المغايرة في الذات. (فإن الله عدو للكافرين) الجملة جواب الشرط. والمعنى: من عاداهم عادى الله تعالى وعاقبه أشد العقاب. واللام للجنس. وقال الزمخشري: الأحسن أن يكون إشارة إلى أهل الكتاب.

[٩٩] (ولقد أنزلنا إليك آيات بيّنات) واضحة الدلالة على معانيها (وما يكفر بها إلا الفاسقون) أي المتمردون في الكفر الخارجون عن حدوده، فإن من ليس على تلك الصفة من الكفر لا يجتريء على الكفر بمثل هاتيك البينات.

[١٠٠] (أوكلما عاهدوا عهداً) يعني اليهود عاهدوا لئن خرج محمد لنؤمنن به، فلما خرج عليهم وعهد إليهم في محمد [صلى الله عليه وآله]

إن كنتم مؤمنين بها عاملين بما ذكر من القول والعمل بما فيها، فبئسما يأمركم إيمانكم بها، وإن لا يسوغ الإيمان بها مع تلك القبائح فلستم بمؤمنين بها قطعاً. وجواب الشرط كما ترى محذوف لدلالة ما سبق عليه.

[٩٤] (قل: إن كانت لكم الدار الآخرة) أي الجنة، أو نعيم الدار الآخرة (عند الله خالصة) أي خاصة لكم كما ادعيتم ذلك {خ ١٥} في قولكم: (لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى) [البقرة: ١١١]. ونصبها على الحال. (من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين) فإن من أيقن بدخول الجنة اشتاق إلى التخلص إليها من دار البوار وقرار الأكدار، لا سيما إذا كانت خالصة، كما قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب [رضي الله عنه]: «لا أبالي سقطت على الموت أو سقطت علي». وقال عمار بن ياسر [رضي الله عنه]: «الآن ألقى الأحبة محمداً وصحبه». وقال حذيفة حين احتضر، وكان يتمنى الموت قبل خبيب: «جاء على فاقة، لا أفلح من ندم». وغير ذلك كثير مما اشتهر عن الصالحين.

[٩٥] (ولن يتمنوه أبداً) هذا من جملة الغيوب التي أخبر الله تعالى بها وكانت كما أخبر (بما قدمت أيديهم) بسبب ما عملوا من المعاصي الموجبة لدخول النار كالكفر بالنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] ولما كانت اليد من بين جوارح الإنسان مناط عامة صنائعه ومدار أكثر منافعه عبر بها تارة عن النفس وأخرى عن القدرة (والله عليم بالظالمين) أي: بهم، وإيثار الإظهار على الإضممار لزمهم والتسجيل عليهم بأنهم ظالمون في جميع الأمور التي من جملتها ادعاء ما ليس لهم ونفيه عن غيرهم.

[٩٦] (ولتجدنهم) من "وجد" وهو جاري مجرى العلم خلا أنه مختص بما يقع بعد التجربة، والضمير هو المفعول الأول لوجد (أحرص) مفعوله الثاني (الناس على حياة) أي: حياة طويلة، وتنكيرها للتعظيم، وقيل للإفراد (ومن الذين أشركوا يود أحدهم لو يعمر ألف سنة وما هو بمزحزحه من العذاب أن يعمر والله بصير بما يعملون).

[٩٧] (قل: من كان عدواً لجبريل) نزلت في عبد الله بن سوريا من أحبار

وهو أمامه، فلذلك عد من أسماء الأضداد، أي: قالوا ما قالوا وهم يكفرون بما عداه. (وهو الحق) أي معروف بالحقية، الحقيق بأن يختص به اسم الحق على الإطلاق، والجملة حال من فاعل "يكفرون". وقوله تعالى: (مصدقاً) حال مؤكدة لمضمون الجملة (لما معهم) من التوراة (قل) تبكيثا لهم: (قلم) أصله "لما" حذفت الألف منه فرقا بين الاستفهامية والخبرية (تقتلون أنبياء الله) جمع "نبي"، و"النبي" فعيل بمعنى مفعول، من "النبأ" وهو الخبر، لأن الله تعالى يخبره بالغيوب بواسطة الملك، أو الوحي يقذف في قلبه أو يخاطبه فيسمعه ولا يراه كما في "الشورى" والمشدد مخفف المهموز. وقيل: المشدد من "النبوّة" وهي الرفعة. وقرأ نافع بالهمز ترجيح الأول (من قبل) الخطاب للحاضرين من اليهود الماضين على طريق التغليب (إن كنتم مؤمنين) تكرير للإعراض لتأكيد الإلزام وتشديد التهديد. أي: إن كنتم مؤمنين فلم تقتلوهم ؟

*[٩٢] (ولقد جاعكم موسى بالبينات) أي: وبالله لقد جاعكم موسى متلبسا بالمعجزات الظاهرات التي هي العصا واليد والسنون ونقص الثمرات والدم والطوفان والجراد والقمل والضفادع وقلق البحر (ثم اتخذتم العجل) إلها (من بعده) أي من بعد مجيئه بها (وأنتم ظالمون) أي: أنتم قوم عادتكم الظلم.

[٩٣] (وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور) قائلين: (خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا) أي: خذوا ما أمرتم به في التوراة واسمعوا ما فيها سمع طاعة وقبول (قالوا: سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك (وأشربوا في قلوبهم العجل) على حذف مضاف وإقامة المضاف إليه مقامه، أي: يداخلهم حبه ويرسخ في قلوبهم لفرط شغفهم وحرصهم كما يداخل الصبغ الثوب. وإشربا أعماق البدن، وفي قلوبهم "بيان لمكان الإشربا (بكفرهم) أي: بسببه، وقد تظاهرت الأدلة على أن الإضلال إنما يقع من الله تعالى على جهة العقوبة. (قل: بئسما يأمركم به إيمانكم) بما أنزل عليكم من التوراة، وفي إسناد الأمر إلى الإيمان تهكم بهم، وإضافة الإيمان إليهم للإيذان بأنه ليس بإيمان حقيقة كما ينبغي عنه قوله تعالى: (إن كنتم مؤمنين) فإنه قدح في دعواهم الإيمان بما أنزل عليهم من التوراة وإبطال لها، وتقديره:

[٨٩] (ولما جاءهم كتاب) هو القرآن، وتنكيره للتفخيم (من عند الله) كائن من عند الله (مصدق لما معهم) من التوراة (وكانوا من قبل) مجيئه (يستفتحون على الذين كفروا) أي يستنصرون على المشركين ويقولون: اللهم انصرنا بنبي آخر الزمان. قال ابن عباس [رضي الله عنهما]: «نزلت في بني قريظة والنضير، كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] قبل مبعثه». (فلما جاءهم) تكرير للأول لطول العهد بتوسط الجملة الحالية (ما عرفوا) عبارة عما سلف من الكتاب (كفروا به. فلعنة الله على الكافرين) "اللام" للعهد، أي: عليهم، ووضع المظهر موضع المضممر للإشعار بأن حلول اللعنة عليهم بسبب كفرهم، ويجوز أن يكون للجنس، ويدخلون فيه دخولا أوليا.

[٩٠] (بئسما اشتروا به أنفسهم) "ما" نكرة بمعنى "شيء" منصوبة مميزة لفاعل "بئس". و"اشتروا" صفتها. أي: بئس شيئا باعوا به أنفسهم (أن يكفروا بما أنزل الله) أي: الكتاب المصدق لما معهم بعد الوقوف على حقيقته (بغيا) طلبا لما ليس له وتعديا عن الحق (أن ينزل الله من فضله) الذي هو الوحي (على من يشاء) على من يشاءه ويصطفيه (من عباده) المتأهل لحمل أعباء الرسالة (فباؤوا بغضب على غضب) أي: رجعوا متلبسين بغضب كائن على غضب، مستحقين له حسبما اقترفوه من كفر على كفر، فإنهم كفروا بنبي الحق ويغوا عليه، وقيل بمحمد [صلى الله عليه وآله وسلم] بعد عيسى [عليه الصلاة والسلام]. (والكافرين) أي: لهم. والإظهار في موضع الإضمار لعلية كفرهم لما حاق بهم (عذاب مهين) يراد به إهانتهم وإذلالهم.

[٩١] (وإذا قيل) من جانب المؤمنين (لهم: آمنوا) أي لليهود (بما أنزل الله) من الكتب الإلهية جميعا، والمراد به الإيمان بالقرآن لكن سلك به مسلك التعميم إيدانا بتحتم الإمتثال من حيث مشاركته لما آمنوا به وتنبيهها على أن الإيمان بما عداه من غير إيمان به ليس بإيمان بما أنزل الله تعالى (قالوا: نؤمن) أي: نستمر على الإيمان (بما أنزل علينا) أي: التوراة (ويكفرون بما وراءه) "الوراء" في الأصل مصدر جعل ظرفا، ويضاف إلى الفاعل فيراد به ما يتوارى به وهو خلفه، وإلى المفعول فيراد به ما يواريه

[السلام] بحملها فلم يطق لذلك فبعث لكل حرف منها ملكا فلم يطيقوا حملها فخففها الله تعالى لموسى [عليه السلام] فحملها. (وقفينا) اتبعنا. يقال: قفاه به إذا أتبعه (من بعده بالرُّسُل) أي: أرسلناهم على أثره كقوله تعالى: (وأرسلنا رسلا تترى) [المؤمنون: ٤٤]، وهم: يوشع وشمعون وأشمويل وداود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقييل وإلياس وإليسع وزكريا ويحيى وغيرهم [عليهم السلام]. (وأتينا عيسى) "عيسى" بالسريانية {خ ١٤} يسوع وهو المبارك (ابن مريم) ومريم بمعنى الخادم وهو بالعربية من النساء كالزئير للرجال. (البيّنات) المعجزات الواضحات من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص أو الإخبار بالمغيبات أو الإنجيل (وأيدناه) قويناه (بروح القدس) أي بالروح المقدس، وهو جبريل [عليه السلام] أضيف إلى القدس، وهو الطهارة للمبالغة في طهارته، كما يقال: حاتم الجود، أي الجواد. وقرأ ابن كثير بإسكان الدال حيث ورد. (أفكلما جاعكم رسول) من أولئك الرسل (بما لا تهوى أنفسكم) من الحق الذي لا محيد عنه، أي لا تحبه، من "هوى" كفرح إذا أحب، والتعبير عنه بذلك للإيذان بأن مدار الرد والقبول عندهم هو المخالفة لأهواء أنفسهم لا شيء آخر (استكبرتم) عن الاتباع له والإيمان له والإيمان بما جاء من عند الله تعالى (ففريقا) منهم (كذبتم) من غير أن تتعرضوا لهم بشيء آخر من المضار (وفريقا) آخر منهم (تقتلون) غير مكثفين بتكذيبهم كيحيى وزكريا [عليهما السلام].

[٨٨] (وقالوا: قلوبنا غُلفٌ) مغطاة، جمع "أغلف"، وهو الذي لم يختن فاستعير لما ذكر بجامع التغطية، أي: هي مغشاة بأغشية جبلية لا يكاد يصل إليها ما جاء به محمد [صلى الله عليه وآله وسلم]. (بل لعنهم الله بكفرهم) رد لما قالوا، وتكذيب لهم في ذلك، والمعنى: أبعدهم الله تعالى عن رحمته وخلاصهم وشأنهم بسبب كفرهم لاختيارهم له بعد أن خلقهم على الفطرة والتمكن من قبول الحق. (فقليل ما يؤمنون) أي فإيماننا قليلا يؤمنون، وهو إيمانهم ببعض الكتاب، وقيل: فرمانا قليلا يؤمنون، وهو ما قالوا: (قالوا: آمنا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره) [آل عمران: ٧٢] وكلاهما ليس بإيمان حقيقة.

أخذ الميثاق لكونه مظنة للتساهل في أمره بسبب قلة خطيئته بالنسبة إلى القتل. وكانت قريظة حالفت الأوس، والنضير الخزرج، وكان كل فريق منهم يقاتل مع حلفائه ويخرب ديارهم ويخرجهم فإذا أسروا فدوهم. وكانوا إذا سئلوا: لم تقاتلوهم وتقدوهم؟ قالوا: أمرنا بالفداء. فيقال: لم تقاتلوهم؟ فقالوا: حياء أن يستذل حلفاؤنا. فقال سبحانه وتعالى: (أفتؤمنون ببعض الكتاب) أي التوراة. والهمزة للإنكار التوبيخي، أي: أتفعلون ذلك فتؤمنون ببعض الكتاب وهو المفاداة (وتكفرون ببعض) وهو حرمة القتال والإخراج، مع أن قضية الإيمان ببعضه الإيمان بالباقي لكون الكل من عند الله داخلا في الميثاق (فما جزاء من يفعل ذلك) "ما" نافية، و"من" أن جعلت موصولة فلا محل للفعل من الإعراب، وإن جعلت موصوفة فمحله الجر على أنه صفتها. و"ذلك" الإشارة إلى الكفر ببعض الكتاب مع الإيمان ببعض، أو إلى ما فعلوا من القتل مع مفاداة الأسرى (منكم إلا خزي) استثناء مفرع وقع خبرا للمبتدأ، و"الخزي" الذل والهوان مع الفضيحة في الحياة الدنيا، في حيز الرافع صفة "خزي" أي: خزي كائن (في الحياة الدنيا) ولعل بيان جزائهم بطريق القصر على ما ذكر لقطع أطماعهم الفارغة من ثمرات إيمانهم ببعض الكتاب وإظهار أنه لا أثر له أصلا مع الكفر ببعض. وقد جرد... قريظة، ونفى النضير إلى الشام، وضرب الجزية. (ويوم القيامة يُردُّون) إنما أثر صيغة الجمع نظرا إلى معنى "من" بعد ما أوتر الأفراد نظرا إلى لفظها لما أن الرد إنما يكون بالإجماع (إلى أشد العذاب) بالنسبة إلى حالهم في الدنيا من الخزي والصغار (وما الله بغافل عما تعملون) قرأ نافع وابن كثير وأبو بكر (يعملون) بالتحтانية، والباقون بتاء الخطاب.

[٨٦] (أولئك) بما ذكر من الأوصاف القبيحة، وهو مبتدأ خبره قوله (الذين اشتروا) أي أثروا (الحياة الدنيا) واستبدلوها (بالآخرة) وأعرضوا عنها مع تمكنهم من تحصيلها (فلا يُخَفَّفُ عنهم العذاب) دنيويا كان أو أخرويا (ولا هم يُنصرون) ولا ينصرهم أحد بالدفع عنهم.

[٨٧] (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي التوراة. عن ابن عباس [رضي الله عنهما] أن التوراة لما نزلت جملة واحدة أمر الله تعالى موسى [عليه

الإعراض عن الطاعات وعدم مراعاة الميثاق. من "الإعراض" وهو الذهاب عن المواجهة إلى عرض آخر.

[٨٤] (وإذ أخذنا ميثاقكم) أي: واذكروا وقت أخذنا ميثاقكم (لا تسفكون دماءكم) لا يسفك بعضكم دم بعض، وقيل: أراد: لا تسفكوا دماءكم بالتعرض لدماء الناس، وفيه بعد (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) المراد بذلك النهي الشديد عن تعرض بني إسرائيل لبعض بالقتل والإجلاء، والتعبير عن ذلك بسفك دماء أنفسهم وإخراجها من ديارها بناء على جريان كل واحد مجرى أنفسهم لما بينهم من الاتصال القوي نسباً وديناً (ثم أقررتم) بالميثاق ووجوب المحافظة عليه (وأنتم تشهدون) تأكيد للإقرار كقوله: "أقر فلان شاهداً على نفسه"، وقيل: وأنتم أيها الحاضرون تشهدون اليوم على إقرار أسلافكم بهذا الميثاق.

[٨٥] (ثم أنتم هؤلاء) خطاب خاص بالحاضرين، فيه توبيخ وتشديد واستبعاد لما ارتكبه بعدما كان من الميثاق والإقرار به والشهادة عليه. "وأنتم" مبتدأ و"هؤلاء" خبره. ومناط الافادة اختلاف الصفات المنزلة منزلة اختلاف الذات. والمعنى: أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون الناقضون المتناقضون حسبما تعرب عنه الجمل الآتية فإن قوله تعالى: (تقتلون أنفسكم) بيان له وتفصيل لأحوالهم المنكرة المندرجة تحت الإشارة ضمناً كأنهم قالوا: كيف نحن؟ فقيل: (تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم) الضمير للمخاطبين (من ديارهم) الضمير للفريق. وقرأ حمزة وعاصم والكسائي (تظاهرون) بتخفيف الظاء، والباقون بتشديدها لادغام تاء التفاعل. و"المظاهرة" المعاونة، لأن كلا يشد ظهر الآخر (عليهم بالإثم) أي: متلبسين بالإثم، وهو الفعل الذي يستحق فاعله الذم واللوم (والعدوان) وهو التجاوز (وإن يأتوكم أسارى) جمع "أسير" وهو من يؤخذ قهراً، بمعنى مفعول من "الأسر" أي الشد. وقرأ حمزة (أسرى) والباقون (أسارى) على جمع الجمع، لأن أسرى ككسرى (تفادوهم) وفادى بمعنى فدى (وهو محرمٌ عليكم إخراجهم) "هو" ضمير الشأن وقع مبتدأ، و"محرم" فيه ضمير قائم مقام الفاعل، وقع خبراً عن (إخراجهم)، والجملة خبر لضمير الشأن، وتخصيص بيان الحرمة هنا بالإخراج مع كونه قريناً للقتل عند

بلى تمسكم، وهي قائمة مقام جملة مستقلة فلذلك استحبوا الوقوف عليها، والجملة التي بعدها بيان (١) لها في الغالب. (من كسب سيئة) اقتترفها، و"الكسب" استجلاب النفع، وتعليقه بالسيئة تهكم كقوله: (فبشرهم بعذاب أليم) [آل عمران: ٢١]، والفرق بين السيئة والخطيئة ان السيئة تقال فيما يقصد بالذات، والخطيئة تغلب فيما يقصد بالعرض، لأنها من الخطأ. (وأحاطت به) استولت عليه حتى صار كالمحاط به. وقرأ نافع (خطيئاته) بالجمع، والباقون بالإفراد. (فأولئك) مبتدأ (أصحاب النار) "النار" خبره، والجملة خبر المبتدأ، و"الفاء" لتضمنه معنى الشرط (هم فيها خالدون) دائما أبدا. وهذا إنما يتحقق في الكافر، ولذلك فسرهما السلف بالكفر حسبما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس وأبي هريرة [رضي الله عنهما] وابن جرير عن أبي وائل، ومجاهد وقتادة وعطاء والربيع، وقيل: السيئة: الكفر. والخطيئة: الكبيرة. وقيل العكس.

[٨٢] (والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) أتبع الوعد بالوعيد، إذ جرت السنة الإلهية بذلك مراعاة لما تقتضيه الحكمة في إرشاد العباد {خ ١٣} من الترغيب مرة والترهيب أخرى، والتبشير مرة والإنذار أخرى.

[٨٣] (وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله) قرأ حمزة والكسائي وابن كثير (لا يعبدون) بالياء، والباقون بتاء الخطاب. أي: قائلين: لا تعبدون إلا الله. وهو خبر في معنى النهي (وبالوالدين إحسانا) متعلق بمضمر، أي: أحسنوا إحسانا (وبذي القربى واليتامى والمساكين) عطف على "الوالدين"، ويتامى جمع "يتيم"، ومسكين "مفعيل" من السكون، كأن الفقر أقعده من الحراك وأكنه عن التقلب (وقولوا للناس حسنا) أي: قولوا حسنا، مصدر وصف به للمبالغة وهو ضد القبح. وقرأ حمزة والكسائي (حسنا) بفتحتين، والأولى أبلغ (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) هو ما فرض عليهم في شريعتهم (ثم توليتهم) التفات، أو غلب الموجودين في زمن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] (إلا قليلا منكم) وهم الأسلاف، من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ، ومن الأخلاف كعبد الله بن سلام وأضرابه. (وأنتم معرضون) جملة تذييلية، أي: وأنتم قوم عادتكم

[٧٨] (ومنهم) أي من جهلة اليهود (أميئون) جمع أمي، وهو من لا يقدر على الكتابة والقراءة (لا يعلمون الكتاب) أي لا يعرفون التوراة ليطالعوها ويتحققوا ما في تضاعيفها من دلائل النبوة (إلا أماني) جمع "أمنية" وهو ما يقدره الإنسان في نفسه والاستثناء منقطع (وإن هم إلا يظنون) ذلك ولا يعلمونه، والظن اعتقاد راجح غير جازم كاعتقاد المقلد.

[٧٩] (فويل) أي هلاك، وهو مصدر مهجور الفعل كويح، رفع لغرض الثبوت والدوام. وأخرج الترمذي وحسنه عن أبي سعيد [رضي الله عنه] قال: قال رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «ويل وادي في جهنم يهوي فيه الكافر أربعين خريفا». (الذين يكتبون الكتاب) أي المحرف، وما كتبوه من التأويلات الزائفة (بأيديهم) تأكيد لدفع ما يوهم المجاز (ثم يقولون: هذا من عند الله) جميعا على الأول، ومخصوصة على الثاني (ليشتروا به) أي ليأخذوا لأنفسهم بمقابله (ثمناً) هو ما أخذوا من الرشاء بمقابله ما فعلوا من التحريف والتأويل (قليلاً) لا يُعبأ به، فإن ذلك وإن جل في نفسه فهو أقل قليل عند ما استوجبوا به من العذاب الخالد. (فويل لهم) تكرير لما سبق للتأكيد (مما كتبت أيديهم) من كتابتها بمعنى مكتوبها، أو من الذي كتبت (وويل لهم مما يكسبون) من الماكل، ويقال من المعاصي، و"ما" مصدرية أو موصولة كالأولى.

[٨٠] (وقالوا) لما أوعدهم النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] بالنار: (لن تمسنا النار) في الآخرة (إلا أياماً معدودة) قليلة محصورة أيام عبادتهم العجل أربعين يوماً مدة غيبة موسى [عليه السلام] عنهم، وروي عن ابن عباس ومجاهد أن اليهود قالوا: عمر الدنيا سبعة آلاف سنة وإنما نعذب بكل ألف سنة يوماً واحداً. (قل) تبكيها لهم وتوبيخاً: (أتخذتم) قرأ ابن كثير وحفص (اتخذتم) بإظهار الذال، والباقون بإدغامها. (عند الله عهداً) خبراً عهد به إليكم (فلن يخلف الله عهده) "الفاء" فصيحة معربة عن شرط محذوف، أي: إن كان الأمر كذلك فلن يخلفه الله تعالى (أم تقولون) مفترين (على الله ما لا تعلمون) وقوعه.

[٨١] (بلى) اثبات لما بعد حرف النفي، وهو قوله: (لن تمسنا النار)، أي

لقصور فهمهم عن الاحاطة بتفاصيله بل (من بعد ما عقلوه) أي: فهموه وضبطوه بعقولهم. قيل هم رؤساء أسلافهم الذين تولوا تحريف التوراة بعد ما أحاطوا بما فيها علما (وهم يعلمون) انهم كاذبون ومفترون.

[٧٦] (وإذا لقوا) الضمير للمنافقين من اليهود وكذا في قولهم: (أتحدثونهم) لأنهم كانوا يظهرون الإيمان عند المؤمنين ويظهرون التصلب في اليهودية عند أصحابهم، فينافقون الفريقين. (الذين آمنوا) من أصحاب النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]. (قالوا) أي: اللاقون: (آمنا، وإذا خلا بعضهم) الذين لم ينافقوا (إلى بعض) الذين نافقوا (قالوا) على سبيل التوبيخ لمنافقيهم على ما صنعوا: (أتحدثونهم) يعنون المنافقين. وعلى هذا فيكون الضمير في: (قالوا أتحدثونهم) لمن لم ينافق منهم وهو الأوفق لسياق الآية، لكن يؤكد الأول قوله في أول السورة: (وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا: إنا معكم) [البقرة: ١٤]. (بما فتح الله عليكم) أي: بينه لكم خاصة في التوراة من نعت النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] (ليحاجوكم به) ليحتجوا به عليكم فيبكتوكم. (ليحاجوكم به عند ربكم) ليحتجوا عليكم بما أنزل ربكم في كتابه. جعلوا محاجتهم بكتاب الله وحكمه حاجة عنده، كما يقال: "عند الله كذا"، ويراد به انه في كتابه وحكمه. وقيل: عند ذكر ربكم، أو بما عند ربكم، أو بين يدي رسول ربكم. وقيل: عند ربكم يوم القيامة. وفيه نظر إذ الإخفاء لا يدفعها. (عند ربكم) أي: في حكمه وكتابه كما يقال: "هو عند الله كذا". أي: في كتابه وشرعه. جعل محاجتهم به وقوله: "هو في كتابكم هكذا" حاجة عند الله. وقيل على حذف المضاف، أي: رسول ربكم. وقيل ليحاجوكم ليخاصموكم. واللام للصيرورة (عند ربكم) أي: يوم القيامة، وضعفه البيضاوي بأن الإخفاء لا يدفع ذلك عنهم يوم القيامة إذ هم عالمون انهم محجوبون يومئذ، تحدثوا به أو لم يحدثوا. ورد بأنهم قالوه تمويها على أتباعهم، أو لكمال بلاهتهم، ويدل عليه ما بعده (أفلا تعقلون) من تمام التوبيخ والعتاب، أي: أفلا تعقلون أنهم يحاجونكم إذا حدثتموهم فتننتهوا.

[٧٧] (أولا يعلمون أن الله يعلم ما يُسرُّون) أي: يسرونه فيما بينهم من المؤمنين (وما يُعلنون) ما يظهرونه للمؤمنين.

عقولكم.

[٧٤] (ثم قست قلوبكم) الخطاب لمعاصري النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] و"القسوة" عبارة عن الغلظة والجفاء والصلابة كما في الحجر، استعيرت لنبو قلوبهم عن التأثر بالعظات والقوارع التي تميم منها الجبال وتلين لها الصخور و"ثم" لاستبعاد قسوتهم بعد مشاهدتهم لما يوجب اللين، كقوله: (ثم أنتم تمترون) [الأنعام: ٢٠]. (من بعد ذلك) إشارة إلى ما ذكر من إحياء القتل (فهي كالحجارة) في القسوة (أو أشد قسوة) أي هي في هذه القسوة مثل {خ١٢} الحجارة أو أزيد عليها فيها أو مثل ما هو أشد منها قسوة كالحديد، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ويعضده القراءة بالجر عطفًا على الحجارة (٢). (وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار) بيان لأشدية قلوبهم من الحجارة في القساوة وعدم التأثير واستحالة صدور الخير منها، يعني أن الحجارة ربما تتأثر حيث يكون منها ما تتفجر منه المياه العظيمة (وإن منها لما يشقق) أي يتشقق (فيخرج منه الماء) أي العيون (وإن منها لما يهبط من خشية الله) أي: يتردى من أعلى إلى أسفل، وهو مجاز عن الانقياد بأمره تعالى، والمعنى أن من الحجارة - أي ليس منها فرد إلا وهو منقاد لأمره عز وجل، أت بما خلق له من غير استعصاء، وقلوبهم ليست كذلك فتكون أشد منها قسوة لا محالة (وما الله بغافل عما تعملون) قرأ ابن كثير بالياء التحتانية، أي: ليس بتارك عقوبة ما تعملون بل يجازيكم به.

*[٧٥] (أفتطمعون) الخطاب للنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وأصحابه. وجيء بالفاء لأنه جواب شرط محذوف. أي: إذا تبين لكم أنهم قوم ذوو لجاج وعناد فهل لكم طمع بعد ذلك في إيمانهم (أن يؤمنوا لكم) أن يحدثوا الإيمان لأجلكم، أي: لأجل دعوتكم (وقد كان فريق منهم) الفريق اسم جمع لا واحد له من لفظه (يسمعون كلام الله) خبر كان، والجملة حالية مؤكدة للإنكار حاسمة لمادة الطمع، أي: والحال أن طائفة منهم يسمعون كلام الله. قال ابن عباس [رضي الله عنهما]: «هم قوم من السبعين المختارين للميقات كانوا يسمعون كلام الله حين كلم موسى [عليه السلام] بالطور وما أمروا به ونهوا عنه». (ثم يحرفونه) عن مواضعه لا

عداها، ولم يقع لنا في شأنها اشتباه أصلا بخلاف المرتين الأوليين. وقيل: أرادوا بالحق الواضح (فذبحوها) "الفاء" فصيحة أي: فحصلوا البقرة فذبحوها (وما كانوا) "كاد" من أفعال المقاربة، وضع لدنو الخبر من الحصول (يفعلون) والجملة حال من ضمير "ذبحوها" أي: فذبحوها. والحال أنهم كانوا قبل ذلك بمعزل عنه لفرط تطويلهم وكثرة مراجعتهم. قيل: أنه كان بين الأمر وامتثاله أربعون سنة، وقيل: "وما كانوا يفعلون" من غلاء ثمنها. وقيل: لخوف الفضيحة في ظهور القاتل، وروي أنه كان في بني إسرائيل شيخ صالح وله عجلة فأتى بها الغيضة وقال: اللهم استودعكها لابني حتى يكبر، وكان برا بوالده، فشبت وكانت من أحسن البقر وأسمنه فساوموها اليتيم وأمه حتى اشتروها بملء مسكها ذهباً، وكانت البقرة إذ ذاك بثلاثة دنانير. وفي الحديث: «لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفتهم، ولكن شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم» أخرجه البزار عن أبي هريرة [رضي الله عنه].

[٧٢] (وإذ قتلتم نفساً) واذكروا وقت ذلك. وقدمت قصة الأمر بذبح البقرة على ذكر القتل لأنهما قصتان يريد تقريرهما على كل واحدة منهما، ولو قدمت قصة القتل لكانت قصة واحدة فلم تثر (١) التقرير. قاله الزمخشري. وقيل إنما قدمت تلك للتسجيل عليهم بفرط التعنت وترك المسارعة إلى الامتثال، والمقام يقتضي الاهتمام بذلك. قيل: اسم القتل عامر، وقاتله: ابن دحية. (فادأرأتم فيها) أصله: تدارأتم، فأدغمت التاء في الدال فاحتيج إلى همزة الوصل، أي تخاصمتم فسي شأنها، إذ كل واحد من الخصماء يدافع الآخر (والله مخرج ما كنتم تكتمون) أي: مظهر لما تكتمونه لا محالة.

[٧٣] (فقلنا) عطف على "تدارأتم" (اضربوه ببعضها) أي ببعض البقرة - أي بعض كان. وقيل: بلسانها، وقيل بأذننها، وقيل غير ذلك. (كذلك يحيي الله الموتى) جملة مستقلة وفيها دليل على المحذوف، أي: فاضربوه فحيا فقلنا لهم: كذلك يحيي الله الموتى يوم القيامة. (ويريكم آياته) دلائله على أنه تعالى قدير. (لعلكم تعقلون) أي: تكمل عقولكم وتعلموا أن من قدر على إحياء نفس قدر على إحياء الأنفس كلها، أو تعملون على قضية

أي: نصف (بين ذلك) أي: بين ما ذكر من التبيين (فافعلوا) أي من جهة موسى [عليه السلام] متفرع على ما قبله من بيان صفة المأمور بها (ما تؤمرون) به.

[٦٩] (قالوا) استئناف، كأنه قيل: ماذا صنعوا بعد هذا البيان، والأمر المكرر، فقيل: قالوا: (ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها) حتى يتبين لنا البقرة المأمور بذبحها (قال): موسى [عليه السلام] بعد المناجاة إلى الله تعالى ومجيء البيان (إنه) أي الله تعالى (يقول: إنها بقرة صفراء فاقع لونها) إسناد البيان إلى الله تعالى في كل مرة لإظهار كمال المساعدة في إجابة مسؤولهم. و"الفقوع" شدة الصفرة، ولذا تؤكد به فيقال: أصفر فاقع، كما يقال: أسود حالك، وأحمر قاني، وأخضر ناضر، وأبيض يقن. قيل: كانت تسمى المذهبة لحسنها وصفرتها (تسر الناظرين) تعجبهم، و"السرور" لذة في القلب عند حصول نفع أو ترقبه.

[٧٠] (قالوا: ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) زيادة استكشاف عن حالها (إن البقر) جنس واحد: بقرة، وليس بجمع على الأصح فلذلك عاد الضمير إليه مفردا مذكرا. (تشابه علينا) يعنون أن الأوصاف المعدودة يشترك فيها كثير من البقر، ولا يهتدى بها إلى تشخيص ما هو المأمور بها (وإنا إن شاء الله لمهتدون) مؤكد بوجوه من التوكيد، أي: لمهتدون لما سألنا من البيان إلى المأمور بذبحها. وفي الحديث: «لو لم يستبينوا لما بينت لهم إلى آخر الأبد». أخرجه ابن جرير عن ابن عباس.

[٧١] (قال: إنه يقول إنها بقرة لا ذلول تثير الأرض ولا تسقي الحرث) أي: لم تذلل للكراب وسقي الحرث. و"لا ذلول" صفة لبقرة، و"لا" الثانية لتأكيد الأولى، والفعالان صفتان لـ "ذلول"، كأنه قيل: لا ذلول مثيرة لحرث الأرض ولا ساقية ... عليها لسقي الحروث (مسلمة) سلمها الله تعالى من العيوب، أو من أهلها من العمل (لا شية فيها) أي لا لون فيها يخالف لون جلدها حتى قرننها وظلفها (قالوا) حين سمعوا هذه النعوت: (الآن) ظرف زمان غير متمكن، وهو اسم لزمان الحال الفاصل بين الماضي والمستقبل (جئت بالحق) بحقيقة وصف البقرة بحيث ميزتها عن جميع ما

السبت فيصطادوا يوم الأحد. و"اعتدوا" افتعلوا من "العدوان"، وهو مجاوزة الحد، والمعنى: وبالله لقد علمتموهم حين فعلوا من قبل جنائيتهم ما فعلوا فلم نمهلهم ولم نؤخر عقوبتهم بل عجلناها (فقلنا لهم: كونوا قردة) المراد بالأمر بيان سرعة التكوين وانهم قد أرادوا ذلك كما أراد عذ وجل. قال مجاهد ما مسخت صورهم ولكن قلوبهم، فمثّلوا بالقردة كما مثّلوا بالحمار في قوله تعالى: (كمثل الحمار يحمل أسفارا) [الجمعة: ٥] (خاسئين) نعت لـ"قردة"، أي: جامعين بين صور القردة والخسوء، وهو الطرد والصغار.

[٦٦] (فجعلناها) أي المسخ أو العقوبة (نكالا) عبرة تنكل [خ ١١] {المعتبر بها، أي: تمنعه وتردعه (لما بين يديها وما خلفها) لما قبلها، ولما بعدها من الأمم الماضية والمستقبلية إذ ذكرت حالهم في زمن الأولين واشتهرت قصتهم في الآخرين (وموعظة للمتقين) من قومهم أو لكل متق سمعها.

[٦٧] (وإذ قال لموسى لقومه) أي: اذكروا وقت قول موسى لأجدادكم: (إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) وسببه انه كان في بني إسرائيل شيخ موسى فقتله بنو عمه طمعا في ميراثه وطرحوه على باب المدينة، وجاءوا يطالبون بدمه فأمرهم الله تعالى أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها فيحيا ويخبرهم بقاتله (قالوا: ألتخذنا هزواً) أي كالهز، وقرأ حمزة بالسكون، وحفص بالضم وقلب الهمزة واوا، والباقون بالضم والهمز. وإنما قالوا ذلك لأنهم سألوه عن شأن القتل فأمرهم بذبح البقرة فأشكل عليهم جوابه (قال: أعوذ بالله) امتنع به من (أن أكون من الجاهلين) الذين شأنهم الاستهزاء، أو من الجاهلين بالسؤال وما يطابقه من الأجوبة.

[٦٨] (قالوا: ادعوا لنا ربك) أي لأجلنا (يبين لنا ماهي) "ما" مبتدأ، و"هي" خبره، والجملة في حيز النصب. "يبين" أي يبين "لنا" جواب هذا السؤال، وقد سألوا عن حالها وعن صفتها لما قرع أسماعهم ما لم يعهدوه من بقرة ميتة يضرب ببعضها ميت فيحيا (قال) موسى [عليه السلام] بعد أن دعا ربه عز وجل بالبيان، وأتاه الوحي: (إنه يقول إنها بقرة) أي البقرة المأمور بذبحها (لا فارض) أي مسنة (ولا بكر) أي صغيرة لم تند (عوان)

سموا بذلك لنصرهم المسيح [عليه السلام] (والصابئين) فرقة بين النصارى والمجوس، وقيل بين اليهود والمجوس. قال قتادة: يقرأون الزبور ويعبدون الملائكة ويصلون إلى الكعبة، سموا بذلك لخروجهم من دين إلى دين، من "صبا" إذا خرج عن دينه، وقرأ نافع (الصابين) بحذف الهمزة حيث ورد (من آمن بالله واليوم الآخر) أي من أحدث من هذه الطوائف إيماننا خالصا بالمبدأ والمعاد على الوجه اللائق (وعمل عملا صالحا) حسبما يقتضيه الإيمان بما ذكر (فلهم) بمقابلة ذلك (أجرهم) الموعود لهم (عند ربهم) أي مالك أمرهم (ولا خوف عليهم) حين يخاف الكفار العقاب (ولا هم يحزنون) حين يحزن المقصرون على تضييع العمر وتقويت الثواب.

[٦٣] (وإذ أخذنا ميثاقكم) أي العهد عليكم باتباع موسى [عليه السلام] (ورفعنا فوقكم الطور) هو طور سيناء المشهور. روي أن موسى [عليه السلام] لما جاءهم بالتوراة ثقلت عليهم فأبوا قبولها فأمر الله تعالى جبريل [عليه السلام] فاقتلع الجبل من أصله ورفعاه فوقهم حتى صار كالظلة وتوعدهم بطرحه فوقهم إن لم يقبلوا فقبلوا (خذوا ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) بجد وعزيمة (واذكروا ما فيه) أي: احفظوه ولا تنسوه (لعلكم تتقون) أي: تتقون المعاصي لتنجوا من هلاك الدارين.

[٦٤] (ثم توليتم) أي: أعرضتم عن الوفاء بالميثاق (من بعد ذلك) أي: من بعد أخذ الميثاق المؤكد (فلولا فضل الله عليكم ورحمته) بتوفيقكم للتوبة أو بمحمد [صلى الله عليه وآله وسلم] حيث يدعوكم إلى الحق ويهديكم إليه (لكنتم من الخاسرين) من المغبونين لذهاب الدنيا والآخرة.

[٦٥] (ولقد علمتم) ضمن معنى "عرفتم" فنقص مفعولا (الذين اعتدوا منكم في السبت) روي أنهم أمروا أن يتمحضوا يوم السبت للعبادة ويتركوا الصيد، فاعتدى فيه أناس في زمن داود [عليه السلام] فاشتغلوا بالصيد، وكانوا يسكنون قرية بساحل البحر يقال لها "أيلة" فإذا كان يوم السبت لم يبق في البحر حوت إلا برز وأخرج خرطوم، وإذا مضى تفرقوا، فحفروا حياضا وشرعوا إليها الجداول، فكانت الحيتان تدخلها يوم

أُتسبدلون) أي أتاخذون لأنفسكم وتختارون (الذي هو أدنى) أي أقرب منزلة، وأنون قدرا (بالذي هو خير) أي بمقابلة ما هو خير ؟ (اهبطوا مصرا) أمروا به بيانا لدناءة مطلبهم، أو إسعافا لمرامهم، أي انحذروا إليه من التيه، و"المصر" البلد العظيم، وقيل: أريد به مدينة فرعون، وإنما صرف لسكون وسطه أو لتأويله بالبلد دون المدينة، ويؤيده أنه في مصحف ابن مسعود [رضي الله عنه] غير منون (١). (فإن لكم ما سألتكم) أي: فإن لكم فيها ما سألتموه. (وضربت عليهم الذلة والمسكنة) أي: جعلتا محيطتين بهم إحاطة القبة بمن ضربت عليه، على طريق الاستعارة بالكناية. و"المسكنة" الفقر المقعد عن التصرف. واليهود في غالب الأمر أذلاء إما على الحقيقة، وإما لخوف أن تُضاعف جزيتهم. (وباؤوا) رجعوا أو أقروا بذلك، أي احتملوه احتمال المقر، ومنه الحديث "أبوء بنعمتك عليّ" في حديث أخرجه البخاري عن شداد بن أوس [رضي الله عنه]. (بغضب) عظيم (من الله) أي كائن من الله تعالى (ذلك) إشارة إلى ما سلف من ضرب الذلة والمسكنة (بأنهم) بسبب انهم (كانوا يكفرون) على الاستمرار (بآيات الله) الباهرة التي هي المعجزات الساطعة على يد موسى [عليه السلام] (ويقتلون النبيين) وقرأ نافع (النبيئين) و(الأنبياء) و(النبوة) بالهمز حيث ورد إلا موضعين في "الأحزاب"، فإن قالون وافق الجماعة (لا تدخلوا بيوت النبي) [الأحزاب: ٥٣]، (إن وهبت نفسها للنبي) [الأحزاب: ٥٠]، كره الجمع بين همزيتين مع صحة الرواية بالتخفيف (بغير الحق) كزكريا ويحيى [عليهما السلام]. وفائدة التقييد مع أن قتل الأنبياء مستحيل أن يكون بحق، للإيذان بأن ذلك عندهم أيضا بغير الحق لأنهم لم يقتلوا ولم يفسدوا في الأرض فيقتلوا، وإنما حملهم على ذلك حب الدنيا واتباع الهوى والغلو في العصيان والاعتداء، كما يفصح عنه قوله تعالى: (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) أي جرهم العصيان والتمادي في العدوان إلى ما ذكر من الكفر وقتل الأنبياء [عليهم السلام].

[٦٢] (إن الذين آمنوا) أي بالسنتهم فقط، وهم المنافقون لقريظة انتظامهم في سلك الكفرة (والذين هادوا) دخلوا في اليهودية ك"هودوا"، وهو إما عربي من "هاد" إذا رجع، لرجوعهم عن عبادة العجل، أو لرجوعهم إلى الله تعالى، أو أعجمي. (والنصارى) جمع "نصران" كندامى جمع "ندمان"

حسبما يفيدده الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل.

*[٦٠] (وَإِذِ اسْتَسْقَى) طلب السقيا (موسى لقومه) تذكير لنعمة أخرى كفروها، وكان ذلك في التيه حين استولى عليهم العطش الشديد، واللام متعلقة بالفعل، أي استسقى لأجل قومه (فقلنا: اضرب بعصاك الحجر) روي أنه كان حجرا طوريا مكعبا حمله معه، وكان ينبع من كل وجه منه ثلاث أعين تسيل كل عين في جدول إلى سبط، وكانوا ستمائة ألف، وسعة العسكر اثني عشر ميلا، وكان حجرا أهبطه الله مع آدم [عليه السلام] من الجنة ووقع إلى شعيب [عليه السلام] فأعطاه موسى [عليه السلام] مع العصا، وقيل: كان حجرا من الحجارة (فانفجرت) "الفاء" فصيحة {خ ١٠} أي فضرب بها فانفجرت (منه اثنتا عشرة عينا، قد علم كل أناس) كل سبط (مشربهم) عينهم الخاصة بهم (كلوا واشربوا من رزق الله) هو ما رزقهم من المن والسلوى والماء (ولا تعثوا في الأرض) "العثو" أشد الفساد (مفسدين) حال مؤكدة، وإنما قيد به لأن العثو في الأرض مطلق التعدي وإن غلب في الفساد، وقد يكون في غير الفساد كما في مقاتل الظالم المتعدي بفعله، وقد يكون فيه صلاح راجح كقتل الخضر للغلام وخرقه للسفينة ونظير ذلك.

[٦١] (وَإِذِ قُلْتُمْ) تذكير لجناية أخرى لأسلافهم وكفرانهم نعمة الله عز وجل: (يا موسى لن نصبر على طعام واحد) روي أنهم كانوا فلاحا فنزعوا إلى مكرهم فاجمعوا وسئموا ما كانوا فيه من النعمة وطلبت أنفسهم الشقاء، والمراد بـ"الواحد" هو ما رزقوه في التيه من المن والسلوى، سموه "واحدا" كونه لا يختلف ولا يتبدل. (فادع لنا ربك) أي سله لأجلنا بدعائك إياه (يخرج لنا) أي يظهر لنا ويوجد. والجزم لجواب الأمر. (مما تنبت الأرض) إسناد مجازي بإقامة القائل مقام الفاعل. و"من" تبعيضية، والتي في قوله تعالى: (من بقلها وقتنائها وفومها وعدسها وبصلها) بيانية واقعة موقع الحال، أي: كائننا من بقلها، وقيل: بدل بإعادة الجار، و"البقل" ما أنبتت الأرض من الخضراوات، والمراد هنا ما طاب منه كالنعناع والكراث، و"القتاء" الخيار المعروف، و"الفوم" هو الثوم المعروف بدليل قراءة ابن مسعود [رضي الله عنه] (وثومها) بالثاء. (قال:

[٥٧] (وظللنا عليكم الغمام) أي جعلناها بحيث تلقي عليكم ظلها. وذلك انه تعالى سخر لهم السحاب يسير سيرهم وهم في التيه يظلمهم من الشمس وينزل بالليل عمود من نار يسيرون في ضوئه، وثيابهم لا تتسخ ولا تبلى. (وأنزلنا عليكم المن والسلوى) "المن" يشبه الثلج، كان ينزل عليهم أياما التيه. لكل إنسان منهم صاع يجدونه على الأشجار طعمه كالشهد فقالوا: قتلنا هذا بحلاوته، فادع لنا ربك يطعمنا اللحم. فأنزل الله عليهم "السلوى" وهي طير تشبه السمانى، فكانوا يذبحون منها ما يكفيهم. (كلوا من طيبات ما رزقناكم) من مستلذاته، عبارة عن "المن" و"السلوى". (وما ظلمونا) يعني: فظلموا بأن كفروا هذه النعم، وما ظلمونا (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفران، إذ لا يتخطاهم ضرره.

[٥٨] (وإذ قلنا: ادخلوا هذه القرية) "أريحا" وقيل: بيت المقدس (فكلوا منها حيث شئتم رغدا) أي واسعا هنيئا (وادخلوا الباب) باب القرية، أو باب القبة التي يصلون إليها، ولم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى [عليه السلام] (سجدا) منحنين على هيئة الراكع، وهو السجود اللغوي، وقيل: أراد سجدا على الجبهة، والمعنى: إذا دخلتموه فاسجدوا شكرا لله تعالى (وقولوا: حطة) "حطة" من "الحط" كالجلسة، وهي خبر مبتدأ محذوف، أي: مسألتنا أوامرك حطة، والأصل النصب بمعنى: حط عنا الذنوب حطة، فعدل إلى الرفع لإفادة الثبوت. وقرأ نافع: (يُغْفَرُ) بالياء التحتانية. وابن عامر بالتاء، وكلاهما على البناء للمفعول، والباقون بالنون مع كسر الفاء (لكم خطاياكم) جمع "خطيئة"، أي: لما تفعلون من السجود والدعاء (وسنزيد المحسنين) أي: من كان محسنا منكم كانت تلك الكلمة سببا في زيادة ثوابه، ومن كان مسيئا كانت له توبة ومغفرة.

[٥٩] (فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم) صح عن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]: «إنهم بدلوا فدخلوا يزحفون على استاهم ويقولون: حبة في شعرة». أخرجه الشيخان عن أبي هريرة (فأنزلنا) عقيب ذلك (على الذين ظلموا) بما ذكر من التبديل (رجزا من السماء) أي عذابا مقدورا منها. و"الرجز" المراد به الطاعون، روي أنه مات في ساعة واحدة أربعة وعشرون ألفا (بما كانوا يفسقون) أي: بسبب فسقهم المستمر،

التوبة والقتل (خيرٌ لكم عند بارئكم) لما انه طهره من الشرك ووصله إلى الحياة الأبدية (فتاب عليكم) عطف على محذوف، أي: ففعلتم ما أمرتم به فتاب عليكم (إنه هو التَّوَابُ الرحيم) تعليل لما قبله، أي الذي يكثر توفيق المذنبين للتوبة ويبالغ في قبولها منهم وفي الإنعام عليهم.

[٥٥] (وإذ قلتم: يا موسى لن نؤمن لك) تذكير لنعمة أخرى عليهم بعدما صدر عنهم ما صدر من الجناية العظيمة التي هي اتخاذ العجل، أي: لن نؤمن لأجلك (حتى نرى الله جهرة) معاينة، وهي مصدر نوعي، أي "رؤية جهرًا"، والقائلون هم السبعون المختارون لميقات التوبة عن عبادة العجل، روي انهم لما ندموا على ما فعلوا وقالوا: (لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين) [الأعراف: ١٤٩] أمر الله تعالى موسى [عليه السلام] أن يُحضر سبعين رجلاً ويحضر معهم الطور يظهر فيه تلك التوبة، فلما خرجوا إلى الطور وقع عليهم عمود من الغمام وتغشاه كله، فكلم الله تعالى موسى [عليه السلام] يأمره وينهاه، وكان كلما كلمه أوقع على جبهته نورا ساطعا لا يستطيع أحد من السبعين النظر إليه، وسمعوا كلامه تعالى مع موسى "افعل، لا تفعل" فعند ذلك طمعوا في الرؤية قياسا لجوازها على جوازه. (فأخذتكم الصاعقة) لفرط العناد والتعنت وطلب المستحيل. قيل: نزلت نار من السماء وقيل: صيحة (وأنتم تنظرون) ما أصابكم بنفسه أو بآثاره.

[٥٦] (ثم بعثناكم من بعد موتكم) بتلك الصاعقة، لأنهم خروا صعقين ميّتين يوما وليلة. وعن وهب: انهم لم يموتوا بل لما رأوا تلك الهيئة الهائلة أخذتهم الرجفة الرعدة حتى كادت تبين مفاصلهم وأشرفوا على الهلاك، فعند ذلك بكى موسى [عليه السلام] ودعا ربه، فكشف الله عنهم ذلك فرجعت إليهم عقولهم ومشاعرهم، ولم تكن صعقة موسى موتا بل غشية لقوله تعالى: (فلما أفاق) [الأعراف: ١٤٣]. والمراد على هذا بالبعث لما قد يكون من الإغماء وقد يكون من النوم كما في قوله: (ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين) [الكهف: ١٢]. (لعلكم تشكرون) نعمة البعث، أو نعمة الله تعالى بعدما كفرتموها بما رأيت من بأس الله تعالى.

بسلوككم فيه (فأنجيناكم) أي من الغرق بإخراجكم من الساحل (وأغرقنا آل فرعون) أريد فرعون وقومه (وأنتم تنظرون) ذلك.

[٥١] (وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة) قرأ أبو عمرو (واعدنا) بغير ألف، من "الوعد"، والباقون (واعدنا). "واعدنا" أي: أوقعنا المواعدة، كقولك: حاكمته وكالمته، مع عدم لحظ مفعول الثاني لأنه غير مراد في المقام، و(أربعين ليلة) مفعول به على تضمين واعدنا) قدرنا أو أمهلنا، أي أوقعنا المواعدة ممهلين أو مقدرين أو عادين أربعين ليلة، يقع بعدها متعلق المواعدة الذي بيّنه بقوله: (ولما جاء موسى لميقاتنا) [الأعراف: ١٤٣] الآيات. ومعنى الوعد من قبل موسى تلقي وعد ربح وقبوله وإقباله عليه. والأربعون هي نو القعدة وعشر ذي الحجة وعد الله سبحانه موسى [عليه السلام] أن يؤتية التوراة، وضرب هذه المدة ميقاتا وذلك بعد هلاك فرعون. (ثم اتخذتم العجل) بتسويل السامري إليها معبودا (من بعده) أي: من بعد مضيّه إلى الميقات (وأنتم ظالمون) بإشراككم.

[٥٢] (ثم عفونا عنكم) حين تبتّم، و"العفو" محو الجريمة (من بعد ذلك) أي من بعد الاتخاذ الذي هو متناه في القبح، للإيدان بكمال العفو بعد تلك المرتبة من الظلم (لعلكم تشكرون) أي تشكرون نعمة العفو وتستمترون بعد ذلك على الطاعة.

[٥٣] (وإذ أتينا موسى الكتاب والفرقان) هما عبارة عن التوراة، إذ هي كتاب وحجة يفرق بها بين الحق والباطل. وقيل الفرقان معجزاته، وقيل نصره على فرعون كقوله: (يوم الفرقان) [الأنفال: ٤١] يعني يوم بدر، وهو في الأصل مصدر كالجبران. (لعلكم تهتدون) أي يهتدون بالتدبر فيه والعمل بما يحويه.

[٥٤] (وإذ قال موسى لقومه) بيان لكيفية وقوع العفو المذكور: (يا قوم لقد ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل) معبودا (فتوبوا) أي اعزموا على التوبة (إلى بارئكم) خالقكم مميزا بعضكم من بعض (فاقتلوا أنفسكم) فليقتل بعضكم بعضا، أو فليقتل كل نفسه (ذلكم) إشارة إلى ما ذكر من

فيكون نصبه على المصدرية، وإيراده منكرا مع تنكير النفس للتعميم، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو (ولا تُقبلُ) بالتاء الفوقانية (منها) أي من النفس الثانية، بدليل: (ولا يؤخذ منها عدل) [البقرة: ٤٨]، أي لا يقبل منها (شفاعة) أي شفاعة شافع، وإن جاءت باللف شفيع (ولا يؤخذ منها عدل) أي فدية، سميت عدلا لأن الفادي يعدل المفدى بمثله (ولا هم يُنصرون) أي يُمنعون من عذاب الله تعالى.

[٤٩] (وإذ نجيناكم) أي واذكروا وقت تنجيتنا لكم، أي آبائكم، فإن تنجيتهم تنجية لأعقابهم (من آل فرعون) أي أهل بيته، وأصله "أول" بدليل "أوليل"، ولأنهم يؤولون إليه. و"فرعون" لقب لمن ملك مصر من العمالقة ككسرى ملك الفرس وقيصر ملك الروم، ولعتوه اشتق منه "تفرعن الرجل" إذا عتا أو تمرد. وكان فرعون موسى [عليه السلام] اسمه مصعب بن ريان، وكان فرعون يوسف [عليه السلام] اسمه ريان، وكان بينهما أكثر من أربعمئة سنة. (يسومونكم) يولونكم من "سامه خسفا" إذا أولاه ظلما (سوء العذاب) أفضعه، وانتصب مفعولا ثانيا لـ "يسومونكم". (يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم) أي يتركونهن أحياء، وهو بيان لـ "يسومونكم"، ولذا ترك العاطف بينهما. وإنما فعلوا بهم ما فعلوا لما رأى فرعون في المنام وأخبره الكهنة أنه سيولد منهم من يذهب بملكه، فلم يرده اجتهاده من قضاء الله تعالى شيئا، قيل: قتلوا بتلك الطريقة سبعمئة ألف مولود وسبعين ألفا (وفي ذلكم) إشارة إلى ما ذكر من الذبح والاستحياء (بلاء) بلية ومحنة، وكون استحياء نسائهم أي استبقائهن (١) على الحياة محنة، مع أنه عفو وترك للعذاب لما أن ذلك للاستعمال في الأعمال الشاقة (من ربكم) أضاف المحنة إلى الله تعالى من جهة تمكينه لآل فرعون، وقيل المعنى: وفي ذلكم الإنجاء نعمة، لأن "البلاء" من أسماء الأضداد ومن وروده بمعنى النعمة قوله تعالى: (وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا) [الأنفال: ١٧]. (عظيم) صفة لـ "بلاء". وتنكيرها للتفخيم. وفي الآية الكريمة تنبيه على أن ما يصيب العبد من السراء والضراء من قبيل الاختبار فعليه الشكر في المسار، والصبر في المضار.

[٥٠] (وإذ فرقنا بكم البحر) {خ٩} فلقناه وفصلنا بعضهم عن بعض

[٤٥] (واستعينوا) على ما كُفِّتُمْ (بالصبر) لنفوسكم على ذلك (والصلاة) فإنها جامعة لأنواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وستر العورة والتوجه إلى الكعبة والعكوف على العبادة وإظهار الخشوع بالجوارح وإخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان وقراءة القرآن والتكلم بالشهادة، أي: حتى تجابوا إلى تحصيل المآرب وجبر المصائب. وروي أن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] «كان إذا أحزبه أمر فزع إلى الصلاة»، أخرجه أبو داود عن حذيفة بسند صحيح. وقيل: المراد بالصبر الصوم لأن فيه صبر على المفطرات، ولما فيه من كسر الشهوة وتصفية النفس. ويجوز أن يراد بها الدعاء. (وإنها) أي الصلاة (الكبيرة) لثقل شاق (إلا على الخاشعين) الخاضعين. وأصل "الخشوع" الإخبات والخضوع اللين والانقياد، ولذلك يقال: الخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب. وإنما لم تتقل عليهم لأنهم يتوقعون ما أعد لهم بمقابلتها فيهن عليهم، وبما يستغرقون فيها من مناجاة ربهم فلا يدركون ما يجري عليهم من المشاق والمتاعب، ولذلك قال [صلى الله عليه وآله وسلم]: «وجعلت قرّة عيني في الصلاة». أخرجه النسائي من حديث أنس.

[٤٦] (الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم إليه راجعون) أي: يتوقعون لقاءه تعالى وما عنده من المثوبات إذ يتيقنون أنهم يحشرون إليه للجزاء فيعملون على حسب ذلك رغبة ورهبة، وأما الذين لا يوقنون بالجزاء ولا يرجون الثواب ولا يخافون العقاب، كانت عليهم مشقة خالصة فتثقل عليهم كالمنافقين والمرابين. ويؤيده أن في مصحف ابن مسعود [رضي الله عنه]: (يعلمون)، وكأن الظن لما شابه العلم في الرجحان أطلق عليه لتضمن معنى التوقع.

[٤٧] (يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) كرر التذكير للتأكيد ولربط ما بعده من الوعيد الشديد به (وأنني فضلكم على العالمين) أي: عالمي زمانهم، يريد تفضيل آبائهم الذين في عصر موسى [عليه السلام].

[٤٨] (واتقوا يوما) أي: حساب يوم، أو عذاب يوم (لا تجزي نفس عن نفس شيئا) أي: لا تقضي عنها شيئا من الحقوق أو شيئا من الجزاء،

الاستبدال، جاز إدخال الباء على المبيع (وإياي فاتقون) بالإيمان والاتباع الحق، والإعراض عن حطام الدنيا.

[٤٢] [ولا تلبسوا] تخلطوا، من "لبس الشيء" بفتح "الباء" إذا خلطه (الحق) المنزل (بالباطل) الذي تخترعونه (وتكتموا الحق) مجزوم داخل تحت حكم النهي، كأنهم أمروا بالإيمان وترك الضلالة ونهوا عن الإضلال والتلبس على من سمع الحق والإخفاء عن من لم يسمعه (وأنتم تعلمون) أي: حال كونكم عالمين أنكم لا بسون كاتمون.

[٤٣] [وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة] أي: صلاة المسلمين وزكاتهم، فإن غيرهما بمعزل عن كونه صلاة وزكاة. أمرهم الله تعالى بفروع الإسلام بعد الأمر بأصوله (واركعوا مع الراكعين) أي: في جماعتهم، فإن صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة، كما في الحديث الصحيح.

[٤٤] [أتأمرون الناس بالبر] تجريد للخطاب وتوجيه له إلى بعضهم بعد توجيهه إلى الكل، والهمزة فيها تقرير مع توبيخ وتعجيب. و"البر" سعة الخير والمعروف، وسمي الفضاء الواسع برا لسعته، وهو يتناول جميع أصناف الخيرات، ولذلك قيل: البر ثلاثة: بر في عبادة الله تعالى، وبر في مراعاة الأقارب، وبر في معاملة الأجانب. (وتنسئون أنفسكم) أي تتركونها. عن ابن عباس [رضي الله عنهما] أنها نزلت في أحبار اليهود، كانوا يأمرسون سرا من نصحوه باتباع الرسول [صلى الله عليه وآله وسلم] ولا يتبعونه طمعا في الهدايا والصلوات التي كانت تصل إليهم من أتباعهم، والمعنى: تتركونها من البر كالمنسيات (وأنتم تتلون) تبكيت وتقريع، أي والحال أنكم تتلون (الكتاب) أي: التوراة الناطقة بنعوته [صلى الله عليه وآله وسلم] الأمرة بالإيمان، أو بالوعد بفعل الخير والوعيد على الفساد والعناد وترك البر ومخالفة القول بالعمل. (أفلا تعقلون) أفلا تفتنون لقبح ما أقدمتم عليه حتى يصدكم استقباحه عن ارتكابه وكأنكم في ذلك مسلوبو العقول، لأن العقول تأباه وتدفعه.

ويحققه لا محالة. (فإما) هي "إن" الشرطية زيدت عليها "ما" للتأكيد (يأتينكم مني هدى) برسول أبعثه إليكم، وكتاب أنزله عليكم. وجواب الشرط قوله: (فمن تبع هداي فلا خوف عليهم) "الخوف" هو الانزعاج من أمر متوقع (ولا هم يحزنون) "الحزن" الانزعاج من أمر قد وقع.

[٣٩] (والذين كفروا) بالله تعالى (وكذبوا بآياتنا) المنزلة عليهم (أولئك) إشارة لبعد منزلتهم في الكفر. وهو مبتدأ خبره: (أصحاب النار) أي ضارموها وملابسوها بحيث لا يفارقونها (هم فيها خالدون) "الخلود" في الأصل المكث الطويل، وقد انعقد الإجماع على أن المراد به الدوام.

[٤٠] (يا بني إسرائيل) لقب يعقوب [عليه السلام] ومعناه "عبد الله" (اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) بالتفكر فيها والقيام بشكرها. وفيه إشعار بأنهم قد أنسوها بالكلية، وأراد بالنعمة جميع أنواع النعم كقوله: (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) [إبراهيم: ٣٤]. (وأوفوا بعهدي) بالميثاق الذي أخذته عليكم بأن تطيعوا رسلي (أوف بعهدكم) بوعدكم الذي وعدتكم به على الوفاء. قال مجاهد وقتادة: أراد بهذا العهد ما ذكر في سورة المائدة: (ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا، وقال الله: إني معكم) إلى قوله: (لأكفرن عنكم سيئاتكم) [المائدة: ١٢] فهذا قوله: (أوف بعهدكم)، وتسميته "عهدا" إما للمشاكلة، أو لأن وعد الله تعالى في حكم العهد لأنه لا يصح خلفه. (وإياي فارهبون) أكد من (إياك نعبد) لأن "الفاء" تدل على شرط محذوف، أي إن كنتم راهبين شيئا فارهبون. ولأن الضمير لا يعمل فيه مابعد بل محذوف يدل عليه المذكور ويقدر متأخرا لغرض الاختصاص، أي إياي ارهبوا فارهبون، و"الرهبه" خوف معه تحرز.

[٤١] (وآمنوا بما أنزلت) أفرد الإيمان بالقرآن لأنه العمدة القصوى في شأن الوفاء بالعهود (مصدقا لما معكم) {خ٨} من التوراة (ولا تكونوا أول كافر به) أي: أول فريق كافر. والخطاب لرؤسائهم، أي: لا تكونوا أول من كفر فتتابعكم اليهود على ذلك فتحملوا أوزارهم إلى أوزاركم (ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا) ولا تستبدلوا بها ثمنا. ولتضمنين الشراء معنى

رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] قال: «احتج آدم وموسى، فقال له موسى: أنت آدم الذي أخرجتك خطيئتك من الجنة؟ فقال آدم: أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه ثم تلومني على أمر قد قدر عليّ قبل أن أخلق؟ فقال رسول الله: فحج آدم موسى». وفي رواية لمسلم: «قال موسى: أنت آدم الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته وأسكنك في جنته ثم أهبطت الناس بخطيئتك إلى الأرض، فقال آدم: أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه وأعطاك الألواح فيها بيان كل شيء وقربك نجياً، وجدت الله كتب في التوراة قبل أن أخلق، قال: بأربعين عاماً. قال آدم: فهل وجدت فيها (وعصى آدم ربه فغوى)؟ قال: نعم. فقال: تلومني على أن عملت عملاً كتبه الله عليّ قبل أن أعلمه، قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟». ولا إشكال في الحديث لأن لوم موسى لآدم على المسبب لا على السبب، وجمهور الروايات مصرحة بالمسبب كقوله: أخرجتنا أسقيتنا، ولذا عادت الإشارة إليه في قول آدم: أما وجدت ذلك؟ أي الخروج لا سببه المعين قطعاً. والمقام يشهد لذلك لأنه إنما عتبه على أنه جنى عليه وعلى سائر الناس لا أنه قال: لم عصيت ربك؟ وهذا مقتضى تفسير ابن عباس "ترجمان القرآن". ويشهد له أنهم خلقوا لخلافة الأرض، فكأنه قال آدم: لو لم أتسبب لخروجكم لخرجتم بسبب آخر وبمجرد اختيار من كتب ذلك علينا وقدره قبل خلقنا كما علمته فلا تلمني". فقد حجه قطعاً. ولا حجة لأهل المعاصي في تلك الحاجة لما سمعت، ولما أجمع عليه أهل الإسلام أن القدر يتعزى به أهل المصائب ويحتج به أهل المعاييب.

[٣٧] (فتلقى آدم من ربه كلمات) أي استقبلها بالقبول والعمل بها حين علمها. وقرأ ابن كثير بنصب "آدم" ورفع "كلمات" على أنها استقبلته وبلغته، وهي قوله: (ربنا ظلمنا أنفسنا) [الأعراف: ٢٣]، وقيل غير ذلك. (فتاب عليه) فرجع إليه بالرحمة وقبول التوبة (إنه هو التواب) الرجاء على عباده بالمغفرة (الرحيم) المبالغ في الرحمة. وفي الجمع بين الوصفين وعد بليغ للتائب بالإحسان مع العفو، والغفران.

[٣٨] (قلنا: اهبطوا جميعاً) كرر الأمر بالهبوط إذ به يتحتم مقتضاه

حسننا ونعله حسنا، قال: إن الله جميل يحب الجمال، الكبير بطر الحق وغمض الناس». أخرجه مسلم وغيره عن ابن مسعود [رضي الله عنه] وله شاهد عن أبي هريرة [رضي الله عنه] لكن فيه: "غمط الناس" بدل "غمض" ومعناها واحد وهو الاحتقار. قال بعضهم: "لا يكاد يحصل لأحد العلم أنه أكبر من غيره إلا بطريق الوحي، فأما كثرة الطاعات فليست طريقا إلى العلم وبها وقع إبليس". (وكان من الكافرين) أي صار منهم بنسبته الجور إلى الله تعالى ورد أمره تعالى واعتقاد أنه ليس بحكمة لقوله: (خلقتني من نار وخلقته من طين) ، وقيل: من الكافرين في علم الله تعالى.

[٣٥] (وقلنا: يا آدم اسكن) السكن من "السكون" لأنه نوع من اللبث والاستقرار (أنت) تأكيد للضمير المستكن في "اسكن". (وزوجك) حواء (الجنة) إنها دار الثواب لأنها المعهودة، وهذا الذي عليه جماهير السلف، وقال آخرون: "هي جنة غيرها، جعلها الله تعالى له وأسكنه إياها ليست جنة الخلد"، وقد استوفى الكلام في ذلك العلامة ابن القيم في كتابه "حادي الأرواح إلى ديار الأفراح" بما لم يوجد في غيره، والله أعلم. (وكلا منها) من ثمارها (رغدا) واسعا، وقيل رافها، وهو صفة لمصدر "كلا". (حيث شئتما) أي: أي مكان أردتما منها (ولا تقربا) علق النهي بالقرب الذي هو من مقدمات التناول مبالغة في تحريمه (هذه الشجرة) الحنطة أو الكرمة أو التينة (فتكونا من الظالمين) من الذين ظلموا أنفسهم لمعصية الله تعالى.

[٣٦] (فأزلهما الشيطان عنها) أي: فأصدر زلتهما عن الشجرة، وقيل: عن الجنة، ويؤيده قراءة حمزة (فأزالهما). (فأخرجهما مما كانا فيه) أي: من الجنة (وقلنا اهبطوا) الخطاب لآدم وحواء [عليهما السلام] وإبليس، لأنه كان يدخل إليهما للوسوسة، وقيل لهما فقط بدليل: (قال: اهبطا) [طه: ١٢٣]، وقيل للثلاثة والحية (بعضكم لبعض عدو) إشارة إلى ما يحصل من التعادي بين ذريتهما على رأي الزمخشري، وبينهم وبين الشياطين على المختار. (ولكم في الأرض مستقر) موضع قرار (ومتاع) بلغة يتمتع بها (إلى حين) إلى وقت مماتكم. وقد جاء في الصحيحين أن

لعجزهم عن إقامة ما علقوا به رجاءهم من أمر الخلافة فإن التصرف والتدبير وإقامة المعدلة بغير وقوف على مراتب الاستعدادات ومقادير الحقوق مما لا يكاد يمكن. (إن كنتم صادقين) في زعمكم أنكم أحق بالخلافة مما استخلفته كما ينبيء عنه مقالكم. والتصديق كما يتطرق إلى الكلام باعتبار منطوقه قد يتطرق إليه باعتبار ما يلزمه من الأخبار، فإن أدنى مراتب الاستحقاق هو الوقوف على أسمائها في الأرض.

[٣٢] (قالوا: سبحانك) اسم لمصدر "سبح" بالتخفيف، ولا يكاد يستعمل إلا مضافا منصوبا بإضمار فعله. (لا علم لنا إلا ما علمتنا) اعتراف منهم بالعجز عما كلفوه (إنك أنت العليم) الذي لا يخفى عليه خافية (الحكيم) نو الحكمة البالغة.

[٣٣] (قال: يا آدم أنبئهم) أي: أعلمهم (بأسمائهم) التي عجزوا عن علمها واعترفوا بتقصيرهم عن بلوغ مرتبتها (فلما أنبأهم بأسمائهم) أظهر الأسماء في موضع الإضمار لإظهار كمال العناية بشأنها، ولإليذان بأنه [عليه السلام] أنبأهم بها على وجه التفصيل دون الإجمال (قال) عز وجل تقريراً لما مر من الجواب الإجمالي واستحضاراً له: (ألم أقل لكم: إني أعلم غيب السموات والأرض) وهذا لتقرير ما يفيد من تحقيق دواعي الخلافة في آدم [عليه السلام] بظهور مصداقه بإيراد ما لا يعلمون بعنوان الغيب مضافاً إلى السموات والأرض للمبالغة في بيان كمال شمول علمه المحيط وغاية سعته. (وأعلم ما تبذرون) من قولكم: (أتجعل فيها). (وما كنتم تكتمون) تخفون من دعوى الأحقية للخلافة.

[٣٤] (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) أمر بالسجود، وهو طائفة الرأس مع تذلل. وفي الشرع إلصاق الجبهة بالأرض. والسجود لآدم تكريماً وتشريفاً. وقيل: كان سجودهم لله تعالى وآدم قبلة للسجود (فسجدوا إلا إبليس) استثناء منقطع إذ ليس من الملائكة بدليل: (إلا إبليس كان من الجن) [الكهف: ٥٠]. (أبى) امتنع باختيار (واستكبر) طلب الكبر والعظمة. وعنه [صلى الله عليه وآله وسلم]: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر، فقال رجل: يا رسول الله إن الرجل يحب أن يكون ثوبه

بسكون الهاء تشبيها لها "بعضد" إذا جاء بعد "الواو" و"الفاء" و"لام الأمر" في جميع القرآن، وقالون والكسائي يسكنها بعد "ثم" أيضا في قوله عز وجل: (ثم هو يوم القيامة) [القصص: ٦١]. (بكل شيء عليم) فلذا خلقهن خلقا مستويا مُحكما من غير تفاوت مع خلق ما في الأرض على حسب حاجات أهلها ومنافعهم ومصالحهم، فإن علمه عز وجل بجميع الأشياء باطنها وظاهرها، بارزها وكامنها، وما يليق بكل واحد منها يستدعي أن يخلق كل ما يخلقه علي الوجه الرائق.

[٢٠] (وإذ قال ربك) أي: واذكر وقت قوله، والخطاب للنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] (للملائكة) جمع "ملك" على الأصل. و"التاء" لتأنيث الجمع، وهو مقلوب "مالك" من "الألوكة" وهي الرسالة، و"الملائكة" أجسام لطيفة قادرة بإذن الله تعالى على التشكل، لأن الرسل [عليهم السلام] يرونهم على صور مختلفة. (إني جاعل في الأرض خليفة) هو من يخلف غيره. ولعل الملائكة كانوا في الأرض أو غيرهم فخلقهم البشر، أو أراد "خليفة مني" كما يقال للأنبياء [عليهم السلام] خلفاء الله تعالى في الأرض، ومنه: (إنا جعلناك خليفة في الأرض) [ص: ٢٦]. (قالوا: أتجعل فيها من يفسد فيها) استفهام منهم عما يزيح شبهتهم ويرشداهم إلى وجه الحكمة وليس باعتراض، ولعلمهم علموا ذلك من اللوح، أو بإخبار من الله تعالى، أو قياس على الجن. (ويسفك الدماء) يصبها. (ونحن نسبح) ننزهك عن إرادة القبيح، أو ننطق بالتسبيح لك (بحمدك) حامدين لك، و"الباء" للمصاحبة، أي ملتبسين بحمدك (ونقدس لك) أي نبعد عنك ما لا يصح منك من قدس في الأرض إذا بعد، أو ننهي عليك بالقدس وهو الطهارة. واللام على هذا للتعليل، وعلى الأول للاختصاص لأنه بمعنى: ونثبت القدس لك. أو مزيدة كما في (ردف لكم) [النمل: ٧٢]. (قال: إني أعلم ما لا تعلمون) أي: أعلم {خ٧} من المصالح في ذلك ما هو خفي عليكم.

[٣١] (وعلم آدم) أي: خلق فيه علما ضروريا، وهو اسم أعجمي كآزر، وكذا "حواء" على الصحيح. (الأسماء كلها) أي: مسميات الأسماك بدليل قوله (ثم عرضهم) جاء بضمير المذكورين تغليبا لما اشتمل عليه المسميات من العقلاء (على الملائكة فقال: أنبؤني بأسماء هؤلاء) تبكيता لهم وإظهاراً

يدور فلك نظام العالم وصلاحه، (أولئك) اشارة إلى الفاسقين (هم الخاسرون) الخسران الكامل لاستبدال النقض بالوفاء والفساد بالصلاح.

[٢٨] (كيف تكفرون بالله) إنكار لحال الكفر، والمراد إنكار ذات الكفر على طريق الكناية، لأنه إذا أنكر أن يكون لكفرهم حال يوجد عليها، كان إنكارا لوجوده إذ لا بد للوجود من حال، أو صفة. (وكنتم أمواتا) أجساما لا حياة فيها، و"الحياة" حقيقة في القوة الحساسة مجاز في النامية، و"الموت" يطلق على ما يقابلها في الحقيقة والمجاز. (فأحياكم) بنفخ الأرواح فيكم (ثم يمييتكم) أي: عند انقضاء آجالكم (ثم يحييكم) بالنشور يوم ينفخ في الصور، أو للسؤال في القبور (ثم إليه ترجعون) بعد الحشر لا إلى غيره ويجازيكم بأعمالكم: إن خيرا فخير، وإن شرا فشر. أو إليه تنتشرون من قبوركم للحساب.

[٢٩] (هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا) أي لأجلكم ولانتفاعكم في دينكم ودنياكم، أما الانتفاع الدنيوي فظاهر، أما الانتفاع الديني فالنظر فيه وما فيه من عجائب الصنع الدالة على القادر الحليم جل جلاله. (ثم استوى إلى السماء) أي: قصد إليها بإرادته ومشيئته قصدا سويا بلا صارف يلويه ولا عاطف يثنيه من إرادة خلق شيء آخر في تضاعيف خلقها أو غير ذلك، مأخوذ من قولهم: "استوى العود وغيره" إذا قام واعتدل، ثم قيل: "استوى إليه كالسهم المرسل"، إذا قصده قصدا مستويا من غير أن يلوي على شيء ومنه استعير: (ثم استوى إلى السماء)، ذكره الزمخشري، والمراد بالسماء الجهات العلوية، وتخصيصه بالذكر ههنا إما لعدم تحققه في خلو السفليات لما روي من تخلل خلق السموات بين خلق الأرض ودحوها، عن الحسن: «خلق الله تعالى الأرض في موضع بيت المقدس كصفة النهر، عليها دخان يلتزق بها، ثم أصدد الدخان، وخلق منه السموات، وأمسك نهر موضعها وبسط منها الأرض»، وذلك قوله تعالى: (كانتا رتقا ففتقناهما) [الأنبياء: ٣٠]، وإما لإظهار كمال العناية بإبداع العلويات، وقيل: استوى استولى، والأول هو الظاهر. (فسواهن) فعدلهن عن الاعوجاج والانقطاع، والضمير للسماء لأنه جنس يشمل القليل والكثير (سبع سماوات) حال، وقرأ نافع وأبو عمرو والكسائي (وهو)

ويهدي به كثيرا) جواب عن تلك المقالة الباطلة، ورد لها، وبيان انه مشتمل على حكمة جلية وغاية جميلة هي كونه ذريعة إلى الهداية المختارين للهداية، وإضلال المنهمكين في الغواية. (وما يضل به إلا الفاسقين) أي: الخارجين عن حد الإيمان، و"الفاسق" مأخوذ لغة من قولهم "فسقت الرطبة" إذا خرجت من قشرها، وهو شرعا: الخارج عن أمر الله تعالى بارتكاب الكبيرة، وإضلال الفاسق عقوبة له لاعراضه عن الهداية لأن الضلال والإضلال مثل العقاب يختص بمن يستحقه من الأشرار.

[٢٧] (الذين ينقضون) صفة للفاسقين، وتقرير ما هم عليه من الفسق، ومعنى "ينقضون" يبطلون، وأصل النقض تفسخ طاقات الحبل، واستعمل في إبطال العهد من حيث أن العهد يستعار له لفظ الحبل لما فيه من ربط أحد المتعاهدين بالآخر، فهو من الاستعارة بالكناية. (عهد الله) المأخوذ بالعقل، وهو الحجة القائمة على عباده دالة على وجوده ووحدته وصدق رسوله [صلى الله عليه وآله وسلم]... قوله تعالى: (ألسن بربكم؟ قالوا: بلى) [الأعراف: ١٧٢]، والمأخوذ من جهة الرسل على الأمم بأنهم إذا بعث إليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه ولم يكتموا أمره وذكره في الكتب المتقدمة، ولم يخالفوا حكمه، كما ينبيء عنه قوله تعالى: (وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب) [آل عمران: ١٨٧] الآية. كأنه أمر وصاهم به ووثقهم عليهم، وعهود الله تعالى كما قيل ثلاثة: ما أخذه على جميع ذرية بأن يقرؤا على ربوبيته. والثاني: ما أخذه الله تعالى على الأنبياء [عليهم السلام] بأن يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه. والثالث: ما أخذه على العلماء أن يبينوا الحق ولا يكتموا. (من بعد ميثاقه) بمؤكدات القسم، وهو من الأفعال المعروفة في علم البيان، لأن نقض العهد قبيح وإن لم يوثق (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) من كل قطيعة لا ترضي الله سبحانه كقطع الرحم، وموالة غير المؤمنين (١)، والتفرقة بين الأنبياء والكتب في التصديق، وترك الجماعات المفروضة، وسائر ما فيه رفض خير وتعاطي شر، فإنه يقطع ما بين الله تعالى وما بين العبد من الوصلة التي هي المقصود بالذات من كل وصل وفصل، و"الأمر" طلب الفعل ممن هو دونك وبعثه عليه، وبه سمي الأمر الذي هو واحد الأمور. (ويفسدون في الأرض) بالمنع من الإيمان والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التي عليها

عنهما]: «جنة الفردوس، وجنة عدن، وجنة النعيم، وجنة الخلد، وجنة المأوى، ودار السلام، وعليون». وفي كل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة حسب تفاوت الأمال وأصحابها، جعلنا الله تعالى من أهلها. (تجري من تحتها) من تحت أشجارها (الأنهار) جمع "نهر" بفتح الهاء وقد تسكن، وهو دون البحر وفوق الجدول. (كلما رزقوا) أطعموا (منها من ثمرة) بدل اشتغال من الظرف قبله. و(من) فيهما للابتداء، وجوز الزمخشري أن تكون الثانية للتجريد. (رزقا) مفعول (رزقوا) لتضمينه معنى "طعموا". (قالوا: هذا الذي رزقنا من قبل) مبالغة في التشبيه كما تقول: أبو يوسف أبو حنيفة. (وأتوا به) الضمير للمرزوق، أي: جيئوا بالرزق (متشابهها) يشبه بعضه بعضا لونا ويختلف طعما. قيل: إن طعام الجنة متشابه في الصورة فإذا قدم إليهم حسبوه الأول فيقال لهم: «كلوا فاللون واحد والطعم مختلف». (ولهم فيها أزواج مطهرة) أخرج الحاكم عن أبي سعيد الخدري [رضي الله عنه] قال: سئل النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] عن هذه الآية فقال: «مطهرة من الحيض والغائط والنخامة والبزاق»، وإسناده حسن. (وهم فيها خالدون) دائمون، لأن الملاذ الحسية بالاستقراء: المساكن والمطاعم والمناكح، وملاك ذلك الدوام والثبات، وكل نعمة وإن جلّت غير {خ٦} دائمة فهي منغصة غير صافية، فبشر الله المؤمنين بدوامهم في الجنة تكميلا للبهجة والسرور.

*[٢٦] (إن الله لا يستحيي) لا يمنعه حياء من (أن يضرب مثلا) أي يصنعه، و"الاستحياء" انقباض النفس عن الشيء مخافة الذم، وإذا أطلق على الباري سبحانه فالمراد به الترك للشيء اللازم للانقباض في حق المخلوقين. و"الاستفعال" للتحويل لأن المستحي ينتقل من حالة إلى حالة. (ما) صفة لـ(مثلا)، أي: أي مثل كان. (بعوضة) عطف بيان، وهي معروفة. (فما فوقها) فما زاد عليها في الحجم (فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم) كسائر ما ورد منه تعالى، و"الحق" الثابت الذي لا يسوغ إنكاره. (وأما الذين كفروا فيقولون: ماذا أراد الله بهذا مثلا) حال من اسم الإشارة، والعامل معنى الإشارة. والآية نزلت لما ضرب الله المثل بالذباب والبعوض والعنكبوت فقالت اليهود أو المشركون: «ما أراد الله تعالى بذكر هذه الأشياء الخسيسة؟»، فرد الله تعالى بهم: (يضل به كثيرا)

معارضته لعدلوا إليها قطعاً للحجة، ولم ينقل عن أحد منهم أنه حدث نفسه بشيء من ذلك، ولكن عدلوا إلى العناد تارة وإلى الاستهزاء أخرى، فتارة قالوا: سحر، وتارة قالوا: شعر، وتارة قالوا: أساطير الأولين، كل ذلك من التحير والانقطاع، ثم رضوا بتحكيم السيف في أعناقهم وسبي ذراريهم وحرَمهم واستباحة أموالهم، وقد كانوا أنف شيء وأشد حمية، ولو علموا أن الاتيان بمثله في قدرتهم لبادروا إليه لأنه كان أهون عليهم. (فاتقوا النار) أي: إذا تبين عجزكم عن المعارضة صح عندكم صدق رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] وإذا صح لكم صدقه ثم لزمتم العناد ولم تنتقدوا ولم تتابعوا استوجبتم العقاب بالنار، ومن اتقى النار ترك المعاندة. (التي وقودها) خطبها الذي توقد به (الناس والحجارة) صفة للنار مؤذنة لها بزيادة هول وفضاعة، أعاذنا الله تعالى من ذلك. والمراد بالحجارة الأصنام، وبالناس أنفسهم حسبما ورد في قوله تعالى: (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) [الأنبياء: ٩٨]. (أعدت للكافرين) هيئت أو جعلت عدة لعذابهم، وفيها دلالة على أن النار مخلوقة موجودة الآن.

[٢٥] (وبشر) معطوف على (فاتقوا)، وقيل على (أعدت)، ولا يضر اختلاف الجملتين خبراً وإنشاءً عند جمهور البيانين، ويؤيده قراءة زيد ابن علي [رحمه الله تعالى] (وبُشِّر) بالباء للمفعول. "البشارة" الخبر السار، سميت بذلك لظهور أثرها في بشرة الوجه. والخطاب لمن صلح للبشارة، وقيل... [صلى الله عليه وآله وسلم] (الذين آمنوا وعملوا) الأعمال (الصالحات) و"الصالحة" صفة غلبت على الفعل الجميل كالحسنة، وهي من الأعمال ما حسنه الشرع، وتأنيثها على تأويل الخصلة، واللام للجنس، وعطف العمل الصالح على الإيمان إيذاناً بأن مجموعهما سبب البشارة، وفيه دليل على أن العمل خارج عن الإيمان (أن لهم جنات) جمع "جنة"، و"الجنة" هي في الأصل المرة من "الجن" وهو الستر من: "جنه" إذا ستره، يطلق على النخل والشجر المتكاثر المظلل بالتفاف أغصانه للمبالغة... كأنه يستر ما تحته، ثم أشيع في ذلك فسمي به البقعة المشتملة على الأشجار المذكورة. وإنما سميت دار الثواب بها مع أن فيها ما لا يوصف من الغرفات والقصور لما أنها مناط نعيمها ومعظم ملاذها، وجمعها مع التنكير لأنها سبع على ما ذكره ابن عباس [رضي الله

يفعلوا، وهو غيب لا يعلمه إلا الله تعالى لأن المعجزة أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي سالم عن المعارضة، وهي إما حسية أو عقلية، وأكثر معجزات بني إسرائيل كانت حسية لبلادتهم، وقلة بصيرتهم، وأكثر معجزات هذه الأمة عقلية لفرط ذكائهم وكمال أفهامهم، ولأن هذه الشريعة لما كانت باقية على صفحات الدهر إلى يوم القيامة خصت بالمعجزة العقلية ليراها نوا البصائر، كما قال [صلى الله عليه وآله وسلم]: «ما من الأنبياء نبي إلا أعطي ما آمن عليه البشر، وإنما كان الذي أوتيته وحيا أوحاه الله إلي، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا» [أخرجه البخاري]. قيل: معناه: إن معجزات الأنبياء انقضت بانقراض أعصارهم، فلم يشاهدها إلا من حضرها، ومعجزة القرآن مستمرة إلى يوم القيامة، وخرقه العادة في أسلوبه وبلاغته وإخباره بالمغيبات، فلا يمر عصر من الأعصار إلا ويظهر فيه شيء من ما أخبر به أنه سيكون، يدل على صحة دعواه. ولا خلاف بين العقلاء أن كتاب الله معجز لم يقدر أحد على معارضته بعد تحديهم، لذلك قال الله تعالى: (وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله) [التوبة: ٦] فلولا أن سماعه حجة عليه لم يقف أمره على سماعه، ولا يكون حجة إلا وهو معجز، وقال تعالى: (وقالوا: لولا أنزل عليه آية من ربه، قل: إنما الآيات عند الله، وإنما أنا نذير مبين، أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) [العنكبوت: ٥١] فأخبر أن الكتاب آية من آياته كاف في الدلالة، قائم مقام معجزات غيره وآيات سواه من الأنبياء، ولما جاء به النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] إليهم كانوا أفصح الفصحاء ومصاقع البلغاء، وتحداهم على أن يأتوا بمثله، وأمهلهم طول السنين فلم يقدرُوا، كما قال تعالى: (فليأتوا بحديث مثله، إن كانوا صادقين) [الطور: ٣٤]، ثم تحداهم بعشر سور منه كما في قوله: (أم يقولون افتراه! قل: فاتوا بعشر سور مثله مفتريات) [هود: ١٣]، ثم تحداهم بسورة كما في هذه الآية، ثم كرره في قوله: (أم يقولون افتراه! فاتوا بسورة مثله) [يونس: ٣٨]. فلما عجزوا عن معارضته والأتان بسورة تشببه على كثرة الخطاب فيهم والبلغاء، نادى عليهم بإظهار العجز وإعجاز القرآن فقال: (قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن، لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) [الاسراء: ٨٨]. هذا وهم الفصحاء اللد، وقد كانوا أحرص شيء على اطفاء نوره وإخفاء أمره، فلو كان بمقدرتهم

[٢٢] (الذي جعل) صير (لكم الأرض فراشا) متوسطة بين الصلابة واللين، صالحة للقعود عليها، والنوم فيها كالבساط المفروش (والسمااء بناء) مصدر بمعنى المفعول، أي: المبني، ثم سمي به البيت من قبة أو خباء (وأنزل من السماء ماء) أي: أنزل من جهتها، وهو ماء المطر (فأخرج به) أي: بسبب الماء (من الثمرات رزقا لكم) وذلك بأن أودع في الماء قوة فاعلة وفي الأرض قوة منفعة فتولد من ذلك أصناف الثمار، و(رزقا) حال أو مفعول به. (فلا) "الفا" فصيحة، أي: إذا عرفتكم ذلك (فلا تجعلوا لله أندادا) جمع "ند" وهو المثل المساوي (وأنتم تعلمون) أنه لا يماثله شيء.

[٢٣] (وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) أي النبي [صلى الله عليه وآله وسلم]، وفي الإضافة إلى ضمير الجلالة من التشريف والتنويه والتنبيه على اختصاصه به عز وجل وانقياده لأوامره تعالى ما لا يخفى (فأتوا بسورة) هي طائفة من القرآن مستقلة شبهت بسور المدينة، وهي البناء المحيط بها لاحتوائها على فنون من العلم كاحتواء سور المدينة على ما فيها (من مثله) الضمير لـ(ما نزلنا)، والظرف صفة لـ(سورة)، أي: كائنة من مثله، و(من) للابتداء، وقيل للتبيين لقوله: (فأتوا بسورة مثله) [يونس: ٣٨]. وقيل الضمير في (مثله) لـ(عبدنا)، وفيه نظر لمخالفته لما في سورتي يونس [يونس: ٣٨] وهود [هود: ١٣] إذ لا يحتمل الضمير هناك سوى القرآن. ويجوز أن يتعلق الظرف بـ(فأتوا). (وادعوا شهداءكم) جمع "شاهد" بمعنى "حاضر" أو قائم بالشهادة، أي: ادعوا الذين اتخذتموهم آلهة (من دون الله) وزعمتم أنهم يشهدون لكم يوم القيامة أنكم على الحق. و(دون) معناه: أدنى مكان من الشيء، واستعير للتفاوت في الأحوال والرتب، فقل: "زيد دون عمرو في الشرف والعلم" وأشيع فيه فاستعمل في كل تجاوز حد إلى حد، وتخطي حكم إلى حكم. و(من) متعلقة بـ(ادعوا) أي: ادعوا شهداءكم متجاوزين الله (إن كنتم صادقين) أنه من كلام البشر وليس بوحى دل عليه ما قبله. و"الصدق" الخبر المطابق للواقع.

[٢٤] (فإن لم تفعلوا) ما أمرتم به من الاتيان بالمثل (ولن) لتأكيد نفي المستقبل (تفعلوا) ذلك. وهذه معجزة باهرة حيث دل على إثبات نبوته [صلى الله عليه وآله وسلم] وكون المتحدى به معجزا، والخبار بأنهم لم

[٢٠] (يكاد) من أفعال المقاربة، وضعت لمقاربة الخبر الوجود، أي: يقرب (البرق يخطف) من "الخطف" وهو استلاب الشيء بسرعة (أبصارهم، كلما أضاء لهم) أي: كل وقت أضاء لهم (مشوا فيه) أي: في ذلك المسلك (وإذا أظلم عليهم) خفي البرق واستتر. والمظلم وإن كان غيره لكن لما كان الإظلام دائر على استتاره أسند إليه مجازاً تحقيقاً لما أريد منه من المبالغة في موجبات تحفظهم. (قاموا) أي وقفوا في أماكنهم على ما كانوا عليه من الهيئة متحيرين (ولو) هي لتعليق أمر بآخر وهو الجزاء بحصول أمر مفروض فيه الشرط. (شاء الله) مفعول (شاء) محذوف لأن الجواب يدل عليه. (لذهب بسمعهم) بقصيف الرعد (وأبصارهم) بوميض البرق، أي: لو يشاء الله أن يذهب أسماعهم وأبصارهم لفعل ولكن لم يشأ لما يقتضيه من الحكم والمصالح (إن الله على كل شيء) هو في الأصل مصدر "شاء" ثم جعل اسماً للموجود، وقيل: يعم الموجود والمعدوم، ويرده (ولم يك شيئاً) [مريم: ٦٧] (قدير) أي: الفعال لما يشاء، ولذلك لم يوصف به غير الباري جل جلاله واشتقاقه من "القدرة"... تؤثر في الشيء عند تعلقها به وهي شاملة لكل مقدور أي ما شاء... أي: يقدر عليه وهو الممكن بخلاف الممتنع والواجب وعلى ذلك... العموم في الآية.

[٢١] (يا أيها الناس) نداء للمبعوث إليهم كافة، وقيل: خطاب لمشركي مكة لما صح عن علقمة أن كل ما فيه (يا أيها الناس) فهو مكي، وما فيه (يا أيها الذين آمنوا) فهو مدني، والصواب {خه} الأول لأن السورة مدنية، وقول علقمة محمول على الغالب، و(يا) حرف للنداء البعيد، وقد ينادى به القريب تنزيلاً له منزلة البعيد إما إجلالاً كما في قول الداعي: يا الله ويا رب. وهو أقرب إليه من حبل الوريد، استصغاراً لنفسها أو تنبيهاً على غفلته (اعبدوا ربكم) أي: وحدوا وأطيعوا (الذي خلقكم) أوجدكم، على تقدير "واستوى"، وأصل الخلق التقدير، تقول: "خلق النعل" إذا قدرها وسواها. (والذين من قبلكم) ممن تقدمكم من الأمم السالفة كافة (لعلكم تتقون) إرادة أن تتقوا. استعير حرف الرجاء لمعنى الإرادة فلذلك سلك به مسلك التعليل.

ذكر المستعار له و"الصمم" فقدان حاسة السمع. و"البكم" الخرس (فهم لا يرجعون) عن الضلالة التي اشتروها أو إلى الهدى الذي باعوه.

[١٩] (أو كصيب) أو كمثّل صيب. وهذا التمثيل والذي قبله من المركب فلا يتحمل اتيانه وجوه التشبيه، بل هو تشبيه كيفية حاصلة من مجموع أشياء بأخرى مثلها. وقيل: شبه المنافق في الأول بالمستوقد، وإظهاره الإيمان بالإضاعة، وانقطاع انتفاعه بانطفاء النار، وفي الثاني شبه دين الإسلام بالصيب لأنه يحيي القلوب، وما يتعلق به من شبهات الكفر بالظلمات، وما فيه من الوعد والوعيد بالبرق والرعد، وما يصيب الكفار من الإفزاع بالصراعق. وهذا لا يلتفت إليه علماء البيان. و"الصيب" المطر، وهو "فيعل" من "الصوب" وهو نزول المطر (من السماء، فيه ظلمات) ظلمة الليل وظلمة الغمام وظلمة القطر حين يتتابع. (ورعد وبرق) هما في الأصل مصدران، كأن يقال: رعدت السماء رعدا وبرقت برقا، أطلقا على الصرت المسموع من السحاب والنار التي تلمع منه. وثبت عن ابن عباس [رضي الله عنهما] أن اليهود سألت النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] فقال: «هو ملك موكل بالسحاب بيده مخاريق من نار يسوقها حيثما يشاء الله تعالى. فقالوا: فما هذا الصوت؟ قال: زجره السحاب حتى ينتهي حيث أمرت. قالوا: صدقت» أخرجه الترمذي وصححه. وله شاهد أخرجه ابن مردويه عن جابر [رضي الله عنه] قال: قال رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «إن لله تعالى ملكا موكلا بالسحاب يلم القاصية والدانية، في يده مخراق، فإذا رفع برقت، وإذا زجر رعدت، وإذا ضرب صعقت». (يجعلون أصابعهم في آذانهم) عبر بالأصابع عن الأنامل إيماء إلى كمال حيرتهم وفرط دهشتهم وبلوغهم إلى حيث لا يهتدون إلى استعمال الجوارح عن النهج المعتاد. (من الصواعق) جمع "صاعقة" وهي قصفة رعد تنقض منها قطعة من نار، قالوا: تنقذ من السحاب إذا اصطكت أجرامه، وهي نار لطيفة حديدة لا تمر على شيء إلا أتت عليه، إلا أنها مع حدتها سريعة الخمود. (حذر) منصوب (يجعلون) على العلة. (الموت) زهاب الحياة (والله محيط بالكافرين) أي: لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط به.

الإيمان عند المؤمنين (مستهزؤون) طالبون للهزء بالمسلمين، وهو الاستخفاف والسخرية.

[١٥] (الله يستهزيء بهم) أي: يجازيهم على استهزائهم. سمي جزاءه باسمه، كما سمي جزاء السيئة سيئة للمشاكلة (ويمدهم) أي: يزيدهم ويقويهم (في طغيانهم) في عتوهم (يعمهمون) يتحيرون، وقيل: يتمادون، وهو الأشهر عن ابن عباس [رضي الله عنهما]. و"العمه" في البصيرة كالعمى في البصر.

[١٦] (أولئك) إشارة إلى المذكورين للإيذان ببعد منزلتهم من الشر وسوء الحالة (الذين اشتروا) استعارة للاستبدال، لأن الاشتراء فيه إعطاء بدل وأخذ آخر. (الضلالة) هي الجور عن القصد وفقد الاهتداء (بالهدى) أي: معرفة صحة نبوة النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] وحقيقة دينه. (فما ربحت تجارتهم) أي: فما ربحوا فيها. أسند الفعل إلى التجارة لأن الربح يكون فيها، وهو ترشيح للمجاز. (وما كانوا مهتدين) إلى طريق النجاة.

[١٧] (مثلهم) هو في الأصل اسم لمعنى المثل الذي هو النظير، ثم أطلق على القصة مماثلتها للقصة الأخرى، وعلى الصفة لما بين الوصفين من التماثل، ومنه: (ذلك مثلهم في التوراة) [الفتح: ٣٠]، فالمعنى: إن قصة هؤلاء كقصة المستوقدين، أو صفتهم. قال الزمخشري: «ولم يضربوا مثلاً إلا وفيه غرابة ولذلك لم يغيروه». (كمثل الذي استوقد) طلب الوقود، بضم الواو، وهو مصدر "وقدت النار" إذا سطعت وارتفع لهبها، (نارا) هي جوهر لطيف محرق مشتقة من "نار ينور نورا" إذا نفر لأن فيها حركة واضطراباً. (فلما أضاعت) الإضاءة فرط الإنارة، (ما حوله) ظرف لـ"أضاعت"، يعني: فلما أضاعت الأماكن التي حول المستوقد. (ذهب الله بنورهم) أمسكه عنده، (وما يمسه فلا يرسل له) [فاطر: ٢]. (وتركهم في ظلمات) صيرهم فيها، و"الظلمة" عرض ينافي النور. (لا يبصرون) شيئاً.

[١٨] (صم بكم عمي) أي: هم كذلك. وهذا تشبيهه بليغ وليس باستعارة، لأن المستعار له مذكور وهم المنافقون. والاستعارة إنما تطلق حيث يطوى

[البقرة: ٩]، والقوم كفرة، وإنما خص الكذب الذي هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه تنفيراً عن ارتكابه.

[١١] (وإذا قيل لهم) معطوف على (يكذبون): (لا تفسدوا) لا تتلفوا، و"الفساد" خروج الشيء عن حد الاعتدال، وضده "الصلاح" (في الأرض) بالحروب والفتن، لأن في ذلك فساد ما في الأرض، وانتفاء الاستقامة عن أحوال الناس والزرع والمنافع الدينية والدنيوية (قالوا: إنما نحن مصلحون) (إنما) لقصر الحكم على الشيء، والمعنى: أن صفة المصلحين حصلت لهم.

[١٢] (ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) رد الله تعالى عليهم ما ادعوه من الانتظام في جملة المصلحين أبلغ رد وأدله على سخطه عليهم. والمبالغة فيه من جهة الاستئناف وما في كلا الكلمتين (ألا) و(إن) من التأكيد وتعريف الخبر وتوسيط الفصل، وقوله: (لا يشعرون).

[١٣] (وإذا قيل لهم: آمنوا كما آمن الناس) كإيمان رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] وأصحابه [رضي الله عنهم]. و"اللام" {خ} للعهد. (قالوا: أنؤمن كما آمن السفهاء؟) الحمقى. و"السفه" خفة وسخافة رأي ويقابله "الحلم". (ألا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون) وفصل هذه بـ(لا يعلمون) والتي قبلها بـ(لا يشعرون) لمطابقة العلم لذكر السفه الذي هو من فنون الجهل، ولئن الوقوف على أن المؤمنين ثابتون على الحق وهم على الباطل، منوط بالتمييز بين الحق والباطل، وذلك مما لا يكتسب إلا بالنظر والاستدلال، وأما النفاق وما فيه من الفتنة والفساد وما يترتب عليه من كون صاحبه مفسدا فأمر بديهي يقف عليه من له شعور، ولذلك فصلت الآية السابقة بـ(لا يشعرون).

[١٤] (وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا: آمنا) هذا بيان ما كانوا يعملون عليه مع المؤمنين من التكذيب لهم. (وإذا خلوا) إذا انفردوا (إلى شياطينهم) جمع "شيطان" وهو البعيد. أي الذين ماثلوا الشياطين في تمردهم (قالوا: إنا معكم) أي: مصاحبوكم وموافقوكم على دينكم (إنما نحن) في إظهار

سلب الألفاظ عنهم بسبب غيهم وإعراضهم عن النظر الصحيح (ولهم عذاب) هو مصدر كالنكال بناء ومعنى، يقال: "أعذب عن الشيء" إذا أمسك عنه، كما يقال: "كل عنه" ثم أشيع فأطلق على كل مؤلم وإن لم يكن نكالا (عظيم) لا تدرك غايته.

[٨] (ومن الناس) أي ومن هذا الجنس ناس يقولون كذا، ويجوز أن تكون "اللام" للعهد، و(من) موصولة، كقوله: (ومنهم الذين يؤذون النبي) [التوبة: ٦١] والمراد بهم المنافقون. (من يقول: آمنا بالله وباليوم الآخر) هو يوم القيامة، سمي آخرًا بالنظر إلى أيام الدنيا (وما هم بمؤمنين) رد لما ادعوه، ونفي لما انتحلوه.

[٩] (يخادعون الله والذين آمنوا) تمثيل من الخداع وهو أن توهم غيرك خلاف ما تخفيه من المكروه، ومعنى ذلك أن صورة صنعهم مع الله تعالى حيث يتظاهرون بالإيمان وهم كافرون صورة صنع الخادعين، وصورة صنع الله تعالى معهم بإجراء أحكام المسلمين عليهم وهم عنده في عداد شرار الكفرة، وأهل الدرك الأسفل من النار، صورة صنع الخادع، وكذا صورة صنع المؤمنين معهم حيث امتثلوا أمر الله فيهم فأجروا أحكامهم عليهم. وقرأ حمزة والكسائي وعاصم وابن عامر (وما يخدعون) والباقون (يخادعون). وإيثار صيغة المبالغة عليه لافادة المبالغة في الكيفية. (إلا أنفسهم) أي: وما يعاملون تلك المعاملة المشبهة بمعاملة المخادعين إلا أنفسهم، لأن ضررها يلحقهم، ومكرها محيق بهم (وما يشعرون) وما يحسسون بذلك، ومنه مشاعر الإنسان لحواسه، والمعنى: إن ذلك كالمحسوس، وهم لقوة غفلتهم كالذي لا حس له.

[١٠] (في قلوبهم مرض) المرض مستعار لسوء اعتقادهم وخبث سريرتهم على طريق التشبيه لأنه فساد وآفة (فزادهم الله مرضا) عقوبة لهم، كقوله: (زيّنا لهم أعمالهم) [النمل: ٤]. (ولهم عذاب أليم) وصف للعذاب به على طريقة قولهم "جد جده"، و"الألم" في الحقيقة للمؤلم كما أن الجد للجاد. (بما كانوا يكذبون) وقرأ حمزة والكسائي وعاصم بالتخفيف، والمراد العذاب لاحق بهم من أجل كذبهم لقولهم: (آمنا بالله وباليوم الآخر)

باعتلاء الراكب واستوائه على مركوبه، أو على جعلها قرينة للاستعارة بالكناية بين الهدى والمركوب للإيذان بقوة تمكنهم منه وكمال رسوخهم فيه (من ربهم) أي على هدى كائن من عنده، وهو شامل لجميع أنواع هدايته سبحانه وتعالى وفنون توفيقه (وأولئك هم المفلحون) كرر اسم الإشارة لإظهار مزيد العناية بشأن المشار إليه، و(المفلحون) من "الفلاح" وهو الفوز والظفر، وتعريف الخبر لغرض الحصر، أي: الكاملون في الفلاح.

[٦] (إن الذين كفروا) جحدوا نعمة الله تعالى وستروها، من "الكفر" بفتح الكاف، وهو الستر، و"الكافر" شرعا: المنكر لما علم من دين النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] ضرورة. والكفر على أربعة أنحاء: "كفر إنكار": وهو أن لا يعرف الله سبحانه أصلا. و"كفر جحود": وهو أن يعرف الله بقلبه ولا يقر بلسانه ككفر إبليس وكفر اليهود. و"كفر عناد": وهو أن يعرف الله تعالى بقلبه ويعترف بلسانه ولا يدين به ككفر أبي طالب. وكفر نفاق: وهو أن يقر باللسان ولا يعتقد بالقلب. وجميع هذه الأنواع سواء في أن من لقي الله تعالى بواحد منها لا يُغفر له (سواء عليهم) أي مستو عليهم (أنذرتهم أم لم تنذرهم) أي: إنذارك وعدمه سواء. و"الإنذار" التخويف من الله تعالى بالزجر عن المعاصي. (لا يؤمنون) جملة مستقلة مؤكدة لما قبلها مبينة لما فيه الاستواء، فلا محل لها من الإعراب، أو حال مؤكدة له. قال البغوي: «وهذه الآية في أقوام حقت عليهم كلمة الشقاوة في سابق علم الله تعالى» ثم ذكر سبب تركهم الإيمان فقال:

[٧] (ختم الله) حقيقة "الختم" الاستيثاق من الشيء بضرب الخاتم عليه. وحسن من الله تعالى ذلك لأنه عقوبة كما حسن إضلال الفاسقين: (على قلوبهم) المراد "بالقلب" محل القوة العاقلة من الفؤاد (وعلى سمعهم) مصدر يشترك فيه الواحد والجمع، وهو داخل في حكم الختم لقوله تعالى: (وختم على سمعه وقلبه) [الجاثية: ٢٣]. (وعلى أبصارهم) جمع "بصر" (غشاوة) من "غشيه الأمر" إذا غطاه. وهو مبتدأ خبره الظرف المقدم. والجملة معطوفة على ما قبلها. وتذكيرها للتعظيم أو النوعية. والمعنى: أن على أبصارهم ضربا من الغشاوة خارجا عما يتعارفه الناس، وهي غشاوة التعامي عن الآيات، ولا ختم ولا تغشية على الحقيقة، وإنما ذلك عبارة عن

(ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا) [المائدة: ٦٥]، والثالثة: أن يتنزه عن كل ما يشغل سره عن الحق تعالى، ويتبتل إليه بكلِّيته، وهو التقوى الحقيقية المأمور بها في قوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) [آل عمران: ١٠٢].

[٣] (الذين يؤمنون) نعت للمتقين، و"الإيمان" لغة التصديق، وشرعا التصديق بما علم من دين النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] ضرورة. (بالغيب) أي بالغائب، وهو مصدر وصف به للمبالغة، والمراد هنا ما غاب عن الحواس مما يجب الإيمان به. وقرأ ورش وأبو عمرو (يؤمنون) بلا همز. (ويقيمون الصلاة) إقامتها عبارة عن تعديل أركانها وحفظها من أن يقع في شيء من فرائضها وأركانها زيغ. و"الصلاة" فعلة من "صلى" إذا دعا، كالزكاة من "زكى"، ويعنى به الفعل المخصوص لاشتماله على الدعاء. (ومما رزقناهم ينفقون) "الرزق" لغة الحظ والنصيب، ثم خصه العرف بما ينتفع به الحيوان. وقدم الظرف على عامله للاهتمام أو الاختصاص على معنى أنهم ينفقون من رزقهم لا ما يفعله الظلمة من إنفاق أموال الناس عدوانا.

[٤] (والذين يؤمنون بما أنزل إليك) {خ٣} معطوف على الموصول قبله، والمراد بهم الذين آمنوا بعد الشرك والغفلة عن جميع الشرائع. (وما أنزل من قبلك) هم الذين آمنوا بالقرآن بعد الإيمان بالكتب المنزلة، قيل: كعبد الله بن سلام وأضرابه. (وبالآخرة) هي في الأصل صفة كالتأخرة، ثم أطلقت على مدة الحياة المتأخرة كما أطلقت "الدنيا" على مدة الحياة الأولى. (هم يوقنون) من "أيقن إيقانا" إذا انتفى عنه الشك بمعونة النظر والاستدلال، فلذلك لا يوصف به علم الباري تعالى، ولا العلم الضروري.

[٥] (أولئك) إشارة إلى الذين حكيت خصالهم الحميدة من حيث اتصافهم بها، وهو مبتدأ (على هدى) خبره، وما فيه من الإبهام المفهوم من التنكير لكمال تفخيمه، وإيراد كلمة الاستعلاء بناء على تمثيل حالهم وملابستهم بحال من يعتلي الشيء ويستولي عليه بحيث يتصرف فيه كيف يريد، أو على استعارتها لتمسكهم بالهدى استعارة تبعية ومتفرعة على تشبيهه

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة البقرة

مدنية. وعدد آياتها مائتان وست وثمانون آية.

[١] (ألم) الأصح من الأقوال الوقف عن تفسير أوائل السور المقطعة، إذ لم يصح عن رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] ولا عن أحد من كبار الصحابة [رضي الله عنهم] كلام فيها، بل قد روي عن أبي بكر [رضي الله عنه] أنه قال: «سر الله تعالى في القرآن أوائل السور»، وقد قال تعالى: (ولا تقف ما ليس لك به علم) [الاسراء: ٣٦]، وسيأتي لذلك مزيد تحقيق في أوائل "سورة يونس" إن شاء الله تعالى.

[٢] (ذلك) اسم إشارة، واللام مما جيء به للدلالة على بعد المشار إليه للإيذان بعلو شأنه، وهو مبتدأ (الكتاب) هو الخبر، مصدر بمعنى المكتوب، وتعريفه لغرض الحصر. والمعنى: إن ذلك هو الكتاب الكامل الحقيقي بأن يختص به اسم "الكتاب" لغاية تقويته على بقية الأفراد في حيازة كمالات الجنس. كأن ما عداه من الكتب السماوية خارج بالنسبة إليه (لا ريب فيه) "الريب" هو مصدر مبني من "الريبة" وحقيقتها قلق النفس واضطرابها، ثم استعمل في معنى الشك مطلقاً، ومعنى نفيه عن الكتاب أنه في علو الشأن وسطوع البرهان بحيث ليس فيه مظنة أن يرتاب في حقيقته وكونه وحياً منزلاً من الله تعالى، لا أنه لا يرتاب فيه أحد أصلاً، ألا ترى كيف جوز ذلك بقوله: (وإن كنتم في ريب) الآية [البقرة: ٢٣]. (هدى) الهدى مصدر كالسرى، ومعناه الدلالة مطلقاً، وقيل الدلالة الموصلة إلى البغية، وتخصيص الهدى (للمتقين) لما انهم المقتبسون من أنواره، المنتفعون بآثاره. وإن كان ذلك شاملاً لكل ناظر من مؤمن وكافر، وبذلك الاعتبار قال تعالى: (هدى للناس). وحقيقة التقوى في الشرع صيانة النفس عما يضرها في الآخرة. وللتقوى ثلاث مراتب: الأولى: التوقي عن العذاب المخلد بالتبرؤ عن الكفر، وعليه قوله تعالى: (وألزمهم كلمة التقوى) [الفتح: ٢٦]، والثانية: التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك، حتى الصغائر عند قوم، وهو المتعارف بالتقوى في الشرع والمعني بقوله تعالى:

تفسير البقرة

القرآن، وهي السبع المثاني» أخرجه الترمذي والنسائي والحاكم من حديث أبي بن كعب [رضي الله عنه]. وأخرج أحمد وغيره من حديث عبد الله ابن جابر مرفوعاً: «خير سورة في القرآن الحمد لله رب العالمين». والبيهقي والحاكم من حديث أنس مرفوعاً: «أفضل القرآن الحمد لله رب العالمين». والبخاري من حديث أبي سعيد المصمدي: «أعظم سورة في القرآن الحمد لله رب العالمين». وأخرج عبد بن حميد في مسنده من حديث ابن عباس: «فاتحة الكتاب تعدل ثلثي القرآن». وأما حديث: «من قرأ فاتحة الكتاب أعطي من الأجر كذا فذكر فضل كل سورة إلى آخر القرآن» فرواه العقيلي عن أبي بن كعب مرفوعاً، قال ابن المبارك: «أظن الزنادقة وضعت» والآفة من بزيع بن أبي داود، وروى بإسناد آخر موضوع أيضاً والآفة من مخلد بن عبد الواحد، ولهذا الحديث طرق كلها باطلة موضوعة، وذكره الخليلي في "الإرشاد" عن ابن عباس مرفوعاً، وفي إسناده نوح بن أبي مريم، وقد أقر بأنه الواضع له. ولا خلاف بين حفاظ الحديث أن حديث أبي بن كعب هذا موضوع. وقد اغتر به جماعة من المفسرين وذكره في تفاسيرهم كالثعلبي والواحدي والزمخشري، وقد خطأهم علماء الحديث في ذلك. والله أعلم.

والترهيب، فإن ما ذكر من القيامة من مبادئ الجزاء ومقدماته.

[٥] (إياك نعبد وإياك نستعين) (إياك) التفات من الغيبة إلى الخطاب، وتقديم المفعول لغرض الحصر. قال ابن عباس [رضي الله عنهما]: «معناه: نعبدك ولا نعبد غيرك». وتكرير الضمير المنصوب للتنصيص على تخصيصه تعالى بكل واحدة من العبادة والاستعانة.

[٦] (اهدنا) بيان لما طلبوا المعونة عليه (الصراط المستقيم) (الصراط) الطريق من "سراط الطعام" إذا ابتلعه، وقلبت السين صاداً لأجل "الطه"، وهو في الأصل مصدر. وقرأ قنبل بالسين حيث وقع، وخلف بإشمام الصاد الزاي. و(المستقيم) المستوي، والمراد به طريق الحق وهي الملة الحنيفية السمحة المتوسطة بين الإفراط والتفريط.

[٧] (صراط الذين أنعمت عليهم) (صراط) بدل كل من الأول، وفائدته التأكيد والتنصيص على أن طريق الذين أنعم الله عليهم هو العلم في الاستقامة، وهم المذكورون في قوله تعالى: (أولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين) [النساء: ٦٩] الآية.. بشهادة ما قبله من قوله: (ولهديناهم صراطاً مستقيماً) [النساء: ٦٨]. (غير المغضوب عليهم) (غير) صفة للموصول، والغضب ثوران النفس عند إرادة الانتقام. وهو من الله تعالى مجاز عن إرادة الانتقام. (ولا الضالين) عن طريق الحق. وأخرج الترمذي وحسنه عن عدي بن حاتم [رضي الله عنه] قال: قال رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]: «إن المغضوب عليهم اليهود، وإن الضالين النصارى».

وأما (أمين) فليست من القرآن اتفاقاً. وهو اسم فعل بمعنى "استجب". وعن ابن عباس [رضي الله عنهما] قال: سألت رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] عن معنى أمين، فقال: «افعل». أخرجه الثعلبي.

وعنه قال: «ما أنزل الله تعالى في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم

«السبع المثاني فاتحة الكتاب. قيل: إنما هي ست. قال: (بسم الله الرحمن الرحيم) آية». والمشهور عن ابن عباس [رضي الله عنهما] أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة إلا سورة التوبة. و"الباء" متعلقة بمحذوف تقديره: باسم الله أقرأ، أو أتلو. وهي للإلصاق، وقيل للاستعانة. واختير الاسم لأنه كالكناية عن المسمى، إذ ما شرف اسمه شرف مسماه (الله) اسم للمعبود بحق، وهو عَلمُ الخالق سبحانه، وسائر الأسماء الحسنى صفات اتفاقاً. (الرحمن الرحيم) هما صفتان من "الرحمة" وهي عبارة عن مسامحته للعباد، و(الرحمن) أبلغ، وتقديمه - مع كون القياس تأخره - رعاية لأسلوب الترقى إلى الأعلى، ولأن ما يدل على جلائل النعم وعظائمها أحق بالتقديم مما يدل على دقائقها وفروعها.

[٢] (الحمد) هو الثناء باللسان على الجميل الاختياري، تقول: "حمدته على فعله" ولا تقول: "حمدته على طوله"، فهو أخص من المدح على الأصح. (الله رب) بالجر صفة لله تعالى، والمراد أنه مالك (العالمين) و"العالمون" جمع "عالم" وهو اسم لا واحد له من لفظه يطلق على المكلفين خصوصاً، هذا هو المشهور عن ابن عباس [رضي الله عنهما]، وقيل: على جميع الخلق، لأنه مشتق من "العلامة" وهو علامة على وجود الخالق وحكمته.

[٣] (الرحمن الرحيم) هما صفتان لله تعالى، فإن أريد بما فيهما من الرحمة ما يختص بالعقلاء من العالمين وما يفيض على الكل بعد الخروج إلى طور الوجود من النعم فوجه تأخرهما عن وصف الربوبية ظاهر، وإن أريد ما يعم الكل في الأطوار كلها حسبما في قوله تعالى: (ورحمتي وسعت كل شيء) [الأعراف: ١٥٦]، فوجه الترتيب أن التربية لا تقتضي المقارنة للرحمة {خ٢} فإيرادهما في عقبها للإيذان بأنه تعالى متفضل فاعل ما تقتضيه رحمته السابقة من غير وجوب عليه، وبأنها واقعة على أحسن ما يكون.

[٤] (مالك) قرأ عاصم والكسائي (مالك) والباقون (ملك)، وهو من صيغ المبالغة (يوم الدين) أي الجزاء، وإضافة اليوم إليه لكونه أدخل في الترغيب

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الفاتحة

مكيّة. وعدد آياتها سبع آيات

وهي مطلع القرآن العظيم وبراعة استهلاله، فإنها مشتملة على جميع مقاصده كما قال البيهقي في "شعب الإيمان": «أخبرنا أبو القاسم ابن حبيب، حدثنا محمد بن صالح بن هاني، حدثنا الحسين بن الفضل، حدثنا عفان بن مسلم، عن الربيع بن صبيح، عن الحسن، قال: أنزل الله عز وجل مائة وأربعة كتب من السماء، أودع علومها أربعة منها: التوراة والانجيل والزيور والقرآن، ثم أودع علوم التوراة والانجيل والزيور القرآن، ثم أودع علوم القرآن المفصل، ثم أودع علوم المفصل فاتحة الكتاب، فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير جميع الكتب الله المنزلة».

ذلك بأن العلوم التي احتوى عليها القرآن وقامت بها الأديان أربعة: علم الأصول ومداره على معرفة الله تعالى وصفاته، وإليه الإشارة ب(رب العالمين، الرحمن الرحيم)، ومعرفة النبوات وإليه الإشارة ب(الذين أنعمت عليهم)، ومعرفة المعاد وإليه الإشارة ب(ملك يوم الدين)، وعلم العبادات وإليه الإشارة ب(إياك نعبد)، وعلم السلوك، وهو حمل النفس على الآداب الشرعية والإنقياد لرب البرية، وإليه الإشارة ب(إياك نستعين، اهدنا الصراط المستقيم)، وعلم القصص، وهو الاطلاع على أخبار الأمم السالفة والقرون الماضية ليعلم المطلع على ذلك سعادة من أطاع الله وشقاوة من عصاه، وإليه الإشارة بقوله (صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الظالين)، فنبه في الفاتحة على جميع مقاصد القرآن، وهذا هو الغاية في براعة الاستهلال مع ما اشتملت عليه من الألفاظ الحسنة والمقاطع المستحسنة وأنواع البلاغة. والله أعلم.

[١] (بسم الله الرحمن الرحيم) (بسم) عند أهل الحجاز ان البسملة آية من الفاتحة دون (أنعمت عليهم)، وغيرهم يعكس، والأول أصح لما رواه الدارقطني بسند صحيح عن علي بن أبي طالب [رضي الله عنه] قال:

تفسير الفاتحة

هذا مع اعترافي بالعجز والتقصير ، ولست أعد مع أهل هذا العلم في العير ولا في النفير ، وإنما التشبه بالكرام فلاح ، وقصدي بذلك نفع نفسي ، ومن أراد الله تعالى من أهل الصلاح ، إذ ليس في كل وقت يمكن للإنسان مراجعة ما يحتاج إليه في كتب التأويل ، ولا الاتصال في كل زمن بمن يكشف له ما أشكل من حقائق التنزيل .

وقد اعتمدت أقوى قول في التفسير ، وقد أذكر القولين والثلاثة اتكالا على ترجيح الناظر في ذلك المقام الخطير ، وقد استقصيت ذكر القراءات السبع لأجل التسهيل على القاريء والتيسير ، وإذا قلت : "الحرميان" فالمراد : نافع وابن كثير ، و"الكوفيان" : حمزة والكسائي ، و"الكوفيون" : هما وعاصم ، وأوردت ما صح عن النبي [صلى الله عليه وآله وسلم] في تفسير الآيات ، وما صح عن أصحابه [رضي الله عنهم] الآخذين عنه معاني الوحي التي تزول معها الشبهات .

وسميته : "فتح المنان بتفسير القرآن" ، والله أسأل أن يعصمني من الزيغ والزلل ، ويقيني مصارع السوء في القول والعمل ، ويوفّقني لتحصيل ما أرومه وأرجوه ، ويهديني إلى تكميله وتهذيبه على أحسن الوجوه ، ويجعله لي خير عدة وعتاد ، أتمتع به يوم المعاد ، فبيده سبحانه مقاليد الأمور، وله الخلق والأمر وإليه النشور، وهو حسبي ونعم الوكيل.

{خ١}

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي منّ علينا بالإسلام ، وهدانا سبل السلام ، وبين لنا الحلال من الحرام ، أحمده سبحانه على نعمه التي من أجلها نعمتي الإيجاد والإمداد ، وأشكره على الهداية إلى طرق الحق والسداد . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له الكبير المتعال ، المتفرد بصفات الكمال والجمال والجلال ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله المؤيد من عنده بالبينات ، الذي جعل القرآن معجزته الباقية المتجدد على كرور الأوقات ، صلى الله عليه وسلم تسليماً كثيراً ، وعلى آله قرناء القرآن الذين طهرهم تطهيراً ، وعلى أصحابه نجوم الظلام ، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم القيام .

أما بعد ، فلما كانت تفاسير القرآن العظيم كثيرة العدد ، طويلة المدد ، ما بين بسيط ومختصر ، وكل من المفسرين - رحمهم الله تعالى - قد بذل المجهود في بيان الدراية من القرآن ، وتخريج الرواية بما ظهر لكل عارف واشتهر ، ولم يبقوا لمن بعدهم كلاماً لقائل من جميع الأنواع ، وفننوا العبارات باختلاف الدلالات بطرق البيان والإبداع ، ومع ذلك فلم يحيطوا علماً بكنه القرآن ، إذ لا يحيط بكلامه إلا هو عظيم الشأن .

وكنْتُ قد اشتغلت برهة من الزمان بالقراءة في كثير من كتب التفسير ، وعرفت مد ذلك البحر الذي الغوص فيه لمثلي غير يسير ، ولم أزل أكرر استخارة الله تعالى في تأليف تفسير لطيف قريب المرام ، أوضح عبارته على طرف التمام ، ليشارك في فهمها الخاص والعام ، ومع تزاحم الاشغال التي استغرقت الفكر والبال ، لم يصف لي وقت أراجع فيه المطالعة والنظر ، وداعي الخواطر مع ذلك يوعز لي سلوك هذه السبيل عظيمة الخطر ، ولكن لما رأيت العمر ذهب فيما لا يعود نفعه علي في الحال والمآل ، وعلمت أن التسويف قاطع عن بلوغ الآمال ، أقدمت على ذلك مع عموم حوادث متنوعة المسالك .

مقدمة المؤلف

فتح المناجى بتفسير القرآن

تأليف الفقير إلى الله تعالى
الحسن بن أحمد بن عبد الله
غفر الله لهم أجمعين، وغفر لأشياخه
وجميع المسلمين
أمين اللهم

١٠٠١٣

THE ARAB LEAGUE

ALECSO

Institute of Arab Manuscripts
P. O. Box : 26897 - Safat, Kuwait

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



جَامِعَةُ الدَّوَلِ الْعَرَبِيَّةِ
المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم
معهد المخطوطات العربية
ص.ب. ٢٦٨٩٧ الصفاة - الكويت

Ref. :

الامارة : ٨٦ / ١٢٨٦ / ع.٢٠٢

Date :

التاريخ : ٢٠٢٠ ... ديسمبر ١٩٨٦

السيد الاستاذ صلاح الدين أرقه دان
المحترم
انجلترا

تحية طيبة ، وبعد :

فقد بحثنا فيما لدينا من مراجع عن تفسير القاضي المؤرخ الحسن بن أحمد بن عبد الله بن عبد العزيز الضمدي التهامي المعروف بعكاش ، فلم نجد ذكرا لتفسير ينسب اليه .
وقد ترجم له محمد بن محمد بن زبارة الصنعاني في كتابه : "نيل الوطر من تراجم رجال اليمن في القرن الثالث عشر " ترجمة موسعة وذكر شيوخه ومؤلفاته وأشار الى أنه حقق فنون العلوم ومنهر في المنثور والمنظوم ، وألف مؤلفات عديدة صغيرة في عدة فنون . (انظر : نيل الوطر ١/٢١٤-٣١٨) ولكن الصنعاني لم يذكر له أي تفسير .
وكذلك ترجم له صاحب الاعلام ولم ينسب اليه تفسيراً . وايضا له ترجمة في معجم المؤلفين ولم يتعرض لذكر كتابه تفسير له .

وتفضلوا بقبول فائق الاحترام ،،،

مدير معهد المخطوطات العربية
د . خالد عبد الكريم جمعة



إحدى صفحات المخطوط الداخلية

صورة الصفحتين الأخيرتين من المخطوط وفيهما توقيع المؤلف ، وخاتم حفيده يحيى





صورة مجلدي المخطوط في منزل الشيخ يحيى عاكش حفيد المؤلف بضم

صورة الصفحة الأولى من التفسير (الفتحة)



فهرس الموضوعات

٤	مقدمة المؤلف
٧	تفسير سورة الفاتحة
١٢	تفسير سورة البقرة
١٤٧	تفسير سورة آل عمران
٢٢٠	تفسير سورة النساء
٢٩٥	خاتمة المؤلف
٣٠٠	الهوامش
٣٤٠	الاعلام
٣٦٣	المراجع

جامعة غلاسكو - اسكتلندا
كلية الآداب
قسم اللغة العربية والدراسات الإسلامية

دراسة نقدية لمخطوط
فتح المنان بتفسير القرآن

للقاضي الحسن بن أحمد بن عبد الله عاكش
(١٢٢١ - ١٢٨٩ هـ / ١٨٠٧ - ١٨٧٢ م)
لنيل درجة الدكتوراه في الدراسات الإسلامية
دراسة ، صلاح الدين أرقه دان
إشراف ، البرفسور جون ماتوك

العام الدراسي ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م